

احتساب قادیا نیت (جلد دونم)	=	نام کتاب	
حضرت مولانا مجمه ادريس كاند هلوي ريطير	-	مقنف	
حمياره سو	=	تعداد	
فراز کمپوزنگ سننژ' ار دو بازار' لاہور	=	كپوزىگ	
150 روپ	=	تيت	
شرکت پر خنگ پریس' لاہور	****	مطبع	
جون 1997ء	=	اشاعت اول	
عالمى مجلس تحفظ ختم نبوت	=	ناشر	
ي باغ رودُ ' مُلَّالِ - فَوْنِ 514122	حضور		

ملنے کا پہتہ:

عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت' حضوری باغ روژ' ملتان

فهرست

	حرف آغاز	۵
1	مسك النحننام في ختم نبوت سيد الانام المعروف ختم نبوت	9
2	مثراكظ نبوت	90
3	حضرات صوفیاء کرام اور مولانا محمد قاسم نانونوی پر	
	مرزائيوں كابهتان اور افتراء	٣2
4	الاعلام بسعشىا ككثعث والوحى والالمام	1179
6	كلمة الله في حيات روح الله المعروف حيات عيني عليه السلام	141
6	القول المحكم في نزول ابن مريم عليه السلام	44
7	لطائف الحكم في اسرار نزول عيني ابن مريم عليه السلام	710
8	اسلام اور مرزائيت كالصولى اختلاف	30
9	دعاوی مرزا	۵۵
•	احسن البيان في تحقيق مسئلة الكفرو الايمان	
	لینی مسلمان کون اور کافر کون؟	·••

بم الله الرحن الرحيم

حرف آغاز

حضرت مولانا محر اوریس کاند حلوی مواوی کاند حله منلع منظر کر بیل بیدا ہوئے اور ۲۹ جولائی ۱۹۷۴ء کو لاہور بیل داصل الی الحق ہوئے۔ ابتدائی تعلیم خافاہ اشرقیہ تھانہ بھون بیل اور اعلی تعلیم مظاہر انطوم سارن پور اور دارانطوم دیوبیتہ بیل حاصل کی۔ جح الاسلام حضرت مولانا سید محمد الور شاہ کشمیری علامہ شبیر احمد عثاقی مفتی عزیز الرحمٰن عثابی اور مولانا رسول خان ہزاروی ایے نا فر روز کار آپ کے اساتدہ سے۔ وارالعلوم دیوبیتہ بیل پڑھتا ہی باعث صد افتار ہے ، چہ جائیکہ وہاں پر پڑھانے کا کسی کو شرف حاصل ہو جائے ، حضرت مولانا کاند حلوی جائیکہ وہاں پر پڑھانے کا کسی کو شرف حاصل ہو جائے ، حضرت مولانا کاند حلوی مرحوم کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ آپ نے جن اساتدہ سے پڑھا تھا ، انہی کی سرپر سی مرحوم کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ آپ نے جن اساتدہ سے پڑھا تھا ، انہی کی سرپر سی میں دارانطوم دیوبیتہ بیل پڑھاتے بھی رہے۔ علاوہ ازیں مدرسہ امینیہ دالی وہ اموات ہو دکن ، جامعہ حیاسیہ بیادل پور اور جامعہ اشرفیہ لاہور ایسے مشہور عالم جامعات میں آپ شخ التفسیر و شخ الحدیث کے عمدہ پر فائز رہے۔

حعرت مولانا سید مجر انور شاہ تحمیری رحت اللہ علیہ کی طرف سے آپ کو فتنہ ممیاء قادیانیت کے ظاف کام کرنے کی قدرت نے تڑپ نمیب فرمائی تھی۔ حضرت مولانا مفتی اعظم پاکتان مفتی مجر شفیع صاحب رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وار العلوم دیوبر میں تدریس کے زمانہ میں وہ خود' حضرت مولانا بدر عالم میرشی اور حضرت مولانا مجر اورلیس کاند حلوی' کو قادیا نیت کے ظاف تھی جماد پر استاذ کرم حضرت شاہ صاحب نے لگا دیا تھا اور موضوع بھی تقیم فرما دیئے تھے۔ اس دور میں مختف معروف زمانہ مناظروں میں بھی ان حضرات نے اپنے اکابر کی سربرستی میں نہ موف شرکت فرمائی بلکہ کامیابی و کامرانی سے قدرت حق نے ان کو سرفراز فرمایا۔ حضرت کاند حلوی اپنے استاذ حضرت شاہ صاحب کی خواہش و تھم پاکر فتنہ قادیا نیت

کے خلاف ایسے صف آراء ہوئے کہ آخری عمر تک برابر اس جماد کو جاری رکھا۔ آپ نے قاویانیت کے خلاف جو رسائل و کتب تصنیف فرمائے 'ان جس سے بعض تو بارہا شائع ہوئے اور بعض ایک آدھ بارچمپ کرنایاب ہو گئے اور اب تو تقریبا '' تمام کے تمام بازار سے عنقاء ہیں۔

نقیری خواہش تھی کہ ان سب کو جمع کر کے ایک "حسین گلدستہ" کی شکل میں 'آنے والی نسل کے لیے محفوظ کر دیا جائے آگہ مصنف گا یہ نیش جاری رہے۔
مصنف مرحوم کا ذاتی کتب خانہ و مسودہ جات لاہور کے ایک دینی ادارہ میں محفوظ ہیں۔ فقیر وہاں پر حاضر ہوا کہ شاید کوئی غیر مطبوعہ مسودہ کی نشاندہی ہو جائے یا آپ کی کتابوں جس سے کوئی تایاب کتب دیکھنے کو مل جائیں۔ اس ادارہ کے بعض ذمہ دار حضرات نے بہت زیادہ کرم اور محبت کا مظاہرہ فرمایا۔ نیکن ان کتابوں و مسودہ جات کو دیکھنے کے لیے بھی ادھر بھی ادھر کے مبر آزہا مرسطے سے گزر کر جب اس جات کو دیکھنے کے لیے بھی ادھر بھی ادھر کے مبر آزہا مرسطے سے گزر کر جب اس کتب خانہ میں موجود شخصیت سے طاب تو بس "زاخوں کے تصرف میں جیں عقابوں کے نشین " والا معالمہ پایا۔ بہت مایو ہی ہوئی۔ بایں ہمہ بھی ہ تحریر فرمایا تھا 'وہ تمام کے نشین ہے کہ حضرت مرحوم نے فقنہ قادیا نیت کے خلاف جو بھی تحریر فرمایا تھا 'وہ تمام کا تمام اس مجموعہ میں شامل ہے جو اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

عالی مجلس تحفظ خم نبوت کے صدر وفتر ملتان کو یہ شرف حاصل ہے کہ قدیم و جدید رو قادیانیت کی کتب کو شایان شان طریقہ پر شائع کرنے کا ایبا ریکارؤ قائم کیا ہے جس پر جتنا رب کریم کا شکر اوا کیا جائے کم ہے۔ الفری بما تواتر فی نزول المسبح۔ خاتم النبیسین (فاری و اروو ترجم) هدیة المعمدین هدایة المعمدین هدایة المعمدین هدایة المعمدین المام المعمدی هن قادیانی مرزائی نامہ اور ویگر کتب کی اشاعت کے علاوہ ابھی حال بی جس قادیانی نہب کا علی محاسبہ از پروفیسرالیاس برنی مرحوم کا جدید حوالہ جات کی تخریج کرکے کہیوٹر پر اسے شائع کرنے کی سعاوت حاصل کی ہے۔ مناظر اسلام مولانا سید مرتشی حسن جائد بوری سے قادیانیت پر رسائل کا عرصہ ہوا مجموعہ شائع کیا تھا۔ ابھی مناظر اسلام عورت مولانا لال حیین اخرا کے رو قادیانیت پر رسائل کے مجموعہ کے حوالہ جات

کی تخریج کر کے دو سری بار شائع کیا ہے۔ بھرہ تعافی معنوف کیم العصر مولانا محمد یوسف لدھیانوی وامت برکا تم کے رسائل و مقالہ جات کے مجموعہ کی "تحفہ قادیانیت" کے نام سے تین جلدیں شائع ہو چکی ہیں اور اب یہ مجموعہ پیش فدمت ہے۔ یوں تو معنرت کاندھلوی مرحوم کی شاید ہی کوئی تعنیف ہو جس میں قادیانیت کے فلاف چکھ نہ چکھ آپ نے تحریر نہ فرمایا ہو لیکن اس عنوان پر مستقل آپ کے دس رسائل و کتب ہیں جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) مسك الخدام في فتم نبوت سيد الانام المعروف فتم نبوت (۱) شرائط نبوت (۱) مسك الخدام في فتم نبوت سيد الانام المعروف فتم نبوت مرزائيول كا بهتان و افتراء (۱) الاعلام عفى الكفت والوى و الالهام (۵) كلمته الله في حيات روح الله المعروف حيات علي عليه السلام (۱) القول المحكم في نزول ابن مريم عليه السلام (۱) القال المحكم في امرار نزول عيلى ابن مريم عليه السلام (۱) اسلام اور المسلام (۱) القال في تحقيق مسئلة مرزائيت كا اصولي اختلاف (۱) وعاوى مرزا (۱۰) احسن البيان في تحقيق مسئلة الكفر و الايمان وين عبد اور كافر كون؟ بجده تعالى بي تمام ك تمام اس مجموعه على شامل بين -

حضرت مرحوم نے قادیانی کتب کے حوالہ جات نقل کرنے میں بعض جگہ کتاب کا نام درج فرمایا صفات کا ذکر نہیں فرمایا تھا۔ بعض جگہ حوالہ کا مفہوم نقل فرمادیا۔ اور بعض جگہ "عیان راچہ بیان" کے تحت حوالہ ہی نہیں دیا۔ بعض مقامت پر مختلف عبارتوں کے اقتباس نقل کروئے جو بظا ہرائیک کتاب کا حوالہ معلوم ہو تا تھا فرکین بھرہ تعالی ایک حوالہ بھی ایبا نہیں تھا جو موجود نہ ہو) اور اب اس عنوان پر کام کرنے والوں کو ایک نی مشکل یہ پیش آتی ہے کہ قادیانی کتب کے جدید ایر یشنوں کے صفحات کا قدیم ایر یشنوں کے صفحات کا قدیم ایر یشنوں کے صفحات سے زمین آسان کا اتنا فرق ہے۔ بینا کفر مرزا اور اسلام کا۔ اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ ان تمام حوالہ جات کو لفظا " نیزھ کر ان تمام حوالہ جات کو فضل و احسان سے ایسے ہو گیا ہے۔ اب یہ اس موضوع پر ایک بالکل کامل و کمل فضل و احسان سے ایسے ہو گیا ہے۔ اب یہ اس موضوع پر ایک بالکل کامل و کمل وستاویز تیار ہو گئی ہے۔

تغیرہ حدیث اور دیگر دی کتب کے حوالہ جات کو چیک کرنے کی فقیر بن ملاحیت ہے اور نہ ہی حفرت مرحوم کے ان حوالہ جات کو چیک کرنے کی ضرورت سجمتا ہوں۔ قادیانی کتب کے حوالہ جات کی طاش بی برادر عزیز مولانا قاضی احمان احمد صاحب (ٹوبہ) اور فوٹو شیٹ کرنے کے سلسلہ بی برادر عزیز قاری حفیظ اللہ نے معاونت کی۔ کتاب کمل کر کے برادرم کرم محمد متین فالد کو بجوائی حسب سابق آپ نے بحربور محنت کرکے اس کے باتی باندہ مراحل کمل کے بہوائی حسب سابق آپ نے بحربور محنت کرکے اس کے باتی باندہ مراحل کمل کے نواجہ خواجگان حضرت اقدس مولانا خواجہ فان محمد صاحب واحت برکا تم محمرت فواجہ خواجگان حضرت اقدس مولانا خواجہ فان محمد صاحب واحت برکا تم محمرت اقدس مولانا عزیز الرحمٰن فواجہ خواجگان حضرت اقدس مولانا خواجہ فان محمد صاحب واحت برکا تم محمدت فواجہ فوائی ایم بحرت اقدس مولانا کو اظہار بھی فرمایا۔ انبی اکابر کی دعاؤں سے یہ خوائی بھی بھی فرمایا۔ انبی اکابر کی دعاؤں سے یہ کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف تولیت سے نوازیں۔ آئین کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف تولیت سے نوازیں۔ آئین کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف تولیت سے نوازیں۔ آئین کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف تولیت سے نوازیں۔ آئین الا می الکری والدیا۔

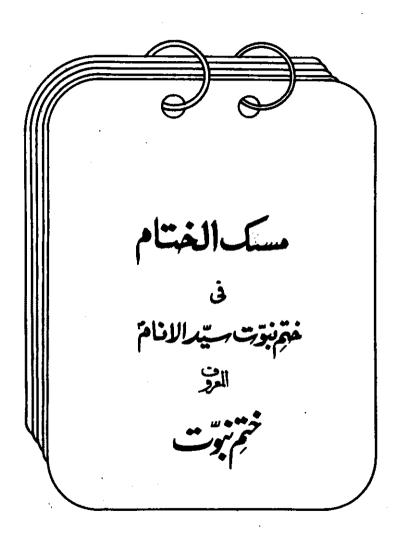
طالب دعا

نقيرالله وسايا

ملتان

۲۲- ۱- ۱۱۱۵

51992 -M-M



تمهيد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمتقين و الصلوة و السلام على سيئنا و مولانا و شفيعنا و حبينا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و از واجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم يالرحم الراحمين ط

امابعد: بنزة نابكار وكد گار محراوريس كاند حلوى كان الله له و كان بولله (آبن) الل اسلام كى خدمت بيل عرض پرواز ب كه ختم نبوت كا عقيده ان اجماعى عقائد بيل اسلام كى خدمت بيل عرض پرواز ب كه ختم نبوت كا عقيده ان اجماعى عقائد بيل سے به جو اسلام كے اصول اور ضروريات وين بيل شار كے گئے بيل اور حمد نبوت سے ليكر اس وقت تك بر مسلمان اس پر ايمان ركھتا آيا ب كه آخضرت مُتَّا يَّا بُكَ مَن مَا وَلَي اور تضيم كے فاتم السن بيل اور يه مسئله قرآن كريم كى صريح آيات اور احاديث متواتره اور اجماع امت سے حابت ب حب قرآن كريم كى صريح آيات اور احاديث متواتره اور اجماع امت سے حابت ب حسكم كامكر قطعا مل كافر مانا كيا به اور كوكى تاويل و تخصيص اس باره بيل قبول نبيل كى

امت محدیہ میں سب سے پہلا اجماع جو ہوا وہ ای مئلہ پر ہوا کہ مدی نبوت تقل کیا جائے۔ نبی اکرم میں میں سب نبوت تا کہ دیا ہے اخر زمانہ میں سیلم کذاب نے نبوت کا وعویٰ کیا۔ صدیق اکبر اللہ نے فلافت کے بعد سب سے پہلا کام جو کیا وہ نیہ تھا کہ سیلم کذاب کے قبل اور اس کی امت کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے فالدین ولید اللہ کی سرکردگی میں صحابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا۔ اس بارے میں نہ اللہ سیف اللہ کی سرکردگی میں صحابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا۔ اس بارے میں نہ

کی نے ترودکیا اور نہ کی نے یہ سوال کیا کہ سیلم کس فتم کی نبوت کا دعویٰ کرتا ہے۔ مستقل نبوت کا رق ہے یا اور بروزی نبوت کا رق ہے اور نہ کی نے سیلم سے مسلم سے اس کی نبوت کا دی ہے اور نہ کی نے سیلم سے اس کی نبوت کے ولائل و براہین ہو چھے اور نہ معجزات کا مطالبہ کیا۔ صحابہ کرام کا لشکر سیلم کذاب سے جماو کے لیے بمامہ روانہ ہوا۔ اس مقابلہ اور معرکہ میں جو لوگ سیلم کے ساتھ میدان کارزار میں آئے ہے ان کی تعداد چالیس مزار سلح جوانوں کی تھی جن میں سے اٹھا کیس بزار مارے کے اور سیلم بھی مارا گیا۔ باقی مادہ لوگوں نے ہتھیار وال ویے۔ خالد بن ولید بست سامال نغیمت لے کر مظفرو منصور مدینہ واپس آئے۔

یمال ایک امر قابل خور ہے وہ یہ کمہ صدیق اکبر دیاتھ نے اس نازک وقت یں مدعی نبوت اور اس کی امت سے جماد و اثال کو یہود اور نصاری اور مشرکین سے جماد و قلّال پر مقدم سمجھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مدعی نبوت اور اس کی امت کا کفریبود اور نصاری اور مشرکین کے کفرے برھا ہوا ہے۔ عام کفار سے صلح ہو کتی ہے ان سے جزیہ قبول کیا جاسکتا ہے محرمہ می نبوت سے نہ کوئی صلح ہو ^ستی ہے اور نہ اس سے کوئی جزیہ قبول کیا جاسکا ہے۔ اس وقت اگر آج کل جیمے ساس لوگ ہوتے تو معرت ابو کر صدیق والد کو مشورہ دیتے کہ باہی تفرقہ مناسب نہیں۔ میلم کذاب اور اس کی امت کو ساتھ لے کر یہود اور نصاری کا مقابلہ کرتا عاسے - حضرت مولانا الثاہ سید محد انور عشیری قدس اللہ مرہ فرمایا کرتے تھے کہ میلمہ کذاب اور میلمہ پنجاب کا کفر فرعون کے کفرسے بڑھ کرہے۔ اس لیے کہ فرعون مَه عي الوهيت قعا اور الوهيت مِن كوئي التباس اور الشياه نهيں' ادني عثل والا سمجھ سکتا ہے کہ جو مخص کھاتا اور پیتا اور سوتا اور جاگتا اور ضروریات انسانی میں جلا ہو تا ہے وہ خدا کال ہوسکتا ہے؟ میلم دی نبوت تھا اور انبیاء کرام جس بشر سے تھے اس لیے ظاہری بشریت کے احتبار سے سیج نبی اور جموٹے نبی میں التباس ہوسکتا ہے اس لیے مدی نبوت کا فتنہ مدی الوہیت کے فتنہ سے کمیں اہم اور اعظم ہے اور ہر زمانہ میں خلفاء اور سلاطین اسلام کا یمی معمول رہاکہ جس نے نبوت کا

وعویٰ کیا اس وقت اس کا سرقلم کیا۔

الل حق نے اس فتنہ کے استیمال کے لیے جو سی اور جدوجہد ممن تھی اس میں دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ صدیق اکبر دالھی طرح مدی نبوت سے جہاد بالیف و السان تو ارباب حکومت کا کام ہے اور جہاد قلمی اور لسانی یہ علاء حق کا کام ہے ۔ سو المحد للہ علاء نے اس جہاد میں کوئی کو آئی نہیں کی تقریر اور تحریر سے ہر طرح سے بری نبوت کا مقابلہ کیا۔ مسلمانوں کی اب دلی تمنائیں اور دعائمیں یہ جیں کہ اب پری نبوت کا مقابلہ کیا۔ مسلمانوں کی اب دلی تمنائیں اور دعائمیں یہ جیں کہ اب کوئی ایسا امیر عطا فرمائی۔ اب ہم کو کور ایسا امیر عطا فرمائی ہو ابو بر صدیق دالھی کی طرح پاکتان کو مسلمہ قادیان اور اسود ہندی کے فتنہ سے پاک فرماوے۔ آئین شم آئین۔ کوئی امیراس سنت کو زندہ تو کرکے دیکھے انشاء اللہ شم انشاء اللہ ابو برش کی طرح دنیای میں اپنی آئیموں سے عزت کی عزت دیکھے گا اور آخرت کی عزتیں اس کے سواجیں جو وہم و گماں سے بھی بالا اور برتر ہیں۔

ختم نبوت کے موضوع پر علاء لے بہت ی مخفر اور مفصل کا بیں تحریر فرمائیں جس بیں سب سے زیادہ مفصل اور جامع اور محکم کتاب مخدوم و محرم محب محترم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی سابق مفتی دارالعلوم دیوبند کی تالیف لطیف ہے جس کے تین جصے ہیں۔ (۱) ختم النبوۃ فی القرآن (۲) ختم النبوۃ فی الحدیث (۳) ختم النبوۃ فی العار۔ تمام مسلمانوں سے میری استدعاہے کہ اس کتاب کو ضرور دیکھیں نمایت جامع اور مغیر کتاب ہے۔

ہر زمانہ میں علاء کا طریق رہا ہے کہ ایک ہی موضوع پر ہر عالم اپنے اپنے علم کے مطابق کتاب تالیف کرتا رہا اور ہر ایک نے بارگاہ خدادندی سے علی حسب المراتب اجر حاصل کیا۔ حضرات اہل علم متون حدیث اور کتب نقامیر را یک اجمالی نظر ڈالیس بلاشبہ سب کی سب ۔

عبا راغاثتی و حسنک واحد و کل انی ذاک الجمال مشیر (ہماری عبارتیں مخلف ہیں اور تیرا حسن ایک ہے مگر ہر عبارت اس حسن و جمال کی طرف اشارہ کرتی ہے۔) کامصداق ہیں ۔

برگلے را رنگ و پوئے دیگر است

اس لیے اس ناچز نے ارادہ کیا کہ جو جماعت اس وقت مرمی نبوت اور اس کی امت سے جماد لسانی اور تھی میں معروف ہے اس ناچز کا شکتہ تھم بھی اس جماعت کے ساتھ اس میدان میں پہنچ جائے۔

عجاہدین کی معیت موجب صد خیر و برکت اور باعث نزول رحمت ہے خصوصاً جب کہ یہ تاجیخ نبیا" والد محرم کی جانب سے صدیق اور والدہ کرمہ کی جانب سے فاروتی ہے اس لیے اس خیال نے اور بھی قلب کو ختم نبوت کے موضوع پر قلم اٹھانے کے لیے جوش دلایا حق تعالی شانہ کی توفیق اور جسیر کی دست گیری سے یہ ایک مختم رسالہ لکھا جس میں ایک فاص الترام کیا وہ یہ کہ ختم نبوت کے دلائل میں آیات اور احادیث دونوں کو ساتھ الم کر بیان کیا ہے اس لیے کہ بیا او قات قرآن کریم میں کمی شے کی طرف اجمائی اشارہ ہو تا ہے جس پر بیا او قات خبہ نہیں ہو تا اور صدیث میں اس کی تفصیل ہوتی ہے اس لیے دلائل کے سلیلے میں پہلے آیت کو نقل کیا جس میں ختم نبوت کی طرف اجمائی اشارہ کی توضیح اور تشریح تھی پہلے آیت کو نقل کیا جس میں ختم نبوت کی طرف اجمائی اشارہ کی توضیح اور تشریح تھی اب آیت اور صدیث شریف کو ذکر کیا جس میں اس اجمائی اشارہ کی توضیح اور تشریح تھی اب آیت اور این ختم نبوت کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور نیز آیت اور اب کہ یہ آیت کس طرح ختم نبوت کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور نیز آیت اور صدیث کس طرح ختم نبوت کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور نیز آیت اور صدیث کس طرح ختم بو جائے گاکہ حدیث کس طرح کر کیا کی تغیر ہے۔ حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔

وانزلناالیکالذکر لنبین للناس مانزل الیهم "اور ہم نے آپ پر قرآن نازل کیا ٹاکہ آپ لوگوں کے لیے اس کی توضیح اور تغیر فرمائیں۔" یخ می الدین بن عربی فراتے ہیں کہ قرآن کریم اگرچہ عرب کی زبان میں ارتائین رسول کے بیان کی ضرورت اس لیے ہوئی کہ بر کلام میں کچھ نہ کچھ اجمال ضرور ہوتا ہے ای دجہ سے کتابوں کی شرح اور ایک زبان سے دو سری زبان میں ترجمہ کی ضرورت ہوئی اس لیے حق تعالی نے فقا کتب ایسہ اور صحف ساویہ کے اتار نے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ انبیاء کے بیان اور تغییر کو بھی ان کے ساتھ ملایا۔ اس حفرات انبیاء ملیم السلام کتاب اللی کے مجملات کی تفسیل اور بیان میں حق تعالی شانہ کے قائم مقام ہیں۔ (کذا فی الیواقیت و الجواہر جلد ۲ صفحہ ۳۲ محث سے۔)

الذا آیت کی سب سے زیادہ مستد اور معتبر تغییر وہی ہوگ ہو آخضرت مستفر اللہ است کی سب سے زیادہ مستد اور معتبر تغییر وہی ہو وہ آخضرت مستفری ہوئی ہو اور قاویان کا ایک وہقان کہ جو بدعش اور بدفم ہونے کے علاوہ عربی زبان سے بھی کما حقہ واقف نہ ہو وہ آیت کا مطلب سجھ جائے۔ نبی علاوہ عربی زبان سے بھی کما حقہ واقف نہ ہو وہ آیت کا مطلب سجھ جائے۔ نبی عربی مستفری اور منتبی قادیان کے عربی مستوری اور منتبی قادیان کے کوٹ پتلون والے صحابہ آیت کا صحح مطلب سجھ جائیں۔

حضرت الاستاذ مولانا الشاہ السيد محمد انور قدس الله سرہ فے وفات سے چند روز پيشرفارى زبان من ايك مختررساله خاتم السين من الله على عام سے تحرير فرمائي اور جيب تغيير فرمائي و تاجيز نے اس رساله کے لطائف اور معارف اپني اس تاليف من لے ليے بيں۔ اور مسك الحنام فى ختم النبوة على سيدالانام عليه افضل الصلوة والسلام اس كانام ركھا ہے۔

ح*ن تعالی شانہ سے مابتی ہوں کہ* وہ اس تا<u>ل</u>ف کو قبول فرماے ربنا تقبل منا انکانت السمیسع العلیم⊙ و تبعلینا انکانت التواب الرحیم⊙

دليل اول

قال الله عزوجل ماكان محمد ابا احد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين ط وكان الله بكل شيى عليما و را الله بكل شيى عليما و رجم : محد من المنافظة المنافظة الله الله كان من كان كان الله كان من الله كان رسول ادر سب يغيرون كى مريعى آثرى ني بين اور ب الله تعالى برج كو جائ والا-

شان نزول

زمانہ جاہلیت سے عرب میں ہے رسم چلی آتی تھی کہ متبیٰ لینی منہ ہولے بیٹے کو حقیق اور نسبی بیٹے کے مرجانے بیٹے کو حقیق بیٹے کے مرجانے یا طلاق دینے کے بعد باپ کے لیے بیٹے کی بیوی سے نکاح حرام ہے اس طرح متبیٰ کے مرجانے یا اس کے طلاق دینے کے بعد متبیٰ کی بیوی سے باپ کے لیے نکاح حرام ہے۔

زید بن حارثہ جو اصل میں شریف النب سے بھین میں کوئی ظالم ان کو پکڑ

کر لے گیا اور غلام بنا کر ان کو کمہ کرمہ کے بازار میں فروخت کر گیا۔ حضرت خدیجہ ا نے زید کو خرید لیا اور پکھ روز بعد آنخضرت سینٹر کا بہہ کر دیا۔ جب ہوشیار ہو گئے اور تجارتی سنر کے سلسلے میں اپنے دطن کے قریب سے گزرے تو بعض اقارب کو پہتہ چلا بالا خر ان کے والد اور ان کے بھائی آنخضرت سینٹر کی ہیں خدمت میں حاضرہوئے اور عرض کیا کہ معاوضہ لے کر زید کو ہمارے حوالے کر دیا جائے آپ نے ارشاد فرمایا کہ معاوضہ کی کوئی ضرورت نہیں۔ اگر خوشی سے تہمارے ساتھ جانا جاہ ور چھانے زید سے دریافت کیا۔ زید سے دریافت کیا۔ زید نے کما میں آپ متن المنافق کیا۔ بعان اللہ ۔

ابیرش نخوابد رہائی زبند شکارش نجوید ظلاص از کند

آپ مجھے اولاد سے بڑھ کر عزیز رکھتے ہیں اور باپ سے زیاوہ مجھ سے محبت فرماتے ہیں۔ اس پر آخضرت میں اور اینا مبنی بنا لیا۔ عرب کے دستور کے مطابق تمام لوگ زید کو 'زید میں محمد کر ایکار نے لیے۔ اس پر سے آرٹ نازل ہوئی:

وما جعل ادعیا کم ابناء کم ذلکم قولکم با فواهکم و الله یقول المحق و هو یهدی السبیل ادعوهم لا بائهم هواقسط عند الله ط "اور نمیں بتایا الله نے تمارے لے پالکوں کو تمارے بیٹے" یہ محض تماری بات ہے جو اپنے منہ سے کتے ہو اللہ بی حق کتا ہے اور وبی سیدھا راستہ دکھا تا ہے۔ لے پالکوں کو ان کے باپ کی طرف نبت کر کیارا کرواللہ کے نزدیک می ٹھیک انساف ہے۔

اس آیت کے نازل ہونے کے بعد محابہ نے ان کو زید ہی محر کمنا چھوڑ دیا۔ زید من مارش کنے گئے۔ بعد ازاں حفرت زید کا نکاح آخضرت متفلیلی کی پوپھی زاد بمن حفرت زینب کے مواد محر جب کی طرح موافقت نہ ہوئی تو حفرت زید نے طلاق دینے کے حفرت زید کے طلاق دینے کے بعد آخضرت متفلیلی نے کم خداو ندی حفرت زینب ہے نکاح فرمایا ناکہ بعد آخضرت متفلیلی نے کم خداو ندی حفرت زینب ہے نکاح فرمایا ناکہ جالمیت کی رسم ٹوٹے ادر لوگوں کو یہ مسلم معلوم ہو جائے کہ مشنی کی بولوں سے نکاح طال ہے اور آئدہ کی مسلمان کو اس میں کسی قتم کا انتباض خاطرنہ رہے۔ نکاح طال ہے اور آئدہ کی مسلمان کو اس میں کسی قتم کا انتباض خاطرنہ رہے۔ آپ مشتری تکاری مانا تھا کہ جالموں اور منافقوں نے طعن شردع کیا

کہ اپنے بیٹے کی یوی ہے تکاح کر لیا۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ماکان محمد ابالحد من رجالکم ولکن رسول اللّه و خاتم النبين ط وکان اللّه بکل شئی عليمان

جس میں ان کے طعن کا جواب دیا گیا کہ محمد مستن کا جمارے مردول میں ہے کسی کے نسبی اور حقیقی باپ نہیں 'کہ وہ فخص آپ کا نسبی اور صلبی بیٹا ہو اور اس کی بوی سے آپ کا نکاح حرام ہو اور قاسم اور طیب و طاہر اور ابراہیم بھین میں بی وفات یا گئے ان کے برے ہونے کی نوبت نہیں آئی کہ ان کو رجل یعیٰ مرو کما جاتا اس لیے آیت شریفہ میں من رجالکم فرمایا اور من دکر کم یامن ابناء کم یا من اولاد کم نیس فرمایا۔ الذا جب زیر آپ متن الم ہوئے تو ان کی مطلقہ سے بلاشبہ نکاح جائز ہو گا اور اس پر طعن کرنا سرا سر ناوانی ہو گی- غرض میر که آپ می ایک البی دیثیت سے کسی کے باپ نمیں لیکن روحانی حیثیت ہے آپ متن اللہ سب ی کے باپ ہیں اس لیے کہ آپ متن اللہ کے رسول میں اور رسول امت کا روحانی باپ ہو آ ہے جیسا کہ ایک قرات میں ہے واز واجه امهاتهم وهواب لهم اور اس اعتبار سے سب آپ متن اللہ کے روحانی بیٹے ہیں اور اس روحانی ابوت میں آپ تمام پیغیروں سے بھتر اور برتر ہیں۔ اس لیے کہ آپ تمام نبوں کی مراور آخری پینبریں قیامت تک آپ کی نبوت اور آپ بن کی روحانی ابوت کا دور دورہ رہے گا۔ یہ ہرگز نہ ہو گاکہ آپ کے بعد اور کوئی نبی مبعوث ہو اور امت آپ کے ظل عاطفت سے نکل کراس جدید نبی کی زیر ابوت اور زیر تربیت آ جائے۔ ظاہری حیثیت سے اگرچہ حضرت آدم پہلے ہی اور بہلے رسول ہیں مگر روحانی اور نورانی حیثیت سے آنخضرت متن کا اور نورانی حیثیت سے پلے نی اور سب سے پہلے رسول ہیں۔ سب سے پہلے آپ بی کا نور پیدا ہوا۔ آدم علیہ السلام کا ابھی خمیر بی تیار ہو رہا تھا کہ روحانی طور پر آپ بی ہو چکے تھے۔ غرضیکه روحانی طور پر تو آپ پہلے روحانی باپ ہیں اور ظاہری طور پر آپ ہی تمام عالم کے لیے قیامت تک روحانی باپ ہیں۔ اور اللہ تعالی ہر چیزی مصلحت کو خوب

جانتا ہے جو تھم دیتا ہے وہ سراسر حکمت اور مصلحت ہی ہو تا ہے اور حضرت عیملی علیہ السلام اخر زمانے میں امتی ہونے کی حیثیت سے آئیں گے ان کی آمدنی ہونے کی حیثیت سے نہ ہوگ۔ تمام عمل در آمد شریعت محربیا بی پر ہوگا۔ شریعت میسوب ر عمل نہ ہو گا بلکہ حضرت عیلی علیہ السلام کا آنا علامت اس بات کی ہے کہ انبیا کے تمام افراد و اشخاص ختم ہو پیکے اس لیے پہلے نبی کو لانا پڑا۔ اس آیت شریفہ کا مقصود اس امر کا اعلان کرنا ہے کہ نبوت آپ متن کا ایکان کرنا ہے گذشتہ زمانہ میں کے بعد دیگرے انبیا آتے رہے مرآپ کے بعد کوئی نی نہ ہو گا اور جس آخری نی کی انبیاء کرام بیشن کوئی کرتے آئے اور لوگ اس آخری نی کے معظر رہے اس آیت میں اس کا اعلان کر دیا گیا کہ وہ آخری نبی جس کا انتظار تھا وہ آچکا اب اس کے بعد کوئی نبی منتظر نہیں رہا ہی وہ آخری نبی ہیں جن کالوگوں کو انتظار تھا۔ قرآن كريم نے جابجا يكے بعد ويكرے انبيا كے آنے كى اور سلسلہ نبوت کے جاری رہنے کی اور کیے بعد دیگرے انبیا و رسل کے آنے کی اطلاع وی ہے محر آ مخضرت ملى الله عليه وسلم ير آكر ختم نبوت كا اعلان فرما ديا- أكر حضور مستفاها کے بعد بھی سلسلہ نبوت کا جاری ہو آ او ختم نبوت کے اعلان کی سجائے بقاء نبوت کی اطلاع دی جاتی اور یہ بتلایا جاتا کہ انبیا سابقین کی طرح آپ کے بعد بھی انبیا و رسل آئیں کے بلکہ قرآن اور مدیث نے یہ اعلان کر دیا کہ آپ آخری نی ہیں اور آپ کی امت آخری امت ہے۔

خلاصہ کلام

یہ کہ آپ کی کے جسمانی باپ نیس بلکہ روحانی باپ ہیں اور روحانی باپ کی اور روحانی باپ کی ایک وحلت و حرمت کی ایک وو کے نیس بلکہ تمام عالم کے روحانی باپ ہیں اور نکاح کی حلت و حرمت کا وار و مدار جسمانی ابوت پر ہے۔ روحانی ابوت پر نیس۔ روحانی ابوت پر عقلت و حرمت و شفقت و عمایت کے احکام مرتب ہوتے ہیں۔ مثلاً اسماذ اور پیر روحانی باپ ہیں اور شاگرد اور مرید روحانی بیٹا ہے گر نکاح کی حلت و حرمت کے احکام یماں

جاری نہیں ہوتے۔

آیت نہ کورہ کے پہلے جملہ میں ابوت جسمانیہ کی نفی فرمائی اور ووسرے جلہ میں یعی ولکن رسول الله میں ایک شبه کا ازالہ فرمایا جو پہلے جملہ سے پیدا ہوتا تھا وہ یہ کہ ابوت کی نفی سے شفقت کی نفی کا شبہ ہو آ تھا کہ شاید جب ابوت مشفی ہو گئی تو شفقت پدری جو ابوت کا خاصہ لازمہ ہے۔ وہ بھی مشفی ہو جائے تو ارشاد فرمایا که انخضرت متنا مین کو تمهارے ساتھ جسمانی ابوت کا علاقہ نہیں لیکن علاقہ نبوت و رسالت ہے اور رسول امت کا روحانی باب ہو تا ہے جو شفقت اور عنایت میں جسمانی باپ سے کہیں بڑھ کر ہو تا ہے اور چو نکہ بیٹا باپ کا وارث ہو تا ہے اس لیے اثبات ابوت توریث نبوت کو موہم بھی اس لیے شبہ کے ازالہ کے لیے وخانہ النبين كالفظ برهاياكه امت أكرچه آپ كي روحاني اولاد ہے مر منعب نبوت كي وارث نه ہوگ۔ منصب نبوت آپ ہر ختم ہو گیا۔ امت میں کوئی مخص بھی قیامت تک اس منصب کا وارث نہ ہو گا۔ البتہ امت کے علاء و صلحاء کمالات نبوت کے وارث ہوں کے محر منصب نبوت کا کوئی وارث نہ ہو گا۔ نبوت اور رسالت ختم ہو و المات تك يه منعب كسي كو شين ديا جائ كار يا يون كموكه آب مترات الماتية کی کمال شفقت بیان کرنے کے لیے یہ لفظ بڑھایا گیا کہ ہر نبی اپنی امت پر شفق اور مریان ہو آ ہے گر آپ شفقت میں سب سے برھے ہوئے ہیں اس لیے کہ گذشتہ انبیاء کرام کویہ توقع تھی کہ ہم ہے اگر کوئی چیزرہ جائے گی۔ تو بعد میں آنے والے نی اس کی محیل کر دیں گے محر آخری نبی کو یہ توقع نہیں ہو سکتی اس لیے وہ اپنی امت کو وعظ اور نصیحت اور ارشاد اور تلقین میں کوئی وقیقه اٹھانه رکھے گا۔ آپ کی مثال اس باپ کی سی ہے کہ جس کی اولاد کے لیے اس کے بعد کوئی محراں اور خبر میران نہ ہو۔ چنانچہ حضور اکرم مشل کی جب دنیا سے رخصت ہوئے تو امت کے لیے ایس کامل اور کمل شریعت چھوڑی کہ اب اس کے بعد کمی بی کی ضرورت نمیں رہی اس لیے کہ جب آپ کی شریعت موجود ہے تو گویا آپ خود بہ نفس نغیس موجود ہیں اور حضور مشتر کے ہوتے ہوئے نبوت کا دعویٰ بے حیائی اور

ڈ حثائی ہے۔

آیت مذکوره کی تفسیر

آیت ذکورہ کو اچھی طرح سیجھنے کے لیے چند امور کا سیجھنا ضردری ہے ایک خاتم کے معنی ' دوم نی اور رسول میں فرق ' سوم النین میں الف لام کس فتم کا ہے؟

امراول

خاتم بالفتح اور خاتم بالكسر متعدد معنی كے ليے مستعمل ہو تا ہے كلينہ '
انگشتری' مر' آخر قوم' ليكن ائمہ لغت نے اور علاء عربيت نے تصریح کی ہے کہ لفظ خاتم جب كى فقط خاتم جب كى وقت خاتم كى المانت أور اور خاتم كى اضافت نيسن ختم كرنے والے كے ہوں گے۔ الله ا آيت ذكورہ ميں چو نكہ خاتم كى اضافت نيسن كى طرف ہو رہى ہے اس ليے اس كے معنى آخر النيسن اور تمام نبوں كے ختم كى طرف ہوں گے۔

اور خاتم کا مادہ ختم ہے 'جس کے معیٰ ختم کرنے اور مراگانے کے آتے ہیں اور مراگانے کے معیٰ یہ ہوتے ہیں کہ کی شے کو اس طرح بند کیا جائے کہ اندر کی چیز باہر نہ آ سکے اور باہر کی چیز اندر نہ جا سکے۔ کماقال تعالٰی حنم الله علی قلوبھم الله تعالٰی نے ان کے دلوں پر مراگا وی کہ کفر اندر بند ہوگیا کہ اب اندر سے باہر نہیں نکل سکا اور باہر سے کوئی ہوایت اندر نہیں جا سی اور مرچو تکہ سب اخیر میں لگتی ہے اس لیے یہ لفظ انتقام اور انتا پر ولالت کے لیے ضرب المشل بن گیا ہے کما قال تعالی یسقون من رحیق مختوم ختمه مسک لین الل بنت کو جو شراب دی جائے گی وہ سر بمر ہوگی 'کہ اندر کی خوشبو اور لطافت باہر نہیں آتے گی اور باہر سے کوئی چیز اس کے اندر نہیں ہو سکے گی کہ اس کی لطافت باہر میں کی آ جائے۔ منبی کتا ہے۔

اروح و قد خنمت على فوادى

بحبک ان يحل به سواكا

میں اس حال میں چاتا ہوں کہ تو نے میرے دل پر اپنی محبت کی الیمی مرانگا دی ہے کہ اندر سے تو تیری محبت باہر نہیں نکل سکتی اور باہر سے سمی اور کی محبت اندر داخل نمیں ہو عقی۔ اس آیت میں دو قراتیں ہیں ایک خاتم بالکسری اور ایک فاتم بالفتح کی۔ فرق اتنا ہے کہ فاتم بالكسر صيغه اسم فاعل ہے معنی ختم كرنے والا اور خاتم بالفتح اسم سے معنی آخر اور مهراور حاصل وونوں قراتوں کا ایک ہے وہ سے کہ آنحضرت متنفظ المازية كا وجود باجود انبياء ملهم السلوة والسلام كوختم كرنے والا 'اور سلسلہ نبوت پر مرکزنے والا ہے کہ آپ کے بعد کوئی اس سلسلہ میں وافل نہیں ہو سكنا اور آپ مَتَنْ الله الله على الله على الله عنه واخل مو چكا وه اس سلسله ب نکل نہیں سکا۔ جانا چاہیے کہ خم کا منہوم ، قبل کے احتداد کو مقفی ہے اور لفظ ا تقطاع عام ہے اس میں ما قبل كا امتداد شرط نمين اس ليے خاتم كى اضافت المخاص کی طرف مناسب ہوئی اور انتظاع کی اسناد وصف نبوت و رسالت کی طرف مناسب ہوئی۔ اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ ختم کا تعلق ماقبل کے ساتھ ہو تا ہے تو آپ کی خاتیت کا تعلق انبیاء سابقین کے ساتھ ہو گانہ کہ انبیاء لاحقین کے ساتھ۔ اس لیے آب كى ساوت كا ظهور ليلته المعراج من حفرات انبياء عليهم العلوة والسلام ك اجماع کے بعد ہوا۔ اور اس طرح قیامت کے دن آپ متن المنظام کی ساوت اور خاتیت کا ظبور اس طرح ہو گاکہ تمام اولین و آخرین جمع ہوں کے اور سلسلہ شفاعت حعرت آدم عليه السلام سے شروع ہو کر خاتم الانبياء محمد رسول الله ذكر ہے جو آپ سے پہلے مبعوث ہوئے۔ آپ كے بعد مبعوث ہونے والے نبى كا کمیں نام و نشان نہیں۔

قال ابن عباس پریدلولم احتم النبیین لحملت له ابنایکون بعده نبیا وروی عن عطاء ان الله ٔ لما حکم ان لانبی بعده لم یعطه ولدا ذکر ایصیر رجلا (کذافی المعالم) ترجمہ = ابن عباس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مرادیہ ہے کہ اگر ہیں آپ پر انبیاء کے سلسلہ کو ختم نہ کرتا تو آپ کو بیٹا عطا کرتا کہ جو آپ کے بعد نبی ہوتا عطاقا سے مردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ فیملہ فرما دیا کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا تو آپ کو کوئی ایبا لڑکا نہیں دیا جو آئدہ چل کر مرد ہے۔

امردوم

نی اور رسول میں فرق

جمهور علماء کا قول میہ ہے کہ نمی عام ہے اور رسول خاص۔ اصطلاح شریعت میں رسول اس کو کتے ہیں کہ جو اللہ کی طرف سے جدید کتاب یا جدید شریعت لے كر آيا ہو اور ني وہ ہے جو بذريعہ وحي احكام خدادندي كي تبليغ كرتا ہو۔ ني كے ليے جديد كتاب اور جديد شريعت كابوتا شرط نهيس كماقال الله تعالى انا انزلنا النورة فیہا هدی ونور یحکم بھا النبیون یہ آیت انبیاء نی اسرائیل کے بارے میں اتری کہ جو توریت اور شریعت موسویہ کے مطابق تھم دیتے تھے۔ نبی تھے مگر ان کے پاس ند کوئی مستقل کتاب مقی اور ند مستقل شریعت- خلاصه بید که رسول خاص ب اور نی عام ب اور آیت میں لفظ خاتم التمین کا بے خاتم الرسلین کا نہیں۔ حالاتكه فابركلام كالمتتنى يه تحاكه خاتم الرعلين فرمات اس كے كه ولكن رسول الله ك بعد وخاتم المرسلين بظامر زياده مناسب تما الكن بجائ لفظ خاص (يعنى بجائے رسول) کے لفظ عام استعال فرمایا یعنی خاتم النبیبین فرمایا باکہ معلوم ہو جائے کہ آپ مطلقا" تمام انبیاء کے خاتم ہیں اور آپ پر مطلقا" نبوت خم ہو گئ۔ مستله مو یا غیر مستله و نشریعیه مو یا غیرنشریعیه اور جب نبوت خم موگی تو رسالت کا ختم ہوتا بدرجہ اولی معلوم ہو گیا اس لیے کہ عام کی نغی خاص کی نغی کو متلزم ہے۔

امرسوم

التين من الف لام استغراق كا ب اس ليد كه علاء عربيت كى تفريح ب كه جو الف لام جمع بر داخل مو وه استغراق كے ليے موتا ب- كماقال ابوالبقاء فى كلياته ص ٥٧٢)

قال عامة اهل الاصول و العربية لام التعريف سواء دخلت على المفردا والجمع تفيد الاستغراق الااذاكان معهودا

ترجمہ = جمہور علماء اصول اور علماء عربیت سے کتے ہیں کہ الف لام تعریف کا خواہ مفرد پر داخل ہو یا جمع پر مفید استغراق ہو تا ہے الا سے کہ کوئی خاص معبود اور معین مراد ہو۔

ادر جس مخص کو خدا تعالی نے ذرا بھی عمل سے حصہ عطا فرمایا ہے۔ وہ سمجھ سکتا ہے کہ الٹیین میں الف لام عمد کا نہیں ہو سکتا درنہ یہ معنی ہوں گے کہ حضور برنور مشر میں تعاملی مخصوص اور معدود عبول کے خاتم ہیں۔ تمام انبیاء کے خاتم نہیں اور طاہر ہے کہ یہ معنی بالکل لغو اور مهمل ہیں اس میں انخضرت مستوری کا كوئى شان الميازى باقى نسيس رہتى اس ليے كه اس معنى كے لحاظ سے تو ہرنى كوكسى خاص قوم اور خاص خطہ کے اعتبار سے خاتم السین کمہ سکتے ہیں۔ پھر آمخضرت متن کا کیا خصوصیت ری اور اگرید کما جائے کہ استفراق عربی مراو ہے توبیہ بھی میج نبیں اس لیے کہ اصل استزاق میں استزاق حقق ہے اور استزاق عرنی مجاز ہے۔ حقیقت کے ہوتے ہوئے مجاز کی طرف رجوع نہیں کیا جا سکا۔ علاوہ ازیں اشکال سابق پر عود کر آئے گا اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ التمین میں الف لام استغراق کا ہے اور استغراق سے استغراق حقیقی مراد ہے تو معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ آپ مشار اور کے تمام افراد ادر اشخاص کے خاتم ہیں۔ خواہ وہ مستقل نی ہوں یا کی کے آلع ہوں اور آپ مستقل حقیقت " تمام انبیاء ملیم ا استوة السلام كے خاتم بير- آپ كے بعد قيامت ہوكى كى قتم كاكوكى نبى آنے والا

سیں۔ اب اس آیت سے ہر قسم کی نبوت کا انتقام معلوم ہوگیا اور اس احمال کی منبوت سنتلہ کے خاتم ہیں۔ منبول کی اور اس احمال کی منبوت مستقلہ کے خاتم ہیں۔

آیت مذکورہ کی تفسیر خود قرآن کریم سے

خاتم النمين كے جو معنى ہم نے بيان كيے يعنى آخر النمين كے اتمام ائمہ لفت اور علاء عربيت اور تمام علاء شريعت عمد نبوت سے ليكر اب تك سب ك سب يكى معنى بيان كرتے آئے ہيں۔ انشاء اللہ ثم انشاء اللہ تعالى ايك حرف بحى كتب تغير اور كتب مديث ميں اس كے خلاف نہ ملے گا۔ اب ہم مزيد توضع كے ليے اس آيت كى ايك وو مرى قرات بيش كرتے ہيں جس سے اور مزيد وضاحت ہو جائے گی۔ وہ قرات يہ ہے۔

ولكنبياختمالنبيين

ترجمہ = لیکن آپ ایسے بی بی جنهوں نے تمام نبوں کو ختم کر دیا۔

یہ قرات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے جو تمام تفاسیر معترہ میں منقول ہے اس قرات سے دہ تمام آدیلات اور تحریفات بھی ختم ہو جاتی ہیں جو مرزائی جماعت نے خاتم النمین کے لفظ میں کی جیں اور انشاء اللہ تعالی ہم عنقریب ان آدیلات کا ذکر کرکے ان کا جواب ویں گے۔

اور جس طرح آیت شریفہ میں دو قسم کی قراقیں ہیں۔ اس طرح احادیث میں وو قسم کی قراقیں ہیں۔ اس طرح احادیث میں دو قسم کی روایت میں خاتم السین کا لفظ آیا ہے اور بعض روایات میں خاتم السین معروف اور مجمول آیا ہے جس کے صاف اور صریح سے ختم کرنے کے ہیں اس میں کسی آویل کی محفوائش ہی شہر۔

آیت مذکورہ کی تفییر حدیث شریف اور اقوال صحابہ سے

حفرت ثوبان والد عد سے مروی ہے کہ رسول اللہ مستوری ہے قرمایا: انه سیکون فی امنی کذابون ثلثون کلهم یزعم انه نبی و انا خاتم النبيين لانبى بعدى (رواه ملم)

ترجمہ = تحقیق میری امت میں تمیں بوے بوے کذاب اور دجال ظاہر ہوں گئے ہر ایک کا زعم یہ ہو گاکہ میں نبی ہوں اور حالاتکہ میں خاتم السین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

اس مدیث یس غور کرنے سے چند باتیں معلوم ہو کیں۔

اول یہ کہ آنخضرت مستفلط اللہ نے اس امری پیشین کوئی فرمائی کہ آپ کے بعد صرف جموٹے مرعیان نبوت پیدا ہوں کے کوئی نی پیدا نہ ہوگا۔ نبوت مجھ پر خم ہو کئی اگر کسی ہم کی نبوت باتی ہوتی تو یوں ارشاد فرماتے کہ میرے بعد نی بھی آئر میں کے اور دجال و کذاب بھی۔ دیکھو آگر نبی ہو تو اس کی اطاعت کرنا اور جو کذاب و دجال ہو اس سے پر ہیز کرنا۔ آنخضرت مستفلین کا امت کو مطلق "کذاب و دجال ہو اس سے پر ہیز کرنا۔ آنخضرت مستفلین کا امت کو مطلق مرف یہ بدایت فرمانا کہ دیکھو جو قض بھی میرے بعد نبوت کا دعویٰ کرے بے آبل اس کو کذاب و دجال سجھنا یہ اس امری صرح دلیل ہے کہ اب آپ مستفلین اللہ کے بعد کسی ہم کی نبوت باتی نہیں رہی۔

دوم یہ کہ دہ جھوٹے برگی امتی اور محمدی ہونے کے برگی ہوں گے جیساکہ سیکون فی امنی کا دی ہوں گے جیساکہ سیکون فی امنی کا مطلب یہ جھوٹے نی لوگوں کو میری نبست سے دھوکہ دیں گے اس لیے کہ اگر علی الاعلان آپ میں المرک میں نبست اور تعلق کے انتظاع کا اعلان کریں تو پھر کوئی ان کے دھوکہ میں نہ آئے۔ آپ کی طرف اپنی نبست کریں گے اور پھر اس دھوکہ سے لوگوں کو اپنی نبوت کی دعوت دیں گے۔

سوم یہ کہ آپ نے ان جموئے مدعمان نبوت کے جموٹا ہونے کی ولیل یہ بیان فرمائی کہ وہ یہ آپ نے ان جموئا ہونے کی ولیل یہ بیان فرمائی کہ وہ یہ گان کرے گا کہ بیل نبی ہوں اور طالاتکہ بیل آخری نبی ہوں معلوم ہوا کہ وجال اور کذاب ہونے کے لیے فقط وعویٰ نبوت کافی ہے کسی اور ولیل کی حاجت نہیں۔

امام اعظم رینجے کے زمانہ میں کسی فخص نے نبوت کا وعویٰ کیا اور اپنی نبوت پر ولا کل پیش کرنے کے لیے مملت ماگلی تو امام اعظم ؒ نے فتوی دیا کہ جو فخص اس کی نبوت کی ولیل طلب کرے گا وہ کافر ہے اس لیے کہ وہ ارشاد نبوی "لانبی بعدی" کا محراور کمذب ہے۔

چارم ہے کہ جملہ "لانبی بعدی" "جملہ" "انا فاتم السین" کی تغیر ہے اور لاننی جنس کا ہے جو تکرہ پر وافل ہوا جس کا مطلب ہے ہوا کہ میرے بعد ہے جنس عی ختم ہے۔ اور جنس نی کا کوئی فرد بھی میرے بعد مستحق نہ ہو گا اور چو تکہ نی عام ہے کہ خواہ صاحب شریعت ہو یا کسی کا آباج ہو اور رسول فاص ہے اسلے لانی بعدی میں مطلق نی کی ننی فرما دی کہ آپ میٹر ایک گا تا ہے بعد کوئی نی نہ ہو گا خواہ تشریعی ہو یا غیر تشریعی۔ کو تکہ ہے تو مطلق نی کی قتمیں ہیں۔ اور جب سرے سے مقسم ہو یا غیر تشریعی کماں متحق ہو سکتی ہیں اقسام کا بدون مقسم کے اور افراد کا بدون کل کے پایا جانا عقدا" محال ہے۔

 ہیں اور ای طرح مند احمد اور مجم طرانی میں حدیقہ بن الیمان سے مرفوعا سید الفاظ مروی ہیں: مروی ہیں:

اناخاتم النبيين لانبى بعدى

ترجمه = میں خاتم النمین مول- میرے بعد کس قتم کا کوئی نی نہیں-

اس روایت میں بھی خاتم السین کے بعد جملہ لائی بعدی بطور تغیر ندکور بے اور اس وجہ سے اس جملہ کا پہلے جملہ پر عطف نہیں کیا گیا اس لیے کہ بلاغت کا قاعدہ ہے کہ جب جملہ فانیہ جملہ اولی کے لیے عطف بیان ہو تو پھر عطف ناجاز ہو جاتا ہے۔ اس لیے کہ عطف نسق چاہتا ہے تغایر کو عطف بیان چاہتا ہے کمال اتحاد کو اور کمال وحدت اور مغازت جمع نہیں ہو کتی۔ ایک اور حدیث لیجئے جس سے اس آیت کی تغییر ہوتی ہے۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلى و مثل الانبياء كمثل قصر احسن بنيانه ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه الاموضوع تلك اللبنته فكنت انا سددت موضع اللبنته ختم بى البنيان و ختم بى الرسل و فى الرواية فانا اللبننه وانا خاتم النبيين متفق عليم مشكوة شريف باب فضائل سيد المرسلين صلوت الله و سلامه عليم

ترجمہ = ابو ہریرہ فاقع سے مروی ہے کہ آخضرت مستون اللہ آنے ارشاد فرایا کہ میری اور انبیاء ملیم السلام سابقین کی مثال ایک ایسے محل کی ہے ہے کہ بو نمایت خوبصورت بنایا گیا ہو گراس میں ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی گئی ہو۔ لوگ تعجب سے اس محل کو دیکھتے ہیں اور کتے ہیں کہ ایک اینٹ کی جگہ کو پر ایک اینٹ کی جگہ کو پر ایک اینٹ کی جگہ کو پر کر دیا ہے اور وہ ممارت مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی جھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی جھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی جھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی جھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی جھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی جھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی جھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی بھی ہوئی اور دورایت میں ہے کہ قصر نبوت کی وہ آخری اینٹ میں ہوئی دورایت میں ہے کہ قصر نبوت کی وہ آخری اینٹ میں ا

ی ہوں اور میں نبوں کا ختم کرنے والا ہوں۔

ہر چیزی ایک ابتدا ہوتی ہے اور ایک انتااسی طرح ممارت نبوت کی بھی ایک ابتدا ہے اور ایک انتا اس ممارت کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام ہے ہوئی اور خاتم الانبیاء مستر المنتی پر یہ ممارت ختم ہوئی۔ قصر نبوت کی شخیل کے لیے ایک اینٹ کی جگہ باتی تھی آپ مستر المنتی کی ذات بہ برکات نے اس جگہ کو پورا کر دیا اور قصر نبوت کی ممارت بالکل ممل ہو گئی اب اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں کہ اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں کہ اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں صاحب قصر نبوت میں اپنی ایک اینٹ داخل کرنا چاہتے ہیں لیکن وہاں کوئی جگہ نہیں۔ المذا وہ اینٹ چونکہ قصر نبوت کا جزء نہیں بن عتی۔ اس لیے اس کو کہیں اوھر ادھر بھینک دیا جائے گا۔ ذرا سوچنے کا مقام ہے کہ جب آپ کے صاحبزادے معزت ابراہی اور حضرت عمر کی دیا ہو کے کہاں جگہ نکل عتی ہے۔ مشراور دجل کی ممارت میں اس حتم کی اینٹ کو نے کا سرا ہو عمی ہے۔ البتہ کفراور دجل کی ممارت میں اس حتم کی اینٹ کو نے کا سرا ہو عمی ہے۔

ناظرین کرام پر مخفی نہیں کہ حدیث ندکور کا صاف اور واضح مطلب ہیہ ہے کہ حق تعالی نے تصرفوت کی عمارت کو ختم کر دیا گر مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ کہیں ابھی قصر نبوت کی عمارت ناتمام ہے اور بہت می اینوں کی اس میں مخبائش ہے۔

خلاصه کلام

یہ کہ خاتم النسن کے سنے تو آخر النسن ہی کے ہیں جس نمی پر یہ آیت ائری اس نے اس آیت کے کی معنی سمجھے اور کی سمجھائے اور جن محابہ نے اس نمی سے قرآن اور اس کی تغییر پڑھی انہوں نے بھی کمی سنے سمجھے فسن شا فلیومن ومن شاء فلیکفر الغرض جن روز روشن کی طرح واضح ہے کی شم کے شک و شبہ کی مخبائش نہیں اور آگر اس کے بعد بھی کوئی شک باتی رہے تو پھریس وبی عرض کروں گا جو حضرت الاستاذ مولانا الشاہ سید محمد انور نور الله وجه یوم القیامته و خفر آمین) نے اپنے فارسی رساله خاتم النسین ص ۱۴ میں تحریر فرمایا ہے:

از حال ایں محد دلاں چنال معلوم می شود که اگر حق تعالی سوگند خورد که مراد

من ایں است که من بعداد نیج کو نه کدام نبی خواہم فرستاد گفتند کے ہال ہال

لفظ ہمن است که تو تفتی لیکن مراد تو است که ایں سلسله را جاری دارمی
بطریق۔

رجمہ = ان بدنھیب اور محروم السمت لوگوں کے حال سے ایما مطوم ہو تا ہے کہ اگر حق تعالیٰ شانہ بھی سم کھا کر فرمائیں کہ خاتم النیسن سے میری مراو یہ ہے کہ آپ مستفل المنظم کے بعد کوئی نی نہیں بھیجوں گا تو یہ بدنھیب جواب میں کیس کے کہ بال بال یہ لفظ (خاتم النیسن) کا تو درست ہے گر آپ کی مراو یہ ہے کہ یہ سلمہ نبوت فلال طریق سے اب جاری رکھیں گے۔

مرزائي مفسر كااعتراف واقرار

مرزا محمد على لاہورى مرزائى نے اپنى تغير ميں اس امر كا صاف اعتراف كيا ہے كه ختم نبوت كے بارے ميں جو احاديث آئى ہيں وہ آيت خاتم النبين كى تغير بيں چنانچہ اپنى تغير ميں لكھتے ہيں:

كرنے كى مخائش نبيں جن ميں خاتم النين كى تشريح كى منى ہے يا جن ميں الخضرت من من کانہ آنا میان کیا گیا ہے اور یہ احادیث متواترہ میں جو محابہ كرام كى ايك بدى جماعت سے مروى بين اور امت كا اس پر اجماع بے ك تغیر زبان نبوی سے مردی ہے متنق علیہ ہے مثلی و مثل الانبیاء کمثل رجل بنى بيتا الاحسنه واجمله الاموضع لبنة من زاوية فعجل الناس يطوفون بهو يتعجبون لمويقولون هلا وضعت هذه اللبنته قال فانا اللبننه وانا خاتم النبيين- يعني ميري مثال اور نيوں كى مثال ايك فض كى مثال ہے جس نے ايك محربتایا ادر اسے اچھا اور خوبصورت بنایا سوائے کونے کی اینٹ کے تو لوگ اس کے گرد گھومتے اور تعجب کرتے اور کتے یہ اینٹ کیوں نہیں لگائی سو میں وہ اینٹ بول اور میں خاتم النمین مول اور دو سری حدیث متنق علیه میں لفظ خاتم النمین کی تغیریوں کی ہے انہ سیکون فی امتی ثلثون کذابون کلهم بزعم انه نبی و انا خاتم النبيين لا نبى بعدى لين ميرى امت من تيس كذاب مول ع برايك ان سے وعویٰ کرے گاکہ وہ نی ہے اور میں خاتم النمسن موں میرے بعد کوئی نی نمیں اور تیری حدیث میں جو مسلم' ترزی' نسائی کی ہے یہ ذکر ہے کہ مجھے چھ چزوں میں دو سرے انبیاء کرام صلیم السلام پر نضیلت دے گئی ہے جن میں چھٹی ہے ہے کہ ختم بی النبیون لین میرے ماتھ نی ختم کے گئے ہیں۔ وہال بجائے خاتم ا تستن کے یہ لفظ رکھ کر بتا دیا کہ خاتم النسین سے یمی مراد ہے نہ کچھ ادر' وہ احادیث جن میں آپ کے آخری نبی ہونے کا ذکر ہے اور وہ بھی ورحقیقت خاتم النسن كى تغيرى بي بت ى بي مثلا ايك حديث من ب كه ني اسرائيل من ني کے بعد نبی آیا تھالیکن میرے بعد نبی نہ آئے گا بلکہ خلفاء ہوں کے اور ایک مدیث میں ہے کہ میرے بعد کوئی نبی ہو آ تو عمر ہو آ۔ اور ایک میں ہے کہ علی کی نبت میرے ساتھ وہی ہے جو ہارون کی موسی کے ساتھ۔ لیکن میرے بعد کوئی نبی شیں ہ اور ایک میں ہے کہ میرا نام عاقب ہے اور عاقب وہ ہے کہ جس کے بعد کوئی نی نہ ہو۔ انا العاقب والعاقب لیس بعدہ نبی اور ایک بل ہے کہ نبوت بل ہے کچھ باقی نہیں رہا گر مبشرات اور ایک بل ہے کہ نبوت اور رسالت منقطع ہو گی اور دس حد ۔ شول بل ہے لانبی بعدی لینی میرے بعد کوئی نی نہیں اور الی حدیثیں جن بل آپ کو آخری نی کما گیا ہے چھ ہیں۔ اس قدر زبروست شمادت کے ہوئے ہوئے کی مسلمان کا آنخضرت مستر کی گامہ ۱۰۳ تری نی ہونے ہے انکار کرنا بینات اور اصول دینے ہے انکار ہے۔ "افتی کلامہ ۱۰۳ تا ہے طبع ۱۳۔

مرزائی مفسرے ایک استفسار

مرزائی مغرنے اخر میں اس امر کا صاف اقرار کیا ہے کہ حضور متنفظ اللہ اللہ اللہ علیہ اس امر کا صاف اقرار کیا ہے کہ اصول دین کا انکار صریح کفرہ اب سوال یہ ہے کہ آیا مرزا صاحب ان آیات بینات اور اصول دین کا دی کے منکر تنے یا نہیں۔ مرزا صاحب کی بے شار عبارات سے صاف طور پر ظاہر ہوئی کے منکر تنے یا نہیں۔ مرزا صاحب نبوت کے مرگ تنے اور حضور منتفظ کی تا خری نبی ہوئے کے منکر تنے قو مرزا صاحب اس اصول دینی کے انکار کی بنا پر کافر ہوئے یا نہیں۔ نیز مرزا بشیر الدین محمود صاحب ہو ختم نبوت کے منکر بیں وہ آپ کے نزدیک کافر بیں یا نہیں اور اگر کافر بیں یا نہیں اور اگر کافر بیں یا نہیں اور اگر کافر بیں اور اگر کافر بیں اور اگر کافر بیں اور اگر کافر بیں کے نئیر کا اعلان ضروری ہے آکہ عوام کو اشباہ نہ رہے۔

نیز جو مسلمان حضور اکرم میتر کی خاتم السین سیمحتے ہیں اور مرزا صاحب کو خاتم السین سیمحتے ہیں اور مرزا صاحب کو نی صاحب کو بی اور جو لوگ مرزا صاحب کو نی مانتے ہیں اور حضور میتر کی حقیق آئے کی ختم نبوت کے مکر ہیں ان کو مسلمان سیمجتے ہیں اس کی کیا دجہ ہے۔

ختم نبوت پر مرزاصاحب کی تفریحات

اب بیں یہ واضح کرنا چاہتا ہوں کہ دعویٰ نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب ختم نبوت کے قائل تھے اور خاتم النمین کے یمی معنی سجھتے تھے کہ جواب تک تمام امت نے سمجے کہ آپ مُتَنْ اللہ آخری نی ہیں اپ مُتَنْ اللہ کا اللہ کا بعد کوئی دو سرانی نہیں ہو سکتا۔

(حمامته البشري مغه ۲۷ و ۷۷ روحانی خزائن ص ۲۰۰ ج ۷

یں آیت ماکان محمد ابالحدال کی تشریح کرتے ہوئے مرزا صاحب کھے ہیں۔ "ہارے نی علیہ السلام خاتم النیس ہیں۔ بغیر کی اسٹناء کے اور ہارے نی کمتن ہیں۔ بغیر کی اسٹناء کے اور ہارے نی کمتن ہیں ہوگا۔ اگر آنخضرت کے بعد ہم کی نی کے ظہور کے مجوز بنیں کے تو نبوت کا دروازہ بند ہونے کے بعد اس کے معلنے کے قائل ہو جائیں گے اور یہ اللہ تعالی کے وعدہ کے خلاف ہے۔ ہارے نی علیہ السلام کے بعد کس طرح کوئی نی آ سکتا ہے؟ حالا تکہ آپ متنا ہے ہو جکا ہے اور نی آپ متنا ہے کا حالت ختم ہو کے بعد میں۔ "

اور ازاله الاوہام صفحہ ۵۲۲ روحانی خزائن ص ۳۸۰ ج سر کھتے ہیں کہ "
می کیوں کر آسکا وہ رسول تھا اور خاتم السین کی دیواریں اس کو آنے ہے روکتی
ہے " اور پھرای ازاله الاوہام کے صفحہ ۵۳۳ روحانی خزائن ص ۳۸۷ ج سر کھتے
ہیں "لیکن وحی نبوت پر تو تیرہ سو برس سے مرلگ گئ ہے کیا ہے مراس وقت ٹوث
جائے گی" (اور حامتہ ابش می میں ۹۲ روحانی خزائن ۲۹۵ ج کے بین "وماکان لی ان ادعی
النبوة واخر ج من الاسلام و الحق بقوم کافرین ہے مجھ سے کیے ہو سکتا ہے کہ
میں نبوت کا دعویٰ کرکے اسلام سے خارج ہو جاؤں اور کفار سے جالموں۔")

اور ازالد الادبام صفحہ ۱۳۰ ردمانی نوائن م ۱۵۱ م م پر لکھتے ہیں "قرآن کریم بعد خاتم النمین کے کسی رسول کا آنا جائز نہیں رکھتا خواہ وہ نیا رسول ہو یا پرانا ہو کیونکہ رسول کو علم وین بتوسط جرائیل لما ہے اور باب نزول جرائیل بہ پرایہ وی رسالت مسدود ہے یہ بات خود ممتنع ہے کہ دنیا میں رسول تو آئے اور سلسلہ وی رسالت نہ ہو۔"

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن کریم خاتم المسن کے بعد ند کی

یے نبی کا آنا جائز رکھتا ہے اور نہ کسی پرانے نبی کالیں اگر مرزا صاحب سے نبی ہیں تو تب نہیں آ سکتے اور اگر پرانے نبی ہیں تو تب بھی نہیں آ سکتے۔ خود مرزا کے اقرار سے دروازہ بند ہے۔

حمامته البشري صغحه ٣٣ روحاني نزائن ص ٢٠٠ ج ٧ بي لکھتے ہيں:

واما ذكر نزول عيسلى بن مريم فما كان لمومن ان يحمل هذا الاسم المذكور فى الاحايث على ظاهر معناه لانه يخالف قول الله عزوجل ماكان محمد ابا احدمن رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين الاتعلم ان الرب الرحيم المنفضل سمى نبينا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء بغير استشنا و فسره نبينا صلى الله عليه وسلم فى قوله لا نبى بعدى ببيان واضح للطالبين ولوجوز ناظهور نبى بعد نبينا صلى الله عليه وسلم لجوز نا انفتاح باب وحى النبوة بعد تغليقها وهذا خلف وكيف يحيى نبى بعد رسولنا صلى الله عليه وسلم وقد انقطع الوحى بعد وفاته و يحتم الله به النبيين انعتقد بان عيسلى الذى ازل عليه الانجيل هو خاتم ختم الله به النبيين انعتقد بان عيسلى الذى ازل عليه الانجيل هو خاتم الانبياء لا رسولنا صلى الله عليه وسلم انعتقد ان ابن مريم ياتى و ينسخ بعض احكام القر آن ويزيد بعضا۔

لین عینی علیہ السلام کے زول کے بارے میں کمی مسلمان کو جائز نہیں کہ
اس کلام کو جو حدیث میں آیا ہے ظاہری معنی پر محمول کرے کیونکہ آیت ماگان
محمد ابالحد اللہ کے ظاف ہے کیا تم کومطوم نہیں کہ اللہ تعالی نے آنخضرت
محمد ابالحد اللہ غاتم الانبیاء رکھا ہے اور اس میں کسی کا اسٹنا نہیں کیا اور پھرائی
غاتم النہین کی خود اپنے کلام میں تغییر فرماتے ہوئے فرمایا لانبی بعدی جو سجھنے
والوں کے لیے واضح بیان ہے۔ اگر ہم جائز رکھیں کہ آپ کے بعد کوئی نی آ سکتا
ہے تو لازم آ با ہے کہ دروازہ وی نبوت کا بند ہونے کے بعد کھل جائے۔ اور آپ
کے بعد کوئی نی کیے آ سکتا ہے حالانکہ وی نبوت منقطع ہو چکی ہے۔ اللہ تعالی نے
آپ کے ساتھ تمام انبیاء علیم السلام کو ختم کر دیا ہے کیا ہم اعتقاد رکھیں کہ عینی

عليه السلام أثمن اور وبي خاتم الانبياء بنين نه جارك رسول .. "

مرزا صاحب کی ان تمام عبارات سے اور خصوصا آخری عبارت سے بیہ صاف ظاہر ہے کہ خاتم السین کے معنی آخری بنی کے بیں اور مقصود آیت کا بیہ ہے کہ آپ سے نبوت کا دراوزہ بند ہو گیا ہے اور خاتم السین کے بعد نہ کوئی پراتا نبی آسکتا ہے اور نہ نیا نبی۔ اور مرزا نے بیہ بھی تصریح فرمادی کہ آخضرت مستقل اللہ نبی بعدی سے فرمائی۔ مطوم ہوا کہ خاتم السین کی تغییرا پنے کلام میں لانبی بعدی سے فرمائی۔ معلوم ہوا کہ خاتم السین اور لانبی بعدی میں باعتبار معنی کے کوئی فرق نہیں اس لیے معلوم ہوا کہ خاتم السین اور تغییراور مغرمتھ بالذات ہوتے ہیں۔

ایک شبه اور اس کاجواب

شبہ یہ ہے کہ مرزا صاحب کی یہ تحریرات نومبرا۱۹۰۰ء سے پیش ترکی ہیں کہ جس وقت مرزا صاحب کو نبوت نہیں ملی تھی قلذا یہ تمام تحریریں منسوخ کی جائیں گی۔

جواب : یہ ہے کہ شخ عقائد میں جاری نہیں ہو آ شخ احکام میں ہو آ ہے یہ عامکن ہے کہ وہ آ ہے یہ عامکن ہے کہ از ہے کہ از ہے کہ ان از نہیں ہو تا ہے اور ہے کہ از نہیں ہو سکا۔ نیز اخیا کرے اور بدقع مجھی نی نہیں ہو سکا۔

مرزائی جماعت سے ایک سوال

مرزا صاحب کی ان تمام عبارات سے بیہ بات روز روش کی طرح واضح بے کہ وعوائے نبوت سے پہلے مرزا صاحب بھی فاتم التمین کے معنے وی سجھتے تھے کہ جو تیرہ سو برس سے تمام ونیا کے مسلمان سجھتے چلے آئے اور کسی نے اور پرائے نبی کا آنا ختم نبوت کے منانی سجھتے تھے اور ختم نبوت کا انکار اور فاتم الانبیا کے بعد وعوائے نبوت کو کفر بتلاتے تھے۔ مرزا صاحب کا یہ پہلا عقیدہ تھا اور اب وعوائے نبوت کے بعد مرزا صاحب فاتم التمین کے دو سرے معنی بیان کرتے ہیں جس کی بناء

رِ نبوت کا جاری ہونا ضروری ہو گیا اور جس ند بہ میں وی نبوت نہ ہو وہ شیطانی اور اللہ اللہ اللہ اللہ کا مستق ہے مل ۱۳۹ / ۱۳۸ برابین احمدیہ حصد پنجم روحانی خرائن می ۳۰۲ ج ۲۱--- اور بیر کہتے ہیں کہ جو مخص بیر کے کہ رسول اللہ کے بعد کوئی ٹی نہ ہوگاوہ وین وین نہیں اور نہ وہ ٹی ٹی ہے۔

(پرامین احمد بیر حصد پنجم می ۱۳۸ روحانی خرائن می ۳۰۹ ج ۲۱)

اب سوال بہ ہے

کہ خاتم النیسن کے کون سے مسنے صحح ہیں۔ پس اگر خاتم النیسن کے جدید مینے صحیح ہوں (کہ جو مرزا صاحب نے وعوائے نبوت کے بعد بیان کئے اور جس کی یتا پر نبوت کا جاری رہنا ضروری ہوا) تو یہ لازم آئے گاکہ اس تیرہ صدی میں جس قدر بھی مسلمان اس عقیدہ بر گزرے وہ سب کا فراور بے ایمان مرے۔ گویا کہ عہد محابہ کرام سے لے کر اس وقت تک تمام امت کفریر گزری اور وعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب بھی جب تک ای سابقہ عقیدہ بر رہے کافر رہے۔ وعوائے نبوت کے بعد مرزا صاحب کا ایمان صحح اور ورست ہوا۔ اور پیاس برس تک مرزا صاحب کفراور شرک کی گندگی میں آلودہ اور ملوث رہے اور غبادت اور بدعقلی کے داغ سے داغی رہے کہ پہاس برس تک آیات اور احادیث کا مطلب غلط سجھتے رہے اور تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ کافراور غبی نبی نہیں ہو سکتا۔ اور جو فض تمام امت کی تحفیرد حملیل اور تحمیق و خبیل کرماً ہو وہ بالا اجماع کافر اور عمراہ ہے اور اگر خاتم النیسن کے پہلے منے صحح ہوں جو تمام امت نے سمجے اور مرزا میاحب بھی وعوائے نبوت سے پہلے وہی سجھتے تتے تو لازم آئے گا کہ پہلے لوگ تو سب مسلمان ہوں اور مرزا صاحب وعوائے نبوت کے بعد سابق عقیدہ کے بدل جانے کی دجہ سے خود اپنے اقرار سے کافر اور مرتد ہو جائیں۔ غرض رہے کہ خاتم ا کسین کے جونے ہمی مینے لیے جائیں۔ مرزا صاحب ہرصورت میں کافر ہیں۔

چند اوہام اور ان کا ازالہ

آیت خاتم السین کی تغیر واضح ہو چکی ہے۔ اب اس میں کسی هم کے شک اور شبہ کی مختائش نہیں لیکن مرزائی صاحبان باوجود حق واضح ہونے کے پر بھی شک اور شبہ میں پڑے ہوئے ہیں۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان اوہام کا بھی ازالہ کر دیا جائے شاید حق تعالی شانہ کی توفیق سے امر حق ان کی سجم میں آجہ میں آجہ کے اس کے جائے ساتہ کی توفیق سے امر حق ان کی سجم میں آجہ کے اس کے اللہ بعزیز۔

وہم اول

اگر خاتم التین کے بید معنی ہیں کہ آپ متن المنظام کے بعد کوئی نبی نہ ہو گا او اخر زمانہ میں معرت میلی علیہ السلام کا زول جو مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے کیے صحح ہو گا۔

ازالہ: فاتم السن کے معنی یہ ہیں کہ آپ متن اللہ کے بعد کوئی نی پیدا نہ ہوگا ہیں۔ آخری اولاد اور آخری بیٹے کے یہ معنی ہیں کہ اس کے بعد کوئی بیٹا پیدا نہیں ہوا' اور حفرت عیلی علیہ السلام آپ سے پہلے پیدا ہوئے اور آپ سے پہلے پینبر ہوئے۔ البتہ مرزا صاحب آخضرت متن ہوگا کے بعد پیدا ہوا لاذا مرزا صاحب کا دجود تو ختم نبوت کے منافی ہو گالیکن حفرت عیلی علیہ السلام کا زول ختم نبوت کے معارض نہ ہوگا۔ حفرت آوم علیہ السلام کی اولاد میں بہت سے پینبر پیدا ہوئے گر سب سے اخیر میں آخضرت متن الله کی اولاد میں بہت سے پینبر پیدا ہوئے گر سب سے اخیر میں آخضرت متن الله کی اولاد میں بہت سے پینبر پیدا ہوئے گر سب سے اخیر میں آخضرت متن الله کی اولاد میں بہت سے پینبر پیدا ہوئے گر حدیث میں ہے کہ جب حضرت آوم علیہ السلام آسان سے زمین پر ازے اور یمان آکرول گھرایا تو حضرت جریل" نے اوان وی اور اس میں اشھدان محمد رسول الله کما تو حضرت درس تریل" سے پوچھاکہ می متن میں تو یہ جواب ویا:

آخر ولدك من الانبياء (رواه ابن عساك)

رجمہ = بیفبرول میں آپ کے آخری بیٹے ہیں۔

لینی آپ کی اولاد میں سب سے آخری نی آپ سَتَنْ اَلَا اور معرت عینی علیہ السلام آپ سے پہلے نی ہو کچ البتہ ان کی عمر آخضرت مستفادی اسلام زندہ اسلام و آب آنخضرت ستفادی آب کی بعثت سے مدیا سال پہلے حضرت سیلی علیہ السلام زندہ آسان پر اٹھائے گئے اور ابھی زندہ ہیں۔ افیر زمانہ بی است محریہ کا ایک فرد ہونے کی حثیت سے نازل ہوں گئے ہی ہونے کی حثیت سے نزول نہ ہو گا۔ نزول کے بعد اپنی نبوت در سالت اور اپنی کتاب بینی انجیل اور اپنی کتاب بینی انجیل اور اپنی کتاب بینی کربیت کی طرف سے کسی کو وعوت نہیں دیں گے بلکہ خاتم الشمین کا نائب بن کر لوگوں کو خالص قرآن و مدیث کے احکام پر چلائیں گے اور خود بھی شریعت محمید مشتری خالم النافیاء کی شریعت کی اور خود بھی شریعت محمید مشتری کے ابنائی اور بیروی کو اپنے لیے باعث مد فخرو ناز سمجیس کے۔ خاتم الانبیاء کی شریعت کا ڈرکا بجائیں کے اس لیے شخ آکر نے لکھا ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام کے دو حشر ہوں کے ایک حشر انبیاء در سل کے زمرہ میں ہوگا در دو سرا

مرزاصاحب كاخود اقرار واعتراف

مرزاصاحب تریاق القلوب صفی ۱۵۱ روحانی نزائن م ۱۵۹- ۲۵۸ ن ۱۵ میل کھتے ہیں "ضرور ہوا کہ وہ هفی جس پر یہ تمام د کمال دورہ آومیت ختم ہو وہ خاتم الاولاد ہو لینی اس کی موت کے بعد کوئی کامل انسان کسی عورت کے بیٹ سے نہ لکا۔ " پس جس طرح مرزا صاحب کے نزدیک خاتم الاولاد کے یہ معنی ہیں کہ اس کے بعد عورت کے بیٹ سے کوئی پیدا نہ ہو اس طرح خاتم التسین کے یہ معنی ہوں کے بعد عورت کے بیٹ سے پیدا نہ ہو۔ اور ظاہر ہے کہ عیلی علیہ السلام آپ سے پہلے پیدا ہوئے۔ مقام تعجب اور مقام جرت ہے کہ کسی پرائے نہا کا آنا خاتم التسین کے خالف ہو گر قاویان میں کسی ایلے نبی اور رسول کا آنا جو اکسین کے خلاف ہو گر قاویان میں کسی ایلے اور افضل ہو " یہ خاتم السین کے خلاف ہو ہو معنول نبی کی آلہ کے لیے تو آلہ کا دروازہ برتم ہے اور تمام انبیاء سے افضل اور برتر کی آلہ کے لیے دروازہ کھلا ہوا ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہے تمام انبیاء سے افسل اور برتر کی آلہ کے لیے دروازہ کھلا ہوا ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ مرس سلہ انبیاء میں علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلملہ انبیاء میں کہ صورت سے کی علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلملہ انبیاء میں کہ اس سلملہ انبیاء میں علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلملہ انبیاء میں کہ اس سلملہ انبیاء میں علیہ دیں تعیل علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلملہ انبیاء میں کہ اس سلملہ انبیاء میں سلملہ میں سلملہ میں سلملہ میں سلملہ میں سلملہ میں سلملہ میں سلم

کوئی فرد اور کوئی عدد باتی نہیں رہا اس لیے پہلے ہی نبی کو لاتا پڑا۔

وبمم دوم

ازالہ : یہ شبہ بالکل لغو اور مهمل ہے۔ لفت اور قواعد عربیت کے ہمی خلاف ہے۔ ورنہ لازم آئے گاکہ خاتم القوم کے معنی یہ موں کہ جس کی مرسے قوم بنے اور خاتم المهاجرین کے معنی یہ موں کہ جس کی مرسے مهاجر بنیں اور خاتم الاولاد کے معنی یہ موں کہ جس کی مراور تعمد ہیں اور اجاع سے اولاد بنے سحان اللہ اکیا عجیب و غریب خاکی و معارف ہیں۔

حق تعالی شانہ کا تو مقصد یہ ہے کہ آپ سے المنظام کو اس لیے خاتم السین مناکر بھیجا آکہ سلسلہ نبوت ختم ہو اور مرزا صاحب یہ فراتے ہیں کہ اس لیے نہیں بلکہ انہاء تراثی اور پنجبر سازی یعنی نی بنانے کے لیے آپ کو بھیجا۔ علاوہ ازیں یہ مسمل تادیل معرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرات ولکن نبیا ختم مسمل تادیل معرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرات ولکن نبیا ختم النبیبین اور ان احادیث میں جن میں آخر الانبیاء اور لانبی بعدی کا لفظ آیا ہے نہیں چل سے نیز خاتم کے معنی ختم کرنے والے کے ہیں پس اگر آپ کی مریا ابتاع سے نی بنے لکیں تو آپ خاتم نبوت نہ ہوں کے بلکہ قاتح نبوت ہوں کے لین نبوت کا دروازہ کھولنے والے ہوں گے۔

وجم سوم

مرزا صاحب "ایک ظلی کا ازالہ" ص ۵ روحانی خزائن ص ۲۰۹ ج ۱۸ پر کھتے ہیں کہ میں افور پر محد ہوں پس اس طور سے خاتم النسین کی مرنہیں ٹوٹی۔ ازالہ : یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ استہزا اور ششرہے کہ مال بھی چوری ہوگیا اور مربھی نہیں ٹوٹی۔ اللہ تعالی نے نبوت پر مرزگائی محر مرزا صاحب نے نبوت

کو اس طرح ہوشیاری سے چرایا کہ چوری ہمی کرنی اور خدا کی لگائی ہوئی مراسی طرح ری ۔ کیا یہ حق جل شانہ کے ساتھ مسخر سیں۔ جو مخص باوشاہ کے ساتھ اتحاد کا وعویٰ کرے اور بادشاہ کا لقب اپنے لیے خابت کرے بلاشبہ وہ مخص باخی اور قاتل گرون زونی ہے۔ نیز معرات ابنیاء اگرچہ نور نبوت کے اعتبار سے سب متحد ہیں۔ كما قال الله تعالى لانفرق بين احد من رسله ليكن فخصيت ك اهتار ت باشبہ المحاص متفائرہ ہیں۔ ہرنی کی ذات بابر کات علیمہ اور جدا ہے۔ زمانہ ہرایک کا جدا' مکان ہر ایک کا جدا' صفات اور معجزات ہر ایک کی جدا' اس تغار مخصی کی بناء پر انخضرت مستن کو خاتم النسن کما کیا ناکه معلوم ہو جائے کہ ختم نبوت کا وار و مدار روحانی اتحاد پر نسیل که مضی تغاز بر ب اور به واضح مو جائے که اجراء نبوت لینی وعوائے پیفیری کے لیے عبانہ اجماد کا وعویٰ ذرہ برابر مفید نہیں۔ کون تمیں جانتا کہ حضرت موسی اور حضرت بارون طیمما السلام میں اتحاد شیس تھا لیکن باوجود کمال اتحاد و محبت اور باوجود کمال اخوت و صداقت کے موی علیہ السلام اینے مقام برشے اور بارون علیہ السلام اینے مقام پر نیز اگر بالفرض و اکتقدیریہ البت ہو جائے کہ اس مخص کو حقیقتاً نہ کہ ساستہ "فانی الرسول کا مقام حاصل ہے تب بھی اس کو نی کا لقب نہیں ال سکا۔ اس لیے کہ اگر فانی الرسول کی وجہ سے غیر تشرحی اور غیر مستقل نی کا لقب ال سکتا ہے۔ تو مستقل رسول اور مستقل بن کا لقب کیوں جس مل سکتا' اور فتانی اللہ کی وجہ سے اللہ اور خدا کالقب کیوں جس مل سکتا.

بلی اور بروزی نبوت کا عنوان محض فریب ہے۔

ختم نبوت کا مسلہ چو تکہ قرآن اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے ابت ہے۔ اس لیے مرزا صاحب نے ان نصوص تطعیہ کی ظاہری مخالفت سے بچنے کے لیے ایک جدید کے لیے ایک جدید کے لیے ایک جدید اسطلاح اخراع کی کہ جس کا کہیں کتاب و سنت اور اقوال صحابہ اور علام امت میں کوئی نام و نشان نہیں 'وہ یہ کہ میں حضور 'کے خاتم النسین ہونے کا قائل ہوں' اور

میری نبوت محض علی اور بروزی نبوت ہے ' یہ سب دھوکہ اور فریب ہے۔ اور در حقیت مراد حقیق نبوت ہے۔ مرزا صاحب کی بے شار عبارات سے صاف فلا ہر ہے کہ مرزا صاحب تشرحی اور مستقل نبوت کے مدی ہیں ' جس پر مفصل کتابیں کسی جا چکی ہیں۔ مرزا محمود حقیقت النبوة صفحہ ۲۹۵ و ۲۲۱ میں بحوالہ ایک غلطی کا ازالہ لکھتے ہیں۔

"میں کتا ہوں کہ آخضرت مشاہ اللہ ہو در حقیقت خاتم السن اور نہ سے 'مجھے رسول اور نی کے لفظ سے پکارا جانا کوئی اعتراض کی بات نیں 'اور نہ اس سے مرخاتیت ٹوئی ہے۔ کوئلہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیت واخرین منهم لما یلحقوا بهم بروزی طور پر وی نی خاتم الانمیا ہوں 'اور خدا لے آج سے بیں برس پہلے برابین احمد بی میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے 'اور مجھے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بی وجود قرار دیا ہے۔ پس اس طور سے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بی وجود قرار دیا ہے۔ پس اس طور سے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم الانمیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزارل نہیں آیا کوئلہ علی و سایہ اپنی اصل سے علیمہ نہیں ہوتا۔ "

(ایک غلظی کا از اله م ۸ رومانی نز ائن م ۲۱۲ ج ۱۸)

اس عبارت میں مرزا صاحب نے آنخضرت مستن کا دعویٰ کی مینت کا دعویٰ کیا ہے کہ میں بعینہ جمد رسول اللہ ہوں۔ ونیا کا کون نادان اس کو قبول کر سکتا ہے کہ قادیان کا ایک دہفان بعینہ سید الانس و الجان ہو اور پھر اس پر یہ دلیل کہ سایہ اپنی اصل سے علیموہ نہیں ہو تا۔ نہ معلوم اس سے کیا مراد ہے؟ اگر یہ مراو ہے کہ سایہ اور ذی سایہ بالکل عین اور متحد ہوتے ہیں تو سراسر بداہت اور عش کے خلاف ہے۔ علل اور اصل کا عین اور متحد ہوتا بدی البطان ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ ذی علل کی کوئی صفت اور کوئی ثان اس میں آ جائے "تو اس اعتبار سے یہ مطلب ہوگا کہ حضور "کی صفات نبوت اور کمالات رسالت کا ایک سایہ اور پر توہ ہوں تو اس سے نہ نبوت ثابت ہوتی ہے اور نہ آنخضرت سین ایک سایہ اور پر توہ ہوں تو اس سے نہ نبوت ثابت ہو سکتا ہے۔ مدید میں ہے۔

السلطان ظل الله فی الارض- (باوشاہ زمین میں اللہ کا سایہ ہے-)
توکیا اس سے خلفاء اور سلاطین کا بعینہ خدا ہونا قابت ہو جائے گا۔
علاوہ ازیں یہ علیت امت محریہ کے تمام علاؤ اور صلحاء کو حاصل ہے۔
اس میں مرزا صاحب کی کیا خصوصیت؟ امت میں جو بھی کمال ہے وہ حضور ہی کی
نبوت کا سایہ اور پر توہ ہے۔

خلاصہ کلام

یہ کہ مرزا صاحب نے محض اپی بروہ بوٹی کے لیے اس فتم کے تلیس آمیز عنوان افتیار کے مجی این آپ کو علی نی ظاہر کیا۔ اور مجی بروزی باکہ عوام اور ساوہ لوح مسلمانوں کو وحوکہ وے سکیں کہ میری نبوت خاتم النمین کے خلاف نمیں ورنہ ورحقیقت مرزا صاحب اپنی نبوت کو تمام انبیاء کی نبوت سے افضل اورَ ا كمل سجحة بي كرابل علم اور ابل فهم خوب جانة اور سجحة بي كه اس تهم كي تلیسات اور ملمع کاریوں سے مقائق شرعیہ نہیں بدل کتے۔ یہ علی اور مجازی اور بروزی نبوت کی اصطلاح محض مرزا صاحب کی اختراع ہے۔ کتاب و سنت اور اقوال محابہ اور تابعین میں کہیں اس کا نام و نشان نہیں۔ کسی متم کی نبوت کا بھی اگر کوئی دروازہ کھلا ہوا ہو آ ، توسب سے پہلے ان مقدس اور پاک ستیوں پر کملا کہ جو عمع نوت پر پروانوں کی طرح کرے اور آپ ستن ایک کے عشق اور عبت میں ایسے غرق اور فنا ہوئے کہ اولین اور آ ترین میں کمیں اس کی نظیر نہیں جس طرح آپ متنا المالية إن نبوت خم مولى اى طرح آب ير مجوبيت اور آپ كى امت ير محبت اور عاشیت خم مو گئ- آسان اور زمن نے نہ ایا مجوب دیکما اور نہ ایسے عاشق جان نار و کھے نہ الی معن نبوت دیمی اور نہ ایسے پروانے دیکھے۔

اگر کمی حتم کی نبوت کا بھی وروازہ کھلا ہوا ہو تا تو اس یار عار اور رفیق جان نار کو جس کو حق تعالی نے اپنی کتاب میں طانی اشین اور اتق اور اولوالفضل کے لقب سے مرفراز کیا ہے اس کو کوئی نہ کوئی علی اور بروزی نبوت ضرور لمتی۔ فاروق اعظم کے متعلق ارشاد نیوی ہے: لوکان بعدی نبی لکان عمر (میرے بعد آگر کوئی نبی ہو تا تو عمر ہو تا۔)

کلہ لو کاورہ عرب میں محالات کے لیے مستمل ہوتا ہے جیسا کہ لوگان فیسہماالهة الا الله لفسدت فیل کلہ ان اور امور مکنہ کے لیے کلہ ان اور ازا مستمل ہوتا ہے۔ لی اس حدیث میں کلہ لو کا استعال اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور مستمل ہوتا ہے۔ لی اس حدیث میں کلہ لو کا استعال اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور مستمل ہوتا ہے بعد نی ہوتا محال اور تامکن ہے اس لیے بطور فرض محال کے بیان فرمایا کہ اگر میرے بعد نی ہوتا ممکن ہوتا تو عرق ہوتا لیکن میرے بعد کمی شم کی بھی نبوت باتی ہوتی تو عرق کے نبیل ہو سکا۔ اگر حضور مستمل میں بعد کمی شم کی بھی نبوت باتی ہوتی تو عرق کے لیے ضرور فابت فرماتے۔ اس لیے کہ خود حضور مستمل میں اللہ اور ملم بالصواب جسے معزز القاب سے مرفراز فرمایا ہے۔

مند بزاز اور مجم طرانی می حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنما سے مروی ہے کہ رسول الله صلی الله علیه وسلم نے ارشاد قرایا که الله تعالی نے میری اور وزیوں سے آئید قرائی دو آسان والوں میں سے بین ایک جریل اور ایک میکائیل اور دوزمن والوں میں سے بین الوکر اور عمر ا

(خصائص کبریٰ ج۲م ۲۰۰)۔

معلوم ہوا کہ ابو کر اور عمر زمین میں جرال اور میکا کیل کا نمونہ اور ہم رنگ ہیں اور حضور پر نور مشتر کی ہیں۔ اور اگر بالفرض والتقدیر نبی ہوئے تو حضور مشتر کی تھیں علیہ وسلم کے آلح اور امتی ہوتے محریہ بھی معلوم ہوا کہ نبوت بالکل ختم ہو چکی ہے۔ حسب شادت نبوی ابو کمر ا و عمر کی تو یہ شان تھی۔

> نتش آدم لیک سنی جرال رسته از جمله بواؤ قال و تیل

جب رفک جرئیل و میکائیل نی نه موسے توکیا ہم رنگ مزازیل نی بنیں مے؟

آنخفرت سَنَفَظَا بن بوک تشریف لے جانے گے تو معرت علی کرم اللہ وجہ کو اہل بیت کی گرانی کے لیے چموڑا تو معرت علی رنجیدہ ہو کر عرض کرنے گئے کہ یار سول اللہ مجھ کو بجوں اور عورتوں میں چموڑ کر تشریف لے جا رہے ہیں (لینی دو سرے احباب تو جماد میں حضور کے ہم رکاب ہوں گے اور میں یماں غم فرقت میں بے تاب رہوں گا) آنخفرت مستنظم اللہ نے ان کی تملی کے یہ ارشاد فرایا:

الاترضیان تکون منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لیس نبی بعدی د (بخاری خزوه توک)

ترجمہ = اے علی اکیا تو اس بات پر رامنی سیں؟ کہ تھھ کو جھے سے وہ نبیت ہو جو ہارون کو موسی علیہ السلام سے متنی لیکن میرے بعد کوئی نبی سیں۔ شیں۔

حفرت بارون علیہ الملام مستقل نی نہ تھے بلکہ حفرت موی علیہ الملام کے وزیر اور آلی تھے کماقال تعالٰی حاکیا من الکلیم واجعل لی وزیرا من العلی بارون اور توریت اور شربیت موسویہ کے تمیع تھے۔ مطلق نبوت می وونوں شریک تھے۔

ظامد كلام يركه حطرت بارون عليه السلام كو وو چزين عاصل تحيل ايك تو موى عليه السلام كے ساتھ شركت فى النبوت اور وو سرى وزارت اور نيابت المخضرت مي الله عنه كويه فرمايا الله عنه كويه فرمايا كه تو مير عليه السلام موى عليه كه تو مير عليه السلام كه تو مير عليه السلام كه تو مير عليه السلام كه تائم مقام به جيماكه بارون عليه السلام كه تائم مقام ته كوه طور پر جانے كے بعد اتو غلط فنى سے نيخ كے ليے يه السلام كے قائم مقام ته كوه طور پر جانے كے بعد اتو غلط فنى سے نيخ كے ليے يه ارشاد فرمايا "الا انعد ليس بعدى نبى " يعنى تم صرف مير عائب اور قائم مقام هو كے نهى نه هو كے - تم كو حطرت بارون سے صرف قائم مقام اور نيابت مي

مثابت ہے، نبوت بی مثابت نیں اس لیے کہ میرے بعد کوئی نی نمیں ہو سکا۔
مطوم ہوا کہ الا انہ لیس بعدی نبی بی نبوت غیر منتقلہ کی نئی مراد ہے اس لیے
کہ حفرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے منتقل نبوت کا تو، تو ہم بھی نبین ہو سکا اور
پر خصوصا آپ کی موجودگی اور زمانہ حیات بی کس کو یہ وہم اور خطرہ ہو سکا ہے
کہ حفرت علی کرم اللہ وجہ کومن جانب اللہ مستقل کتاب شریعت عطا ہو جائے گ۔
اور مستقل ان پر اللہ کی وئی نازل ہونے گئے گی۔ علاوہ ازیں مستقل نی کا کسی کے
تائم متنام ہونا اس کے استقلال کے منافی ہے۔ اب اس تمام تقریر سے یہ امر روز
روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ الا انہ لیس بعدی نبی بوت غیر مستقلہ کی نئی

اور علی بدا اگر حنور پر نور مستفلی کے صاحب زادے حضرت ابراہم
زندہ ہوتے تو وہ بھی مستقل نی نہ ہوتے بلکہ آپ ستفلی کی شریعت کے آلی
ہوتے۔ معلوم ہوا کہ آپ ستفلی کے بعد نبوت فیر مستقلہ بھی باتی نہیں رہی
اور یہ تمام روایتی نہ باہم متعارض اور مثاقض ہیں اور نہ آیت "فاتم النہین"
اور حدیث "لانی بعدی" کے معارض اور مثانی ہیں اس لیے کہ سب جکہ تکم
فرضی اور تقدیری ہے اور مطلب سب کا یہ ہے کہ آگر بغرض محال میرے بعد نبوت
باتی ہوتی تو میرے بعد محابہ کی ایک جماعت ہوتی جن کو میرے بعد نبوت لمتی جن
میں عراور علی اور ابراہم ہوتے لیکن میرے بعد نبوت نہیں اس لیے میرے محابہ میں سے کی کو نبوت نہیں میں۔

وہم چہارم

خاتم السن کی آیت میں السن پر الف لام عمد کا ہے اور السن سے فاص تشریعی انبیاء مراد ہیں کہ جو جدید کتاب اور جدید شریعت لے کر آئے۔ للذا پہر تشریعی انبیاء کے خاتم ہوں کے مطلق انبیاء کے خاتم نہ ہوں میں besturduboks wordpress.com

ازالہ : ہم پہلے یہ فابت کر بچے ہیں کہ السمن میں الف لام استفراق کا ہے اور لفت اور محاورہ عرب کے اختیار سے فاتم السمن کے معنی آخر السمن کے ہیں لین تمام انجیاء کے فتم کرنے والے الف لام عمد کے لیے یہ شرط ہے کہ معود کا کلام مابق میں مراحد " یا اشارة " ذکر ہو اور اس آیت کے سیاق و سباق میں کمیں تشر سی انجیاء کا ذکر ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: سنة الله فی الذین خلوا من قبل الی قوله الذین ببلغون رسلت الله و بخشونه ولا یخشون احدالا الله

الذین خلوا من قبل می تمام انجاء وافل میں اور علی ہدا خدا تعالی کے پیغام کو پہنچانا اور سوائے خدا کے کی سے نہ ڈرنا یہ مطلق نبوت کے لیے لازم اور نی کے کیے ضروری ہے ورنہ آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ احکام خداوندی کی تملیخ اور سوائے خدا کے کمی سے نہ ڈرنا' یہ فریخہ فقل تشریحی انجیاء کا ہے۔ غیر تشریحی نبی میں۔

نبی کے لیے یہ باتیں ضروری نہیں ہیں۔

علادہ ازیں مرزا صاحب تو اس معمولی اور گھٹیا نبوت پر رامنی نہیں' وہ تو مستقل نبوت اور مستقل رسالت اور تشریحی نبوت کے مدعی ہیں۔

(اربيين نمير، ص ٤ روماني تزائن ص ٣٥٥ ماهيدج ١٤)

مرزائی جماعت سے چند سوال

یہ مئلہ فریقین میں متنق علیہ ہے کہ مشریعی نبوت کا دعویٰ کفرہ خود مرزا صاحب کی تصریحات اس پر موجود ہیں کہ جو مخص نشریعی نبوت کا وعویٰ کرے۔۔۔ وہ مخص کافر اور دائرہ اسلام سے فارج ہے۔ مجموعہ اشتمارات میں کرے۔۔۔ وہ مخص کافر اور دائرہ اسلام سے فارج ہے۔ مجموعہ اشتمارات میں ہے کہ آیا وہ جاری ہے۔ انخلاف صرف نبوت فیر مستقلہ کے بارے میں ہے کہ آیا وہ جاری ہے یہ موال ہے اب اس کے متعلق فریق کالف سے چھ سوال ہیں:

- ا۔ یہ کہ مرزا صاحب نے اول اپنی کتابوں میں تشریبی نبوت کے دعویٰ کو مرز کر می نبوت کا دعویٰ کیا۔ کیا یہ مرز کا کفر قرار دیا اور پکر خود مراحت تشریبی نبوت کا دعویٰ کیا۔ کیا یہ مرز کا تناقش اور تعارض نبیں؟ اور کیا مرزا صاحب خود اپنے اقرار سے کافر نہیں ہوئے؟
- ا۔ یہ کہ جب مرزا صاحب تشریعی نبوت اور مستقل رسالت کے مدی بی بی تو یعر اس تو یعر اس تاویل کرنے سے کہ غیر تشریحی نبی مراد بیں کیا قائدہ ہوا؟
- س۔ یہ کہ نصوص قرآنیہ اور صدبا احادیث نبویہ ہے مطلقا میں نبوت کا انتظاع اور انتظام معلوم ہو تا ہے اس کے بر تکس کوئی ایک روایت بھی الی ہے؟ کہ جس میں یہ بتلایا گیا ہو کہ حضور اکرم سین میں ہے بتلایا گیا ہو کہ حضور اکرم سین میں ہے بالیا گیا ہو کہ حضور اگرم سین کی جائے۔

 نبوت غیر مستقد کا سلسلہ جاری رہے گا۔ اگر ہے؟ تو چیش کی جائے۔
 - ۔ یہ کہ نبوت غیر مستقد کے ملنے کا معیار اور ضابطہ کیا ہے؟
- کیا وہ معیار حطرات محابہ کرام رضی اللہ عظم میں موجود نہ تھا کہ جس
 کی بناء پر حضرات محابہ باوجود افضل الاحتہ اور خیرالقرون ہونے کے اس
 منقبت سے محروم رہے۔
- کیا اس ساز معے تیرہ سو سال کی طویل و عریض مدت میں آئمہ حدیث اور ائم اجتماد اور اولیاء اور عارفین اور افطاب اور ابدال و مجددین میں سے کوئی ایک فض بھی ایبا نہیں گزرا کہ جو علم و قسم اور ولایت اور معرفت میں مرزا صاحب کے ہم پلہ ہو آ اور نبوت غیر مستقلہ کا منصب پانا۔ کیا رسول اللہ مستقلہ کا ساری امت میں سوائے قاویان کے وہتان کے کوئی بھی نبوت کے قابل نہ لکا۔
- آخضرت مُتَوَفِّقَا ﴾ کے بعد بہت سے لوگوں نے نبوت کے دعوے کے بعض ان میں سے تشریعی نبوت کے دعوے اور بعض ان میں سے تشریعی نبوت کے دعی تھے جیسے اور بہاء الحق بالى اور بعض فیر تشرحی نبوت کے دعی تھے جیسے ابو سیلی

وغیرہ۔ ان سب کے جموٹا ہونے کی کیا دلیل ہے؟ وہ ہمی کوئی علی اور بروزی اور مجازی وغیرہ وغیرہ کی تاویل کرلیں ہے۔

وہم پنجم

خاتم التين كا اطلاق ايا ب كركى كو خاتم المحدثين اور خاتم المغرين كهي كا معدث اور كلي عدث اور كلي عدث اور معريدانه بوگار بلك بيد كلام بطور مبالغد استعال بوتا ب-

مرزائی جماعت کا یہ بوا مایہ ناز شبہ ہے اور طرویہ ہے کہ اس کی تائید میں ایک روایت بھی پیش کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ آخضرت مستن میں کے اپنے عم محترم محرت مباس سے فرمایا:

اطمئن يا عم فاتك خاتم المهاجرين في الهجرة كما أنا خاتم النبيين في النبوة-

(كنز العمال ص ١٤٨ ج ٢)

ترجمہ = اے پی آپ اطمینان رکھیے اس لیے کہ آپ ہجرت کے بارے میں ایسے می خاتم المهاجرین ہیں جیسے میں دربارہ نبوت خاتم النسین ہوں۔

ازالہ : اس وسوسہ کا جواب یہ ہے کہ خاتم المفرین اور خاتم المحدثین اور خاتم المحدثین اور خاتم المحتقین اس قتم کے میں۔ بندہ کو چونکہ آئری کے جیں۔ بندہ کو چونکہ آئری کر خبر نہیں ہوتی اس لیے اپنے زعم کے مطابق یہ سجھ کرکہ سی آخری محدث اور آخری مفرجی خاتم المحدثین اور خاتم المفرین کے دیتا ہے۔

یہ محاورہ اس مقام پر استعال ہو تا ہے کہ جمال کمی کی انفلیت فاہت کرنی ہو اور فاہر ہے کہ انفلیت کا اور انفلیت کا اور انفلیت کا آخری اور انتفائی ورجہ اس کے لیے فاہت کیا جائے چو تکہ بندہ اس فتم کے الفاظ این علم کے معابق استعال کرتا ہے اس لیے اس فتم کے الفاظ کو مجاز اور مبالغہ پر محمول کیا جاتا ہے۔ کو تکہ ہر فض جاتا ہے کہ محد فیت اور مختیت کمالات کہیں

میں سے ہے جو بندہ کے کسب اور اختیار سے حاصل ہو کتے ہیں۔ قیامت تک ان کا دروازہ کملا رہے گا۔ کسی کو خاتم المحد هین کنے کے بعد کسی کا تو کیا خود کہنے والے کا بھی یہ گمان نہیں ہو آگہ اب اس کے بعد کوئی محدث پیدا نہ ہو گا۔ پس باوجود اس علم کے یہ محاورہ یا تو بطور مبالغہ بولا جاتا ہے یا بطور تاویل کے کہ یہ اینے زمانہ کے آخری محقق اور آخری محدث ہیں۔ ورنہ اگر اس تنم کی تاویل نہ کی جائے تو یہ کلام لغو اور ممل بلکه صریح کذب ہو گا۔ خلاصہ کلام یہ کہ یہ کلام اس ظلوم جیبول اور ناوان انسان کا ہے جس کو بیہ خبر بھی نہیں کہ کل کون محدث اور مفسر اور کون فاس و فاجر پیدا ہو گا۔ اس نے اپنے زعم اور اپنے خیال کی بناء پر آگر کسی کو خاتم المحد مین اور خاتم المفسرین کمد دیا توکیا خداوند علام النیوب که جس کے علم محط سے کوئی ذرہ باہر نہیں اس کے کلام حقیقت التیام کو بھی اس بندہ ظلوم و حمول کے تلنی اور مخنین اور مباللہ آمیز کلام پر قیاس کیا جائے گا۔ حاشاد کلا برگز نہیں۔ اس علیم و خبیر نے جس کے لیے خاتم النسین کا لفظ ارشاد فرمایا ہے' وہ یقینا *''* حقیقت یر محول ہوگا۔ خداوند علام کے کلام کو کسی طرح مجاز اور شاعرانہ مبالغہ پر محمول نهیں کیا جا سکا۔ بلا ضرورت حقیقت کو چمو ژ کر مجاز کو افتیار کرنا باجماع علاء اصول و عربیت تاجائز ہے۔ علاوہ ازیں جب آیات اور روایات اور اقوال مخابہ و البعين اور تمام مفسرين اور محد مين كي تقريحات سے بيد البت موكياك خاتم السين ك معنى آخرى نى كے بين تو اب اس كے بعد كسى كو لب كشائى كا معسب بى باتى سی رہا۔ عیب بات ہے کہ جس ذات منتفظ بارکات پر خاتم السین کی آیت نازل ہوئی اس کے بیان کردہ معنی تو معترنہ ہوں اور مرزائی صاحبان کے اللے سیدھے بیان کروہ معنی معتبر ہو جائیں اور اگر بالغرض وا تتقدیر خاتم النسین کے بی عرفی اور مجازی اور تادیلی معنی مراد لیے جائیں تو پھر آپ کی خصوصیت بی کیا ہوئی؟ حضرت موی اور عیلی طیم السلام کو بھی اس عرفی معنی کے اعتبار سے خاتم التسان كمه يكة بي-

مديث عباسط كاصطلب

رہا حدیث عباس کا مطلب؟ سو وہاں بھی خاتم سمعنی آخر ہی ہے وجہ اس کی بیہ ہے کہ فتح کمد کے بعد ہجرت فرض نہ رہی متنی جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ہے لاھیجر ، بعد الفتح حضرت عباس نے فتح کمد سے بچھ ہی تبل ہجرت فرمائی جیسا کہ اصابہ میں ہے:

هاجر قبل الفتح بقليل وشهد الفتح

(اصابہ ص ۲۹۸ ج ۳)

ترجمہ = حعرت عباس فے فتح مکہ سے پکھ ہی پہلے ہجرت فرائی اور فتح مکہ میں حاضر ہوئے۔

اس لیے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس کا صدمہ اور غم تھا کہ بھی ہجرت بیں سابقین اولین بی سے نہ ہوا اور سا قیت کی نفیلت مجھ کو حاصل نہ ہوئی تو آخضرت میں ہوگئ تو خاتیت کی تعلی کے لیے ارشاد فربایا کہ اگر سا قیت کی نفیلت فوت ہوگئ تو خاتیت کی نفیلت تو حاصل ہوگئ جس طری سا قیت نفیلت کی وجہ ہے اور فربایا کہ تم خاتم کی وجہ ہے اور فربایا کہ تم خاتم المہا جرین ہو۔ جس طرح بی خاتم الحمین ہوں۔ وونوں جگہ خاتم کے معنی آخری کے جس ۔ حضرت عباس آخری مماجر تھے جیسے آخضرت میں تفیلت کی تھے۔ کے جس۔ حضرت عباس آخری مماجر تھے جیسے آخضرت میں تاخری نبی تھے۔

ازالہ : حعرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنها کابیہ ارشاد بھامہ مجمع البحار کے تھملہ میں نہ کور ہے۔ مرزائی جماعت نے اس کو ناتمام نقل کیا ہے۔ ہم اس کو بعینہ ادر بھامہ

نقل کرتے ہیں

وفے حدیث عیسی انه یقتل الخنزیر ویکسر الصلیب ویزید فی الحلال اے یزید فی حلال نفسه بان یتزوج ویو لد له و کان لم یتزوج قبل رفعه الی السماء فزاد بعد الهبوط فی الحلال فحیئذ یومن کل احد من اهل الکتب یتیقن بانه بشر و عن عائشة قولوا انه خاتم الانبیاء ولا تقولوا لانبی بعده و هذا ناظر الی نزول عیسی و هذا ایضا لاینا فی حدیث لانبی بعدی لانه اراد لانبی ینسخ شرعه

(تملد مجع البار) ص ۸۵)

ترجمہ = حفرت عیلی علیہ السلام کے قصہ میں ہے کہ حضرت عیلی نزول کے بعد خزر کو قتل کریں گے اور صلیب کو تو ژیں گے اور اپنے ننس کی طلل چزوں میں اضافہ کریں مے یعنی نکاح کریں مے اور آپ کی اولاد ہو کی کیونکہ حضرت میلی نے آسان پر اٹھائے جانے سے پہلے تکاح سیں فرمایا تھا۔ آسان سے اترنے کے بعد نکاح فرمائیں مے (جو لوازم بشریت ہے ہے) پس اس حال کو دیکھ کر ہر فخص اہل کتاب میں سے ان کی نبوت رِ ایمان لے آئے گا اور اس بات کا بقین کرے گاکہ عیلی علیہ السلام بلاشبہ ایک بشر میں خدا نہیں جیسا کہ نصاری اب تک سجھتے رہے۔ اور عائشہ صدیقہ سے جو یہ منقول ہے کہ وہ فرماتی تھیں کہ آپ ستن الم غاتم النسین کمو اور بیر نه کمو که آپ متنف کا بیند کوئی بی آنے والا نہیں' ان کا یہ ارشاد معرت عیلیٰ کے نزول کو پیش نظر رکھ کر تھا اور حضرت عیلی علیہ السلام کا دوبارہ ونیا میں آنا حدیث لائی بعدی کے منافی نمیں کیونکہ حضرت میلی نزول کے بعد حضور مشتر کی ای شریعت کے تنبع ہوں مے اور لائی بعدی کی مراویہ ہے کہ کوئی ایبائی نہ آئے گا جو آپ کی شریعت کا نامخ ہو۔ (افتی)۔

اب اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما کا یہ مطلب نیں کہ حضور کے اللہ عنم السین نیں۔ اور آپ کے اللہ اللہ کے بعد کی فتم کے بعد کی فتم کے بعد کی فتم کے بعد اگلا اور پچلا اور کے ظاہری عموم سے یہ منہوم ہو آ ہے کہ آپ کے آپائی اللہ اللہ اور پچلا اور پپلا اور پراناکوئی نبی نمیں آئے گا۔ حالا تکہ احادیث صحیحہ اور مریحہ اور متواترہ سے معرت عائشہ حصرت عیلی علیہ السلام کا آسان سے زول قطعا البیت ہے۔ اس لیے حضرت عائشہ صدیقہ کو یہ خیال ہوا کہ مباوا عوام اس ظاہری عموم کی وجہ سے حدیث لانمی بعدی کو زول عیلی بن مریم کے منافی اور معارض نہ سمجھ جائیں اس لیے احتیاطا اس موجم لفظ کے استعال سے منع فرمایا۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے محض عوام کو ابہام موجم لفظ کے استعال سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منع فرمایا۔

عن الشعبى قال قال رجل عنده المغيرة بن شعبة صلى الله على محمد خاتم الانبياء لانبى بعده فقال المغيرة بن شعبة حسبك اذا قلت خاتم الانبياء فانا كنا نحدث ان عيسلى عليه السلام خارج فان هو خرج فقد كان قبله و بعده (تغير در منثور ص ٢٠٣٥)

رجمہ = شعی سے متول ہے کہ ایک محف نے حضرت مغیرہ کے سامنے
یہ کما کہ اللہ تعالی رحمت نازل کرے محمد مقارف النبیاء
میں اور ان کے بعد کوئی نبی نہیں حضرت مغیرہ نے فرمایا خاتم الانبیا کمہ دینا
کافی ہے۔ لین لانبی بعدہ کہنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہم کو یہ حدیث
کینی ہے کہ عینی علیہ السلام پھر تشریف لائمیں گے۔ پس جب وہ آئمیں
گے تو ایک ان کا آنا محمد مشرف المنام اللہ تا حضور
گے تو ایک ان کا آنا محمد مشرف المنام اللہ تا حضور

پس جس طرح مغیرہ رضی اللہ عنہ ختم نبوت کے قائل ہیں مگر محض عقید ہ

زول عیلی بن مریم طبیما السلام کی حفاظت کے لیے لائی بعدی کہنے سے منع فربایا اس طرح حضرت عائشہ مدیقہ رضی اللہ عنما نے ختم نبوت کے عقیدہ کو تو خاتم النستان کے لفظ سے خاہر فربایا اور اس موہم لفظ کے استعال سے منع فربایا کہ جس لفظ سے عیلی علیہ السلام کے زول کے خلاف کا اہمام ہو تا تھا اور حاشایہ مطلب ہرگز نہیں کہ حضرت عائشہ مدیقہ حضور مستقلی بیا بعد کسی فتم کی نبوت کو جائز کمتی بیں۔ اور ولیل اس کی بیہ ہے کہ لائی بعدی کا لفظ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اور خود حضرت عائشہ مدیقہ رضی اللہ عنما سے یہ روایت ہے:

عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لايبقى بعده من النبوة الاالمبشرات قالوا يا رسول الله وما المبشرات قال الرويا الصالحة يراها المسلم لوترى لم (كذائى الكنز برواسته احمد و الحيب)

پی جب حفرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما خود آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی جی کہ نبوت ختم ہو گی تو یہ کیے کما جا سکتا ہے کہ حفرت عائشہ صدیقہ نے لائی بعدہ کنے سے اس لیے منع فرمایا کہ وہ آپ منتخفہ اللہ اللہ بعد نبوت کو جاری سمجن تحمی ۔ نیز لائی بعدہ کا بعینہ وہی مطلب ہے جو خاتم السن کا ہے۔ افتقام نبوت پر ووٹوں لفظ کیسال طور پر ولالت کرتے جی معلوم ہوا کہ ممانعت کی یہ وجہ نمیں بلکہ احسن وجہ یہ ہے کہ لفظ لائی بعدہ جی عموم کی وجہ سے ممانعت کی یہ وجہ نمیں بلکہ احسن وجہ یہ کہ لفظ لائی بعدہ جی عموم کی وجہ سے نظام کو اندیشہ تھا کہ کوئی غلط فنی سے حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول کا انکار نہ کر وے اس لیے عقید و عوام کی حفاظت کے لیے حضرت عائشہ

صدیقہ نے یہ فرایا کہ فظ فظ فاتم النمین پر اکتفا کرو کیونکہ یہ فظ افتام نبوت و
رسالت کے بیان کرنے کے لیے کانی اور شانی ہے اور آپ سین کی افغیلت
اور سیاوت کو بھی فاہر کرتا ہے اور لانی بعدی کا لفظ مت استعال کروجس میں عینی
طیہ السلام کے نزول کے ظاف کا ایمام ہوتا ہو اور لوگوں کے ول میں سے وسوسہ
گزرے کہ یہ حدیث وو سری حدیث کے محارض ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ اگر
ختم نبوت کی مکر ہوتیں تو خاتم النمین کنے کا کیوں علم دیتیں کہ جو صراحہ سختم
نبوت پر دلالت کرتا ہے۔

عیب بات ہے کہ مرزائی صاحبان کے زددیک ایک مجبول الاسناد اڑ تو معتر ہو جائے اور صحح اور مرزح روانوں کا دفتر معترف ہو۔ اصل بات یہ ہے کہ جو لفظ ان کی خواہش کے مطابق کمیں سے مل جائیں وہ تو قبول میں ہے اور جو آیت اور حدیث خواہ کتنی صرح اور صاف کیوں نہ ہو دہ تو تبول۔ افکلما جاء کم رسول بھالا تھوی انفسکم اسنکبر نہ

مرزائي مغسري شهادت

محمه على لا مورى النبخ بيان القرآن مِن لَكِيعة مِن:

"اور ایک قول حضرت عائش کا پیش کیا جا آ ہے جس کی سند کوئی نہیں۔
قولوا حاتم النبیبن و لا تقولوالا نہی بعدہ واتم السّتن کو اور یہ نہ کو کہ آپ
متر اللہ اللہ کے بعد کوئی ہی نہیں اور اس کا یہ مطلب لیا جا آ ہے کہ حضرت عائشہ
مدیقہ کے زدیک خاتم السّتن کے سنے کچھ اور سے اور کاش وہ معنی بھی کہیں
نہ کور ہوتے۔ حضرت عائش کے اپنے قول میں ہوتے۔ کی محالی کے قول میں
ہوتے۔ نی کریم محتری عائش کی صدیث میں ہوتے گروہ معنی دریطن قائل ہیں اور
اس قدر حدیثوں کی شادت جن میں خاتم السّتن کے معنی لانی بعدی کے میں
اس قدر حدیثوں کی شادت جن میں خاتم السّتن کے معنی لانی بعدی کے میں
ایک بے سند قول پر ہیں پشت سیکی جاتی ہیں۔ یہ خوض پرسی ہے خدا پرسی نہیں کہ
رسول اللہ محتری کی تمی حدیثوں کی شادت ایک بے سند قول کے سامنے

روکی جاتی ہے۔ اگر اس قول کو صحح بانا جائے تو کیوں اس کے معنی یہ نہ کئے جائیں کہ حضرت عائشہ کا مطلب یہ تھا کہ دونوں باتیں اکشی کنے کی ضرورت نہیں خاتم السین کانی ہے جیسا کہ مغیرہ بن شعبہ کا قول ہے کہ ایک مخص نے آپ کے سائے کما خاتم الانبیا تھے کمنا ہی ہے۔ اور کما خاتم الانبیا تھے کمنا ہی ہے۔ اور یہ بعی ممکن ہے کہ آپ کا مطلب ہو کہ جب اصل الفاظ خاتم النسین واضح ہیں تو وی استعال کرو یعنی الفاظ قرآنی کو الفاظ حدیث پر ترجیح وو۔ اس سے یہ کمال لگلا کہ آپ الفاظ حدیث کو صحح نہ سمجھتی تھیں اور اتنی حدیثوں کے مقابل اگر ایک حدیث ہوتی تو جائیکہ صحابہ کا قول ہو جو شرعا محبت نہیں انہی۔ "

بیان القرآن ج ۲ ص ۱۱۰۳ - ۱۱۰۳)

ونهم بختم

شخ محی الدین بن عربی اور بعض بزرگوں کے کلام سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ آپ مسئوں بن عربی اور بعض بزرگوں کے کلام سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ آپ مسئولی بلکہ تشریعی نبوت مرتفع ہوئی اور حدیث نبوی لائی بعدی کا یہ مطلب ہے کہ میرے بعد کوئی ایسا نبی نہ ہوگا کہ جو آپ کی شریعت کے ماتحت ہوگا۔

ازاله

ی الدین بن عربی اور کل اولیاء اور عارفین اور تمام صوفیائے کرام اس پر متنق بین کہ نبوت خم ہو گئی اور نبی اکرم مشتر کی ایک النبیاء اور آخری نبی اور جو فلی کرے وہ کافر اور مرتد نبی اور جو فض آپ مشتر کی ایک بعد نبوت کا دعویٰ کرے وہ کافر اور مرتد اور واجب النش ہے۔ نبوت با کلیہ منقطع ہو گئی آپ مشتر کی ایک بعد کی قشم کی کوئی نبوت باق نبیں ری البتہ نبوت کے کھے اجزاء اور کچھ کمالات امت کے افراد میں باتی بین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کی کوئی قشم باتی نبیں کہ افراد میں باتی بین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کی کوئی قشم باتی نبیں کہ جس کے لیے اجزاء اور کچھ خصائل جس کے لیے اجزاء اور کچھ خصائل

اور کچھ ٹاکل باقی ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے:

ذهبت النبوة وبقيت المبشرات

ترجمه = نبوت تو جاتی ری اور بشارت دینے والے خواب باقی رہ گئے۔

حدیث میں ہے کہ رویائے صالحہ نبوت کا چالیہواں جز ہے اور کمالات نبوت کے ساتھ متصف ہونا انساف بالنبوۃ کو متلزم نہیں۔ جس طرح سر انسان کا جزء ہے گر سر کو انسان نہیں کہ کتے اس طرح رویائے صالحہ نبوت کا جزء ہے گر اس کو نبوت نہیں کہ کتے اور صوفیاً اس کو نبوت نہیں کہ کتے اور صوفیاً معرات کا یہ کلام عین شریعت کے مطابق ہے اور کوئی عالم علاء شریعت میں سے اس کا مکر نہیں۔

جانا چاہیے کہ یماں آیات اور احادیث میں دو مضمون آئے ہیں۔ ایک مضمون تو ہیں۔ ایک مضمون تو یہ ہے کہ یہ عدہ بی بھش کے لیے ختم کر دیا گیا۔ قیامت تک عمد ہ نبوت کی و نبیں دیا جائے گا۔ دو سرا مضمون یہ ہے کہ نبی ای فداہ نفسی د ابی د ای افتحاص انبیاء تمام کے خاتم ہیں۔ پیغبروں کے جس قدر افراد دنیا میں آنے تھے وہ آ پھیا اور نبی اکرم مشتق کا اس سلسہ کے آخر نبی فرد ہیں۔ پہلے مضمون کو حدیث میں اس عنوان سے بیان کیا گیا۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يايها الناس انه لم يبق من النبوة الا المبشرات رواه البخارى في كتاب التعبير

ترجمہ = حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ مستفلیلہ کے فرمایا اے لوگو! نبوت میں سے صرف مبشرات (بشارت دینے والے خواب) باقی رہ گئے ہیں بخاری نے کتاب التعییر میں روایت کیا ہے۔
اور دو سری صدیث میں ہے ذہبت النبوۃ و بقیة المبشر الت اس فتم کی احادیث عمد ہ نبوت کے ارتفاع اور انتظاع کے بیان کے لیے آئی ہیں۔ اور دو سرا مضمون کو نبی ای مستفلیلہ شاسلہ نبوت کے افراد اور اشخاص آئی ہیں۔ اور دو سرا مضمون کو نبی ای مستفلیلہ شاسلہ نبوت کے افراد اور اشخاص

کے خاتم ہیں اس کو قرآن کریم نے خاتم النمین کے عنوان سے اور حدیث نے خاتم الانبیاء اور آخر الانبیاء اور یہ دوسرا الانبیاء اور آخر الانبیاء اور لانمی بعدی کے عنوان سے بیان کیا ہے اور یہ دوسرا مضمون پہلے مضمون کے منافی تو کیا ہو آ بلکہ غایت ورجہ موید اور مستازم ہے۔

من الدين بن عربي كى بى مراوب كه نبوت خم بو كل اور نبوت كي الدين بن عربي كى براوب كه نبوت خم بو كل اور نبوت كر الراء اور كمالات اور مبشرات باتى بيس چنانچد في فتوحات مي فرمات بين فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرويا جزء من اجزاء النبوة فقد بقى للناس فى النبوة هذا وغيره و مع هذا الايطلق اسم النبوة ولا النبى الاعلى المشرع خاصة فهجر هذا الاسم لخصوص وصف معين فى النبوة -

(فتوحات ص ٩٩٥ ج ٢)

ترجمہ = رسول اللہ مُتَفَاقِيْنَ نے یہ بتلا دیا کہ سچا خواب نبوۃ کا ایک جزم
ہے لوگوں کے لیے نبوت میں اس فتم کے اجزاء باتی رہ گئے ہیں۔ گر
باوجود اس کے لفظ نبوت اور لفظ بنی کا اطلاق سوائے مشرع کے (لینی جو
خدا کی طرف سے احکام شرایعہ لے کر آئے) اور کمی پر نہیں ہو سکتا اس
نام کی بندش نبوت میں کمی خاص صفت کی بناء پر کر دی گئی ہے۔
ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

فما نطلق النبوة الالمن اتصف بالمجموع فذلك النبي وتلك النبوة التي حجرت علينا و انقطعت فان جملتها النشريع بالوحىالملكي وذلك لايكون الالنبي خاصة

(فتوحات مل ۵۶۸ جلد ۳)

ترجمہ = نبوت کا اطلاق جب ہی ہو سکتا ہے کہ جب نبوت کے تمام اجزاء کے سائقہ علی وجہ الکمال و التمام موصوف ہو۔ پس ایسا ہی نبی اور الی کی نبوت جو تمام اجزاء کو جامع اور حادی ہو ہم پر (یعنی اولیاء پر) بند کر دی گئی اور منقطع ہوگئے۔ اس لیے کہ منجلہ اجزاء نبوت تشریع احکام ہے کہ جو فرشتہ کی وی سے ہو اور یہ امرنی کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور کے لیے نہیں ہو سکا۔

مین ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ اس کی مثال ایس ہے جیسا کہ نبی اکرم مین کے فرمایا:

اذا هلک کسرلی فلا کسرلی بعده و اذاهلک قیصر فلا قیصر بعدم

ترجمہ = جب کسریٰ شاہ فارس ہلاک ہو جائے گا تو پھر اس کے بعد کوئی کسریٰ نہ ہو گا۔ اور جب قیصرشاہ روم ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کوئی قیصرنہ ہوگا۔

پس جس طرح قیصرو کسری کے مرجانے کے بعد قیصرو کسری کا نام ختم ہوا گر ملک فارس اور روم موجود رہا۔ ای طرح آنخضرت مستن کا نام اور نبی کا نام اٹھ گیا گر نبوت اور اسکے اجزاء مسلمانوں میں باتی رہے یعنی قرآن و حدیث اور کمالات نبوت۔

شخ کے کلام کا عاصل ہے ہے کہ نبوت ختم ہو گئ البتہ اس کے پھے اجزاء اور کمالات اور مجرات باتی جی (جیسا کہ ذهبت النبوۃ وبقبت المبشر ات سے صاف ظاہر ہے) اور نبی اور نبوت کا اطلاق اس وقت تک نبیں ہو سکیا جب تک کہ نبوت کے تمام اجزاء (جن میں تفریع احکام ہو جی کمکی بھی داخل ہے) علی وجہ الکمال و التمام متحقق نہ ہوں اور تشریع احکام ہو جی کمکی نبی اور مقام نبوت کے لیے لازم ہے بغیر تشریع کے نبوت متحقق نبیں ہو سکت۔ نبوت کا اصل دار و مدار تشریع پر ہے۔ جب تشریع نہ ہو تو نبوت بھی نبیں۔ معلوم ہوا کہ شخ کے زدیک غیر تشریحی نبوت نبوت بی نبیں۔ معلوم ہوا کہ شخ کے زدیک غیر تشریحی نبوت نبوت بی نبیت کرنا کہ وہ غیر تشریحی نبوت کی بقاء کے قائل ہے۔ للذا شخ اکبر کی طرف یہ نبیت کرنا کہ وہ غیر تشریحی نبوت کی بقاء کے قائل ہیں بالکل غلط ہے۔ ان کے زدیک تشریع نبوت کا جزو لائینگ ہے بغیر تشریع کے ان کے زدیک نبوت تی متحقق نبیں ہو سکتی نہ یہ کہ نبوت تو ہے 'گر غیر تشریع کے ان کے زدیک نبوت تی متحقق نبیں ہو سکتی نہ یہ کہ نبوت تو ہے 'گر غیر تشریحی ہے

اور جو اجزاء نبوت کے باقی ہیں نہ وہ نبوت ہیں اور نہ ان کی بناء پر نبوت اور نی کا اطلاق جائز ہے اور آگر بالفرض سے معنی تسلیم بھی کر لیے جائیں تو مجیب نہیں کہ شخ اکبر کا نبوت فیر تشرحی کی بقاء سے حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول کی طرف اشارہ ہو کہ عیلی علیہ السلام آگر چہ نزول کے بعد بھی بنی ہوں کے مگروہ تشرحی نبی اشارہ ہوں سے بعنی اپنی سابقہ شربیت پر عامل نہ ہوں کے بلکہ شربیت مجربہ کے تابع اور ماتحت ہوں گے۔

علادہ ازیں جب صد ہا نصوص اور احادیث نبویہ اور آثار صحابہ اور آبین اور آثار صحابہ اور آبین اور کل علاء شریعت و طریقت کی تصریحات سے یہ معلوم ہو گیا کہ ختم نبوت امت محمد یہ مستخطر اللہ اللہ عقیدہ ہے اور خود شخ اکبر کی بے شار تصریحات نصوص اور فتوحات و فیرہ میں موجود ہیں کہ نبوت حضور مستخطر اللہ کر ختم ہو گئ اور آپ مستخطر اللہ اللہ تحری نبی ہیں تو پھران تصریحات کے بعد شخ کی مجمل اور مہم عبارات کو پیش کرنا اور ختم نبوت کے بارے میں شخ کی صریح عبارات کو نظر انداز کر دینا اور میص شریعت اور اجماع امت کے خلاف راہ نکالنا کون سادین اور عشل ہے۔

نبوت و رسالت كا نقطاع اور اختيام اور كمالات نبوت كابقا اور دوام اور حضرت صوفيا كاكلام معرفت التيام

بم الله الرحل الرحيم

برگز در بیش و کم نے بایدزو از صد بیرون قدم نے بایدزو عالم ہمہ مرات بمال ازلی است ے باید دید و دم نے باید زو

كل ما فى الكون و هم اوخيال لو عكوس فى المرايا لو ظلال

موجود حقیق مرف ایک داجب جل مجدہ کی ذات و برکات ہے اور باتی سب معدوم۔ سوائے باری تعالی کے کی کا دجود حقیق نہیں۔ سب کا دجود مجازی اور موہوم ہے۔ حقیق دجود کی توکمی مکن نے خوشبو بھی نہیں سو تھی اور سو تھ بھی نہیں سکتے۔ جس طرح زمین اپنی اصل ذات کے اعتبار سے مظلم اور تاریک ہے اور جو روشن ہے وہ آفاب کا ایک عکس اور پرتو ہے ای طرح سارا جمان اپنی اصل حقیقت کے لحاظ سے نور وجود سے بالکل محروم اور عاری ہے۔ عدم اور فاکے

سوا اس عالم کی کوئی حقیقت نہیں۔ کما قال تعالٰی کل من علیما فان ویبقی وجه ربک ذوالجلال والاکرام ○ و قال نعالٰی کل شی هالک الا وجهه عدم اور فاء کو ممکن کی عین حقیقت اور ذاتیات سے قرار و کی صورت میں عدم ممکن سے جدا نہیں ہو سکتا ہر ممکن کو عدم کا ایک آئینہ سمجھو کہ جس میں واجب الوجود کے وجود ازلی اور صفات کمالیہ منکس ہو ربی ہیں۔ نور السموت والارض نے اپنے جمال جمال آراء اور فور وجود کو کسی آئینے میں دیکھنے کا ارادہ فرایا اس لیے اپنے ہیں دیکھنے کا ارادہ فرایا اس لیے اپنے ہر عدم نے اپنی اپنی استعداد اور فطرت کے مناسب اس کے ہرود ازلی اور صفات کمال کے عس کو قبول کیا جس عدم پر وجود واجب کا عس پڑتا رہا وہ موجود کملانے لگا۔ جس کے وجود وجود وجود کی حقیقت عکس اور پر توہ سے زائد نہیں۔ جیسا کہ کسی نے فرب کما ہے

کل ما فی الکون و هم لوخیال
لوعکوس فیے السرایا لو ظلال
ابتدائے آفرنیش ہے ای طرح سلسلہ جاری رہاکہ وجود ازلی اور صغات
تدیمہ کا عکس ممکنات کے عدمات پر وقائم فوقائم اور متفرقائم پڑتا رہا۔ یہاں تک کہ
حق جل شانہ نے اس خلاصہ موجودات اور خلاصہ عالم بینی انسان کو احس تقویم میں
پیدا فرمایا ٹاکہ صفات الیہ کا مجموعہ اور مظمراور حجل گاہ بن سکے۔ جیساکہ حدیث میں
ہے:

خلق الله آدم علی صور تعہ ترجمہ = اللہ تعالی نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ پس خلیفہ سافت صاحب سینہ تابود شابیش را آئینه

امام ربانی شخ مجدد الف ٹانی قدس الله سره فرماتے ہیں کہ حق تعالی نے آدم علیہ السلام کو اپنی خلافت کے لیے اس لیے خاص فرمایا کہ آدی ایک جامع نیخہ ہو کمالات تمام موجودات میں متفرقا میں 'وہ تنا انسان میں مجمعا سمجود ہیں۔ علوی اور سفلی 'ارضی اور ساوی' روحانی اور حیوانی تمام کا نکات کے نمو نے اس میں موجود ہیں۔ انسان عالم امکان کا تو حقیقت "خلاصہ اور اجمال ہے۔ گر مرتبہ وجوب سے بطریق صورت (یعنی عکس) اس کو حصہ ملا ہے یعنی واجب جل شانہ کی صفات واجبہ کا مظمراور جملی گاہ ہے جیسا کہ حدیث میں ہے:

انالله خلق آدم على صورتم

ترجمہ = تحقیق اللہ تعالی نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔

مطلب یہ ہے کہ حق تعالی شانہ اپنی ذات اور صفات میں بے چون و چون کے اور روح آدم کو اپنی شان بے چون و چون کی ایک تصویر اور نمونہ بنایا۔ اور کسی کا ظیفہ وی ہو سکتا ہے جو اس کی صورت پر ہو اور چو تکہ روح کو بے چون و چکون کی صورت پر پیدا کیا اس لیے حقیق بے چون و چکون کی مخبائش اس میں ہو سکی۔ جیسا کہ صورت پر پیدا کیا اس لیے حقیق بے چون و چکون کی مخبائش اس میں ہو سکی۔ جیسا کہ صورت فری میں ہے:

لایسعنی ارضی ولاسمانی ولکن یسعنی قلب عبدالمومن ترجمہ = اللہ تعالی فرماتے ہیں جھ کو نہ میری زمین ساسکتی ہے اور نہ میرا آسان لیکن میرے مومن بندہ کا ول جھ کو ساسکا ہے۔ یعنی میرے عکس اور جمل کو برواشت کر سکتا ہے۔

قلب مومن کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ بے چونی اور چگونی کی صورت پر مومن بی کا قلب رہتا ہے۔ بخلاف کافر کے کہ اس کا قلب چونی اور چندی میں گرفار ہو کر وحوش اور بمائم کے ساتھ ملتی ہوجا تا ہے۔ کساقال تعالٰی اولئک کالانعام بل هماضل۔ وقال تعالٰی۔ ان شرالدو آب عند اللّه الذین کفروا (کذانی الکتوبات س ۳۹۰ تا) ام غزائی اپ رسالہ (المغنون بہ علی غیرالمہ) میں فراتے ہیں کہ حق تعالی کا کوئی مثل نہیں لیس کمشله شی لیکن اس کے لیے مثال ضرور ہے۔ کما قال نعالے و له الممثل الاعلی اور نی اگرم میشند المنائج کا یہ ارشاد خلق الله آدم علی صور نه اس سے مقعود حق جل و علاکی مثال بیان کرنا ہے نہ کہ مثل یین انسان حق تعالی شانہ کی حیات اور علم اور قدرت اور سم اور بعر اور ارادہ اور المان حق سجانہ کی ان صفات سعد کا ایک عجیب نمونہ ہے تکم کی ایک مثال ہے اور انسان حق سجانہ کی ان صفات سعد کا ایک عجیب نمونہ ہے کہ یہ تمام صفات انسان کے چرہ سے بیک وقت نمایاں ہیں۔ انسان اگر ان صفات کے ساتھ متصف ہونا کیے سمجھتا کے ساتھ متصف ہونا کیے سمجھتا انسان گراہد۔

مثال سے مقصور محض تعلیم و تغییم ہوتی ہے اس لیے بارگاہ خداوندی ہیں مثال دینے کی اجازت دی گئی درنہ اس کی ذات اس سے بھی پاک اور منزہ ہے۔

اسے بروں از و ہم و قال و قبل من خاک برفرق من و تمثیل من!

رحم فرما بر قصور فیما

اسے وراء عقلما و وصا

پس جس طرح خداوند ذوالجلال کی صفات کمال کا انعکاس ممکنات اور کائنات پر ہوتا ہے۔ اس طرح کمالات نبوت کا انعکاس قلوب اسم پر اپنی اپنی استعداد کے موافق ہوتا ہے۔ جس طرح آئینہ اور پھر اپنی اپنی قابلیت اور ذاتی استعداد کے موافق آفاب کی روشنی تبول کرتے ہیں اس طرح اسمتی بھی اپنی استعداد کے موافق آفاب نبوت کے شعاؤں کا عکس تبول کرتے ہیں۔

جس ذات بابرکات کو حق جل شانہ اپنی نبوت و رسالت سے سرفراز فرماتے ہیں۔ وہ ذات ان صفات کمال کا معدن اور منبع ہوتی ہے کہ جو ذات ممکن کے لیے ممکن ہیں۔ نمی کی ذات صدیقت محد قیت اور تغییم النی اور امامت اور

حكمت اور علم لدنى اور معرفت اور تزكيه اور بدايت اور نائيه بروح القدس اور خلافت اور بدی صالح اور سمت حسن اور رویائے صالحہ اور تمام اخلاق فا ضلہ کی جامع ہوتی ہے۔ نی کی ذات ان تمام کمالات کے ساتھ بالذات متصف ہوتی ہے اور باتی تمام امت ای آفآب کے انعکاس سے ان مفات سے بقدر اپنی استعداد کے بالفرض منور ادر روشن ہوتی ہے۔ ہر مخص اپنی اپنی مناسبت اور استعداد اور قابلیت کے موافق آفاب کے انوار و تجلیات کا تنکس فیول کرتا ہے۔ حفرت ابو بر رضی اللہ عنہ کے قلب پر آپ من اللہ کی شان مد عقیت کا عکس برا تو مدیق ہو مجے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قلب پر شان تحدیث اور مکالمہ خداوندی کا عمس يزا تو محدث اور ملهم مو محكا- آپكى شان امانت كاير توه ابوعبيدة پريزا تو اين الامت كملائه عبدالله بن عباس اور عبدالله بن مسعود اور عبدالله بن عمر اور زید بن خابت اور معاذ بن جبل (رضی الله عنم) بر آپ مشار کی شان تعلیم الكتاب و الحكمته كا عكس پرا نو فتهاء امت كملائــ ابوذر غفاريٌ بر حضور متنافق كا ثان زبد اور اشغناء عن المدنيا كا عمل يزا تو زابد امت كملاك غرض یہ کہ ہر فخص نے اپنی اپنی فطرت اور طبیعت کے مناسب کمالات نبوت کے انعکاس کو قبول کیا اور اس رنگ میں رٹگا گیا۔

ظامہ یہ کہ حضور کھتا گھا گھا کی ذات بابر کات کمالات صوریہ اور معنویہ اور احوال ظاہری اور باطنی دونوں کی جامع تھی۔ احوال باطنی کہ جس میں من جانب اللہ حقائق اور معارف کا انکشاف ہو آ ہے۔ لمان شریعت میں اس کو ولایت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور احکام ظاہری کہ جس میں طال و حرام کے احکام امت کو بتلائے جاتے ہیں۔ ان احکام کے مجموعہ کا نام شریعت ہے اور ظاہر ہے کہ ولایت کا تعلق صرف اپنی ذات سے ہو آ ہے اور شریعت کا تعلق دو سروں سے ہو آ ہے۔ اس لیے احکام شریعت دو سرول پر جمت ہیں نہ کہ احکام ولایت۔ ولایت جمت لازمہ ہے بشرطیکہ قواعد شریعت کے ظاف نہ ہو۔ اور شریعت جمت طرمہ ہے۔ جس سے دو سروں پر الزام اور جمت قائم ہوتی ہے۔ نیز یہ مجمی ظاہر ہے کہ ولایت اور دو سروں پر الزام اور جمت قائم ہوتی ہے۔ نیز یہ مجمی ظاہر ہے کہ ولایت اور

شریعت وونوں نبوت و رسالت کو کے وو شعبے ہیں۔ اس لیے شیخ اکبر نے شعبہ ولایت کو غیر تشریحی نبوت کے عنوان سے اور شعبہ شریعت کو تشریحی نبوت کے نام سے تعبیر کیا ہے۔ اولیاء امت پر نبوت کے شعبہ ولایت کا انعکاس ہوا (جس کو شیع اكبر نبوت غير تشريعي كے نام سے موسوم كرتے ہيں) جس سے علم لدني كے چشے ان حضرات کے قلوب صافیہ میں جاری ہو گئے اور قلوب کے امراض اور ان کے اسباب و علامات اور ان کی متعیسات اور معالجات ان پر منکشف ہوئے اور اس سروہ نے احوال باملنی کی محافظت کی اور علم الاحسان بینی علم التصوف کو مدون کیا۔ اور فقها اور مجتمدین کے قلوب پر نبوت کے شعبہ شربیت کا عکس بڑا (جس کو شخ اکبر نبوت تشریعی کے نام سے موسوم کرتے ہیں) جس سے ان حفرات کی بصیرت اور عثل اور فراست ایمی روشن اور منور ہو گئی کہ دن ہی میں ستارے نظر آنے لگے اور ٹری سے ٹریا تک ان کی وور بین نگامیں چننے لکیں۔ کتاب اور سنت کی عمق اور ممرائیوں میں جو علم کے بواقیت اور جواہر مستور تھے۔ خوط لگا کر نکال لاے۔ اس طبقہ نے آپ متف الم کی شریعت کی محافظت اور محرانی کی اور علم احکام اور علم فقہ کو مدون کیا اور احکام شریعت کے حقائق اور و قائق اور لطائف و معارف کے بیان میں تحقیق و تدقیق کے سدرۃ المنتی تک پہنچ گئے جن کو دیکھ کر

> اگر یک سر موۓ بر تر پرم! فروغ جلی بسوز و پرم!

جس طرح آخضرت متفاقتها نے وی خداوندی سے امت کو طال و حرام کی تلقین فرمائی۔ ای طرح ائمہ اجتماد نے آپ متفاقتها کی شریعت کو سامنے رکھ کر غیر منصوص سائل میں اجتماد فرمایا اور احکام طال و حرام مستبط فرمائے۔ اور عوام کو ان پر عمل کرنے کا تھم دیا۔ حضرات فقماء کا اجتماد اور استباط تشریع انبیاء کا ایک تکس اور پر توہ ہے۔ حضرات انبیاء ملیم السلام کی تشریع قطعی اور جمتدین کی تشریع جو بصورت استباط کلنی ہے۔ انبیاء کی تشریع جو بصورت استباط کلنی ہے۔ انبیاء کی تشریع

مستقل ہے اور مجتدین کی تشریع انبیاء کرام کے بتلائے ہوئے علوم میں اجتماد کر سکتے ہیں خود بخود ایزاد نہیں کر سکتے۔ تشریع انبیاء میں شخ ہے اور تشریع مجتدین میں رجوع عن الاجتماد ہے۔ اور چونکہ نبوت میں شریعت اور تشریع غالب ہوتی ہے اور ولایت مغلوب۔ اس لیے مدیث علماءامنی کانبیاء بنی اسرائیل اور حدیث العلما ور ثة الانبیاء میں علاء کی تخصیص فرمائی اور ای وجہ سے علاء قیامت کے دن انبیاء و رسل کی صف میں ہوں گے اور ہر نبی کے ساتھ اس کی امت کا ایک دو عالم یا زیادہ اس کی امت کا ایک دو اپنی امتوں پر شہید ہوں گے ای طرح اس امت کے علاء تمام امم پر شہید ہوں گے۔

یہ تمام مضمون البواقیت و الجواہر م ۸۷ ج ۲ سے ماخوذ ہے حضرات اہل علم اصل ہے مراجعت فرما سکتے ہیں۔

الحاصل حضرات صوفیاء کی اصطلاح میں نبوت کے دوشیعے ہیں۔ ایک تشرحی شعبہ اور ایک غیر تشرحی شعبہ کا عکس قلوب اولیاء پر پڑا جس کا ظہور الهام اور انکشاف معارف اور صدور کرامات و خوارق عادات کی شکل جس کا ظہور الهام اور انکشاف معارف اور صدور کرامات و خوارق عادات کی شکل میں ہوا اور نبوت کے تشرحی شعبہ کا اندکاس قلوب مجتدین پر برنگ اجتماد ہوا اور میں اور نبوت کے تشرحی شعبہ کا اندکاس قلوب مجتدین پر برنگ اجتماد ہوا اور علیہ اور تشریع نبیں بلکہ تشریع نبوی کا ایک اونی سا تعمل اور سابہ ہے۔

 تشریعی نی بی اگر علاء امت کا نی ہونا ممکن ہوتا تو علماء امنی کانبیاء بنی اسرائیل بی کاف تقبیہ داخل کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اس لیے کہ شب اور مثب بہ مغائر ہوتے ہیں۔ اگر علاء امت کو نبوت مل سکتی تو کانبیاء نبی اسرائیل نہ فرماتے بلکہ جس طرح بی اسرائیل کو وجعل فیکم انبیاء سے خطاب کیا گیا۔ ای طرح اس امت کو بھی کما جاتا۔ اور صدیث بی ہے من صلی خلف عالم نقی فکانما صلی خلف نبی جس نے متی عالم کے پیچے نماز پڑھی اس نے گویا کہ نی کے بیچے نماز پڑھی۔ اس صدیث بی لفظ کانما بھی انتقام نبوت کی مثیر کہ نی کے بیچے نماز پڑھی۔ اس صدیث بی لفظ کانما بھی انتقام نبوت کی مثیر ہے۔ واللہ سبحانه و تعالی اعلم و علمه انم و احکم

دليل دوم

قال تعالٰی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی ورضیتلکمالاسلام دینا ط

اس آیت شریفہ میں حق جل شانہ نے ایک خاص انعام کا ذکر فرمایا ہے وہ یہ کہ "آج کے ون میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو ہر طرح سے کائل اور کھلل کر ویا۔" قیامت تک کے لیے معاش اور معاوکی تمام ضرورتوں کے لیے ایک کھمل دستور انعل عطا فرمایا کہ جو حکمت ملیہ اور عملیہ اور سیاست ملکیہ اور مدنیہ اور عقائد و اعمال اور احکام حرام و حلال کا جامع ہے۔ کوئی حکمت ایک شیں چھوڑی کہ جس کو صراحہ" یا اشارة" بیان نہ کر دیا ہو۔ جو علوم اور معارف ادیان مالبقہ میں تھے۔ ان سب کا عطر اور لب لباب اس دین متین میں لے لیا گیا۔ جس کی عراحہ بیان کر ویا اور جس کو اشارة" بیان کرنا تھا۔ اس کو اشارة" بیان کر ویا۔ فرض یہ کہ کوئی شے ایکی شیں چھوڑی کہ ضرورت اور حاجت ہو۔ اور اس کو بیان نہ کر ویا گیا ہو۔ الذا اب اس میں نہ کسی ضرورت اور حاجت ہو۔ اور اس کو بیان نہ کر ویا گیا ہو۔ الذا اب اس میں نہ کسی اضافہ اور ترمیم کی مخبائش ہے اور نہ کمی اور زیادتی ہو سکتی ہے۔ اس لیے آپ کا وین ثمام ادیان دین اسلام

ے منبوخ ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ یہ دین آخری دین ہے اور یہ امت آخری امت ہوگا کہ جو آخر ہوگا ہے اور یہ نبی آخری نبی مشکل کا گھا جو آخر ہوگا ہو اور اس المال دین ہے "میں نے تم پر اپنا انعام اور احسان پورا کر دیا" کہ تم کو ایسا کامل اور کمل دین عطاکیا کہ جو کسی کو نہیں عطاکیا۔ اور اس دین اسلام کو بیشہ کے لیے تمہارا دین بننے کے لیے پند کیا۔ یعنی قیامت تک دین اسلام ہی کا دور دورہ رہے گا۔ اب اس کے بعد کوئی دو سرا دین نہیں آئے گا جو اس دین کو منبوخ کے اس المت کا شکر ادا کرد اور اللہ تعالی سے دعا کرد کہ کرے۔ پس تم کو چاہیے کہ اس المت کا شکر ادا کرد اور اللہ تعالی سے دعا کرد کہ اللہ تعالی اس کامل دین پر ہو۔ حافظ ابن کیرر حمد اللہ تعالی اس آیت کی تغیر میں فرماتے اشمنا اس دین پر ہو۔ حافظ ابن کیرر حمد اللہ تعالی اس آیت کی تغیر میں فرماتے ایمنا اس آیت کی تغیر میں فرماتے اس بین بر ہو۔ حافظ ابن کیرر حمد اللہ تعالی اس آیت کی تغیر میں فرماتے ہیں:

هذه اكبر نعم الله تعالى على هذه الامة حيث اكمل تعالى لهم دينهم فلا يحتاجون الى دين غيره ولا الى نبى غير نبيهم صلوات و سلامه عليه و لهذا جعله الله خاتم الانبياء و بعثه الى الانس و الجن-

(تغیراین کثیرص ۲۷۹ ج ۳)

ترجمہ = حق تعالی شانہ کی اس امت پر بیہ سب سے بردی نعمت ہے کہ اس امت کو کمل دین عطا فرمایا کہ جس کے بعد نہ ان کو کمی دین کی حاجت ہے اور نہ کمی نبی کی ضرورت ہے اسی وجہ سے اللہ تعالی نے آنخضرت منایا اور تمام جن وانس کی طرف معوث کیا۔

یں اگر حضور مشتر کی ایک بعد کوئی نبی آئے تو وہ کیا بتلائے گا ضرورت تو اب کوئی باتی نہیں۔ بفرض محال اگر وہ نبی ہو گا تو بقینا "بے ضرورت اور فالتو ہو گا اور ادنی عقل والا جانتا ہے کہ فالتو اور بے کار آدی کہ جس کی کسی کو ضرورت نہ ہو' دہ کبھی نبی نہیں ہو سکتا۔

یہ آیت شریف جس میں اس تعمت عظیم لینی اکمال دین کا ذکر فرمایا ہے۔

ا الله بی جمت الوداع کے موقعہ پر عرفہ کے دن یوم جمعہ بیں آنخضرت مَنْفَا الله الله عمر الله الله الله الله الله عمر کے وقت نازل ہوئی جس وقت کہ میدان عرفات بیں چالیس ہزار قدوسیوں کا مبارک اور رشک ملائک مجمع آپ مَنْفَا الله الله مبارک کے اروگرو تھا۔ ای مجمع میں جو آپ مَنْفَا الله علیہ دیا اس کے متعلق حدیث میں ہے:

عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خطبة يوم حجة الوداع ايها الناس لانبى بعدى ولا امة بعدكم فاعبد و ربكم و صلوا خمسكم وصوموا شهركم واد وا زكوة اموالكم طيبة بها انفسكم و اطيعوا ولاة امركم تدخلوا جنة ربكم كذافى منتخب الكنز حاشيه مسندامام احمد بن حنبل

(ص ۱۹۹ ج ۴)

ترجمہ = حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ رسول اللہ مستفل کے اپنے جنہ الوداع کے خطبہ میں یہ ارشاد فرمایا۔ اے لوگو! میرے بعد کوئی امت نہیں۔ پس اب میرے بعد کوئی امت نہیں۔ پس اب دقت کو غنیمت سمجھو اور اپنے پروردگار کی عبادت اور بندگی میں گئے رہو۔ اور پانچ وقت کی نماز پڑھتے رہو اور خوش دلی سے اپنے مالوں کی زکوۃ دیتے رہو اور اپنے امراء اور ظفاء کی اطاعت کرتے رہو۔ اگر ایسا کرتے رہے تو انشاء اللہ تم اپنے پرور دگار کی جنت میں وائل ہو جاؤ کے۔

جس زمان اور مكان میں اكمال دین كی آیت نازل ہوئی اس زمان اور مكان میں آخت نازل ہوئی اس زمان اور مكان میں آخت نازل ہوئی اس زمان اور مكان میں آخت میں ہے اعلان فرمایا كہ میرے بعد كوئی نبی نہیں اور تمہارے بعد كوئی امت نہیں كونكہ دین كمل ہو گیا اس ليے اب نئے نبی کی ضرورت نہیں اور جب كوئی نبی نہیں تو امت كمال سے ہو؟ یہ خطبہ ور حقیقت اكمال دین كی آیت كی تغییر اور شرح ہے تاكہ صراحت اور بدا ہت اور مدا ہت معلوم ہو جائے كہ اكمال دین كی آیت كی تغییر اور شرح ہے تاكہ صراحت اور بدا ہت معلوم ہو جائے كہ اكمال دین كے اعلان سے ختم نبوت كا اعلان مقصود ہے۔

دليل سوم

قال تعالى: وعد الله الذين امنوا منكم و عملوا الصلحت ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم

جو لوگ ایمان لائے اور اعمال صالحہ کیے ان سے اللہ تعالی نے وعدہ کیا ہے کہ بلاشبہ ہم تم کو زمین کا خلیفہ اور حاکم بنائیں گے جیباکہ تم سے پہلے بنی اسرائیل کو بنایا تھا۔

اس آیت میں حق تعالی شانہ نے است محمد مشار المجائی ہے ہور فاقاء انعام کا ذکر فرایا ہے۔ وہ انعام نبوت کی ظافت اور نیابت کا ہے جس کا ظہور ظافاء راشدین ہے ہوا۔ اور ظافت کے معنی نیابت اور قائم مقامی کے ہیں۔ پس اس آیت میں امت سے نبوت کا وعدہ نہیں بلکہ نبوت کی ظافت اور نیابت کا وعدہ ہے۔ آیت میں امت اور حدیث میں نہیں کہ ہم کسی کو نبوت عطا کریں گے۔ حالا نکہ اس آیت میں اس کے ذکر کا موقعہ تھا کیونکہ حق تعالی شانہ ' اپنا انعام اور احسان بیان قربا رہے ہیں اگر آئدہ کسی کو نبوت دبنی ہوتی تو بجائے ظافت اور حکومت کے فرما رہے ہیں اگر آئدہ کسی کو نبوت دبنی ہوتی تو بجائے ظافت اور حکومت کے نبوت و رسالت کا وعدہ فرماتے۔ معلوم ہوا کہ نبوت ختم ہو چکی صرف ظافت باتی

اب ہم اس بارے میں چند احادیث نقل کرتے ہیں جس سے یہ امران شاء اللہ بخوبی واضح ہو جائے گا۔

عن ابی هریر آعن النبی صلی الله علیه وسلم قال کانت بنوا اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلها هلک نبی خلفه نبی وانه لانبی بعدی و سیکون خلفاء نیکثرون قالوا فما تامرنا قال فوا بیعة الاول فالاول اعطوهم حقهم ان الله سائلهم عما استرعاهم منفق علیم رواه البخاری فی کتاب الانبیاء و مسلم فی کتاب الامارة -ترجمه = حفرت ابو بریره رضی الله عنه سے مروی ہے کہ رسول الله ترجمه = حفرت ابو بریره رضی الله عنه سے مروی ہے کہ رسول الله متن الما المنظمة المنظم المنظمة ا

اس مدیث سے صاف طور پر واضح ہو گیا کہ آپ مشاری کے بعد کوئی نہ ہوگا۔ البتہ خلفاء اور امراء ہوں گے۔ اور بیر سب کو معلوم ہے کہ انبیاء بی اسرائیل کی شریعت مستقل تھی بلکہ شریعت موسویہ اور تھم توریت کے آلئے تھی۔ البذا بنیجہ یہ نکلا کہ جس طرح نی اسرائیل میں غیر مستقل اور غیر تشریحی نی آئے رہ اس امت میں آپ مشاری کی اسرائیل میں غیر مستقل اور فیر تشریحی نی آئے رہ اس امت میں آپ مشاری کی بعد کوئی نی نہ ہوگا۔ البتہ خلفاء ہوں گے۔ پہلی امتوں میں سیاست اور انتظام اور اصلاح کے لیے نبوت تھی اور اس امت مرحومہ میں سیاست و اصلاح کے لیے نبوت کے قائم مقام خلافت ہوگ۔ نبوت ختم ہو چکی ہے اصلاح اور سیاست کے لیے خلافت باتی رہے گی۔ نبوت ختم ہو چکی ہے اصلاح اور سیاست کے لیے خلافت باتی رہے گی۔

وعن ابى مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى بدا هذا الامر نبوة ورحمة وكائنا خلافة ورحمة و كائنا ملكا عضوضا وكائنا عتواو جبرية و فسادا" في الاية

(رواه الليراني في الكبير كذا في كنزا لعمال ص ٢٩ ج ١)

ترجمہ = آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالی نے اس امرکو نبوت اور رجمت بناکر شروع فرمایا۔ پھربعد چندے نبوت تو نہ رہے گی۔ صرف خلافت اور رحت رہ جائے گی اور پھرکاٹ کھانے والی سلطنت اور پھر تکبراور تجبراور امت ہیں فساد ہوگا۔

وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى النبوة ولكم الخلافة

(رواه این عسائر كذانی ا كنز ص ۱۸۰ ج ۲)

ترجمہ = ابن عباس رمنی اللہ عنہ راوی بیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے لیے نبوت ہے اور تسارے لیے ظافت ہے۔ (ابن عساکر)

حق جل شانه ارشاد فرماتے ہیں:

یایها الذین امنو الطیعو الله و اطیعو الرسول و لولی الامر منکم ترجمه = اے ایمان و الو! اطاعت کرو الله کی اور اس کے رسول کی اور اولی الامرکی لیمنی علاء اور ظفاء کی۔

اس آیت میں تین چیزوں کا تھم دیا:

ا- اطاعت خداوندی-

۲۔ اطاعت رسول۔

س- اطاعت اولى ألا مر-

اور اولی الا مرکے متعلق میہ ارشاد فرمایا:

فان تنازعتم في شي فردوه الى الله و الرسول (الاية)

ترجمہ = پس آگر تم میں اور اولی الا مرمیں کوئی اختلاف اور نزاع پیش آ جائے تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع کرنا لینی کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا۔

اور حدیث میں اولی الا مرکے متعلق بیر ارشاد فرمایا:

السمع و الطاعة حق مالم يومر بمعصية فاذا امر بمصية فلاسمعولاطاعة ترجمہ = علاء اور امراء کی بات سنتا اور ان کی اطاعت حق اور واجب ہے جب تک معصیت کا امر نہ کریں اور جب معصیت کا امر کریں اور تھم دیں تو پھران کی بات کا سنتا اور اطاعت کرنا جائز نہیں۔

معلوم ہواکہ آپ منافظ کہ جد جن کی اطاعت واجب ہوگ وہ اولی الامر ہوں گے۔ بنی نہ ہوں گے کونکہ نبی سے نزاع اور اختلاف جائز نبیں بلکہ کفر ے نبی کی تو بے چون چرا اطاعت فرض ہے۔ کما قال تعالٰی وما ارسلنا من رسول الالیطاع بافن اللّه۔

نیز حدیث ندکور سے معلوم ہوا کہ اولی الامراگر معمیت کا تھم دیں تو سم اور اطاعت جائز نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ معمیت کا تھم وہی شخص دے سکتا ہے جو نی نہ ہو۔ یہ ناممکن ہے کہ نی اور رسول ہواور پھر اللہ کی معمیت کا تھم دے۔ نیز اختلاف اور نزاع کے وقت اللہ اور اس کے رسول یعنی قرآن اور حدیث کی طرف رجوع کا تھم ویا گیا۔ یہ امر قابل خور ہے کہ نزاع نو پیش آئے گا زمانہ آئندہ میں 'مگر تھم یہ ہے کہ گزشتہ رسول اور اس پر نازل شدہ کتاب اور اس کی شریعت کی طرف رجوع کا تھم نہیں۔ معلوم ہوا کہ آپ کے بعد کوئی صاحب وجی نہیں کہ اس کی طرف رجوع کا تھم جائے۔ آئندہ زمانے بی جو بھی نزاع پیش آئے۔ اس قرآن و حدیث کی طرف رجوع کیا جائے۔ آئندہ زمانے بی جو بھی نزاع پیش آئے۔ اس قرآن و حدیث کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ نیز احادیث متوا ترہ سے طابت ہے کہ حضور مشتر المقادی ہی اس سے رجوع کیا جائے گا۔ نیز احادیث متوا ترہ سے طابت ہے کہ حضور مشتر المقادی ہی سنت سے رجوع کیا جائے گا۔ نیز احادیث متوا ترہ سے طابت ہے کہ حضور مشتر کی کی سنت سے ابناع کا تھم دیا۔ کی ایک بھی حدیث بی یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے ابناع کا تھم دیا۔ کی ایک بھی حدیث بیں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے ابناع کا تھم دیا۔ کی ایک بھی حدیث بی یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے نی کا ابناع کا تھم دیا۔ کی ایک بھی حدیث بی یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے نی کا ابناع کرنا۔ معلوم ہوا کہ آپ شکت کے بعد کوئی نی نہیں۔

دليل چهارم

قال الله عزوجل: واذ احذ الله ميثاق النبيين لما اتينكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتومنن به ولتنصرنه قال ءاقررتم واخذتم على ذلكم اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا واتا معكم من الشهدين (فمن توليج بعد ذلك فاولئك هم الفسقون()

ترجمہ = اور اس وقت کو یاد کرد کہ جب اللہ تعالی نے تمام انبیاء ہے عمد
اور میثاق لیا کہ قتم ہے میری ذات کی کہ جو پکھ میں تم کو کتاب اور
حکمت دوں اور پر افیر میں تمہارے پاس ایسا عظیم الثان رسول آئے جو
تمہاری کتاب اور حکمت کی تقدیق کرے (یعنی محمد رسول اللہ مستفل اللہ اللہ مستفل اللہ مستفل اللہ مستفل اللہ مستفل اللہ مستفل اللہ اور ضرور اس کی مدد کرنا۔ پھر اس عمد کے
بعد فرمایا کہ کیا تم نے اس کا اقرار کیا اور میرے اس پختہ عمد کو قبول کیا؟
سب بولے ہم لے اقرار کیا فرمایا کہ انجما اسے اس اقرار پر گواہ بھی رہو۔

ماکہ جب اقرار کے ساتھ شادت بھی جمع ہو جائے تو انکار نہ کر سکو ادر میں بھی تہمارے ساتھ گواہوں میں سے ایک گواہ ہوں ادر خوب سجھ لوکہ اس عمد کے بعد جو اس عمد سے روگر دانی کرے گاتو ایسے ہی لوگ تھم عدولی کرنے والے ہوتے ہیں۔

اس آیت شریفہ میں اس عمد اور میثاق کا ذکر ہے جو حق تعالی نے عالم ارواح میں تمام انبیاء کرام علیم العلوة والسلام سے آخضرت میڈائٹ کے بارہ میں لیا وہ یہ کہ محمد رسول اللہ میڈائٹ کیا جو تممارے سب کے بعد آئیں گے۔ اگر تم میں سے کوئی ان کا زمانہ پائے تو ضرور ان پر ایمان لاتا اور ضرور ان کی مدد کرتا اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضور میڈائٹ کی آمہ تمام انبیاء کے بعد ہوگ۔ اس لیے کہ حق تعالی کا تمام انبیاء طبعم السلام کو مخاطب بنا کریے فرمانا: ثم جاء کم رسول (تممارے سب کے بعد ایک رسول آئے گا) اس بات پر مراحہ "دلالت کرتا ہے کہ اس رسول کی آمہ تمام انبیاء کے بعد ہوگ اور یہ رسول آخری نی اور آخری در سول ہوگا۔

وعن قتادة انه اخذالله ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضا والاعلان

بان محمدا رسول الله و اعلان رسول الله بان لانبي بعدم (كذا في الدرا لمثور)

ترجمہ = حضرت قادہ رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ حق تعالی نے تمام انبیاء طبیع السلام سے اس بات کا عمد لیا کہ ایک دو سرے کی تعدیق کریں اور اپنے اپنے زمانے میں اس کا اعلان کریں کہ محمد مشتر المالی کریں کہ محمد مشتر کی بعد کوئی رسول ہیں اور آپ اس کا اعلان کریں کہ آپ مشتر المالی کی بعد کوئی نہیں۔ (درمنشور)

وليل پنجم

قال الله عزوجل و اذيرفع ابرابيم القواعد من البيت و اسمُعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم (ربنا و اجعلنا مسلمين لك و من ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا و تب علينا انك انت التواب الرحيم (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم ائتك و يعلمهم الكتاب و الحكمة و يزكيهم انك انت العزيز الحكيم (

ترجمہ = اور یہ کہ جب اٹھاتے سے اہراہیم (علیہ السلام) بنیاویں خانہ کعب
کی اور اسلیمل (علیہ السلام) اور وعاکرتے سے اب پروروگار ہمارے ،

قبول کر ہم سے بیٹک تو بی ہے سنے والا جانے والا۔ اب پروروگار
ہمارے اور کر ہم کو فرمانبروار اپنا ، اور ہماری اولاد میں بھی کر ایک
جماعت فرمانبروار اپنی اور بتلا ہم کو قاعدے جج کرنے کے۔ اور ہم کو
معاف کر۔ بیٹک تو بی ہے توبہ قبول کرنے والا مرمان۔ اب پروروگار
ہمارے ، اور بھیج ان میں ایک رسول انمی میں کہ پڑھے ان پر تیری
ہمارے ، اور بھیج ان میں ایک رسول انمی میں کہ پڑھے ان پر تیری
آبیتی اور سکھلا دے ان کو کتاب اور تہہ کی ہاتیں اور پاک کرے ان

ان آیات میں حق جل شانہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں کا ذکر فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک امت مسلمہ کے ظہور کی ہے۔ جس کی مصداق بیا امت محمدیہ ہے جو آخری امت ہے اور دو سری دعا سرور دو عالم نبی اکرم مستقل کے ظہور سرایا سرور کی ہے۔

وعن ابى العالية فى قوله تعالى ربنا و ابعث فيهم رسولا منهم يعنى امة محمد صلى الله عليه وسلم فقيل له قد استجيب لك هوكائن فى آخر الزمان وكذا قال السدى و قنادة ـ

(تغییرابن کثیرم ۱۳۳ ج۱)

ترجمہ = ابوالعالیہ سے مردی ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
یہ دعا فرمائی۔ رہنا وابعث فیم الخ تو اللہ کی جانب سے ارشاد ہوا کہ
تماری دعا قبول ہوئی۔ یہ امت مسلمہ اور یہ پیفیر آخری زمانہ میں ہوگا
ایمای سدی اور قادہ سے مروی ہے۔ (تغیر ابن کیر)

ھوکائن فی آخر الزمان سے فاتم النین ہونا مراد ہے اور آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کابیہ ارشاد کہ

انا دعوة ابى ابر ابيم يعن من اي باب ابرايم كى وعا مول-

ای طرف مثیر ہے۔ امام شعی فرماتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کے محیفہ میں لکھا ہوا ہے۔

انه كائن من ولدك شعوب حتى ياتي النبي الامي الذي يكون خاتمالانبياء

ترجمہ = تیری اولاد میں بہت قبائل اور کردہ ہوں کے یہاں تک دہ نی ای ظاہر ہوکہ جو خاتم الانبیاء ہوگا۔

(كذانى الطبقات ابن سعد م ١٠٥ تا و خصائص كبرى الخافظ السولمي م ١٠٥) اور حطرت ابرابيم عليه السلام نے اپنى دعاء ميں سے قربایا: ربناوابعث فيهم رسولا۔ ترجمہ = لیعنی اے اللہ اس امت مسلمہ میں ایک عظیم الشان رسول بھیج۔ اور بیہ نہیں فرمایا۔

ربناوابعثفيهمرسلا

ترجمہ = لینی اے اللہ ان میں بہت سے نبی اور رسول جھیج۔

معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام صرف ایک رسول کے مبعوث ہونے کی وعا فرماتے تھے کہ جس کے آنے کے بعد کی ہی اور کی رسول کی حاجت نہ رہے۔ یاد رہے کہ اس امت سلمہ کے ظبور کی دعا اور اس امت کا نام یعن اسلام اور مسلمان بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی نے تجویز فرمایا۔ کما قال تعالٰی ملة ابیکم ابر ابیم هو سمکم المسلمین من قبل و فی هذا۔ اور اس امت مرحومہ کے لیے نی آخر الزمان کے ظبور اور بعثت کی دعاء بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی جو بارگاہ خداوندی میں قبول ہوئی۔ چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بید دعاء امت محمدیہ پر عظیم الثان احسان ہے۔ اس لیے مقضائے ہل جزاء الاحسان الا الاحسان امت محمدیہ پر بید لازم قرار دیا گیا کہ اللهم صل علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر ابیم پر حاکریں علی ال ابر ابیم پر حاکریں کا کہ اس احسان کا کھوری حق ادا ہو۔

نیز حفرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک دعایہ فرمائی تھی: رب هب لی حکما و الحقنی بالصلحین ○ واجعل لی لسان صدق فی الاخرین ○

ترجمہ = اے میرے رب دے مجھ کو تھم اور ملا مجھ کو نیکوں میں اور رکھ میرا بول سیا پچھلوں میں۔

آ فرین سے آفری امت مراد ہے۔ قرآن کریم میں جا بجا امت محدید کو آفرین سے تعیر کیا ہے۔ حق آفرین سے تعیر کیا ہے تاکہ اس امت کا آفری امت ہونا معلوم ہو جائے۔ حق تعالی شانہ نے معرت ابراہیم علیہ السلام کی بید دعاء بھی قبول فرمائی کہ آفرین لینی اس آفری امت میں کماصلیت علی ابراھیم النے کے ذریعہ سے قیامت تک

آپ <u>متن ه</u> کا ذکر خیر جاری فرمایا۔ دلیل ششم

هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الذين كله و لوكره المشركون وقال تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و كفى بالله شهيدا وقال تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لوكره المشركون و

ترجمہ = اللہ تعالیٰ ہی نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا ہے ماکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے اگرچہ مشرکین کو کتنا ہی ناگوار مو۔

وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول مشن کھیں ہے سیدھی راہ پر اور سے دین پر۔ ماکہ اوپر رکھے اس کو ہروین سے اور کافی ہے اللہ حق عابت کرنے والا۔

وی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول راہ کی سوجھ دے کر اور سچا دین کہ اس کو اوپر کرے سب دینوں سے اور پڑے برا مانیں شرکرنے والے۔

ان تیوں آیوں سے یہ امرصاف ظاہر ہے کہ یہ دین تمام ادیان کے بعد آیا ہے اور یہ دین آخری دین آیا ہے اور یہ دین آخری دین ہے۔ قیامت تک یمی دین رہے گا۔ یہ آیت نبوت تشریعیہ کے اختام کی صریح دلیل ہے اور مرزا صاحب کا دعویٰ بھی نبوت تشریعیہ کا ہے جیسا کہ ان کی کمابوں سے صاف فاہر ہے۔

دليل هفتم

قال تعالی اولم یکن لهم آیة ان یعلمه علماء بنی اسرائیل- کیا اور کے لیے یہ کلی موئی نشانی نمیں کہ اس کتاب اور اس نبی کو علماء بی اسرائیل

خوب جانتے ہیں کہ یہ وہ کا کاب اور وہ پنیمریں کہ جس کی پہلے ہے آسانی معینوں میں خبروی جا بچی ہے۔ اہل علم اور اہل فیم کے لیے صدافت اور تھانیت کی یہ بہت بری دلیل ہے کہ دو سرے نداجب کے علاء بھی اس کی تھانیت کا اقرار اور اعتراف کریں۔ چنانچہ بعض تو اپنی خصوصی مجلوں میں اس کا اقرار کرتے سے گر دنیاوی مصالح کی بنا پر حق کو قبول نہیں کرتے سے۔ اور بعضوں نے اعلانیہ اس کا اقرار کیا اور مشرف باسلام ہوئے۔ اس لیے کہ آپ متراف اور کی تشریف آوری کی بشارات اور آپ میں اور سات کتب ساویہ میں ندکور تھیں اور اب بھی باوجود کائ تراش کے بہت کی ہاتی ہے۔

كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التورته والانجيل

وقال تعالى الذين اتينهم الكتب يعرفونه كما يعرفون ابناء هم و أن فريقا ليكتمون الحق وهم يعلمون (الحق من ربك فلاتكونن من الممترين()

ترجمہ = وہ لوگ جو پیردی کرتے ہیں اس رسول کی جو نبی ای ہے کہ جس
کو پاتے ہیں۔ لکھا ہوئے اپنے پاس تو ریت اور انجیل میں۔
جن کو ہم نے دی ہے کتاب پچانتے ہیں اس کو جیسے پچانتے ہیں اپنے
میٹوں کو اور بیٹک ایک فرقہ ان میں سے البتہ چھپاتے ہیں حق کو جان کر۔
حق وہی ہے جو تیرا رب کے۔ پھر تو نہ ہو شک لانے والا۔

آمدم برسرمقعد

اب ہم روایات سے یہ خابت کرنا چاہتے ہیں کہ توریت اور انجیل اور تمام صحف ساوید میں آپ مشتف کی ہے۔ کا خاتم النسین ہونا لکھا ہوا تھا اور حضرت عیلی علیہ السلام کے بعد تمام علاء نبی اسرائیل صرف نبی آخر الزمان مشتف کی ہنظر سے۔ چونکہ توریت اور انجیل محرف ہو چکی ہے اور ابھی سلسلہ تحریف کا جاری

ہے۔ اس لیے ہم نے اس باب میں زیادہ تر احادیث نبویہ اور آثار محابہ و آبھن ً پر اعتاد کیا ہے۔

مسکله ختم نبوت پر توریت اور انجیل اور علاء بنی اسرائیل کی شهادتیں اور بشارتیں

ىپلى شهادت

عن الشعبى قال في مجلة ابرابيم عليه الصلوة والسلام انه كائن من ولدك شعوب حتى ياتى النبى الامى الذى يكون خاتم الانبياء

(طبقات ابن سعد ص ١٠٤ج ١)

ترجمہ = امام شعبی فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کے محیفہ بی ہے کہ اے ابراہیم کے محیفہ بی ہے کہ اے ابراہیم کی ای ای اے ابراہیم تیری اولاد بی بہت سے گروہ ہوں کے یہاں تک وہ نی ای فاہر ہو کہ جو خاتم الانبیاء لین آخری نی ہوگا۔ (طبقات این سعد)

دو سری شهادت

عن محمد بن كعب القرظى قال اوحى الله الى يعقوب انى ابعث من ذريتك ملوكا و انبياء حتى ابعث النبى الاميى الذى تبنى امته هيكل بيت المقدس وهو خاتم الانبياء و اسمه احمد

(طبقات ابن سعد مل ۱۰۷ ج ۱)

ترجمہ = محدین کعب قرقی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یعتوب علیہ السلام پر وی جیجی کہ میں تیری اولاد میں سے بہت سے بادشاہ اور بہت سے نبی جمیجوں گاحتی کہ نبی امی کو بھیجوں گالیتنی اس کو جس کی امت بیت المقدس کا ہیکل بنائے گی اور وہ نبی خاتم الانبیاء ہو گا۔ اور نام اس کا احمد ہو گا۔ (طبقات ابن سعد)

تيسري شهادت

حضرت عائشہ صدیقۃ روایت کرتی ہیں کہ کمہ میں ایک یمودی رہتا تھا کہ جو تجارتی کاروبار کیا کرتا تھا کہ جو تجارتی کاروبار کیا کرتا تھا جس رات آپ میٹن کھی تھا تھا کہا کہ کیا اس رات تم میں کوئی ایک مجلس میں میٹیا ہوا تھا نکا کی ایک مجلس میں میٹیا ہوا تھا نکا کیک ہے تو کہا ہم کو علم نہیں یمودی نے کہا:

انظروا يا معشر قريش و احصوا ما اقول لكم ولد اليلة نبي هذه الامة احمد الاخر به شامة بين كنفيم

ترجمہ = اے گروہ قرایش! جو پکھ میں کمہ رہا ہوں اس کی تحقیق د تفتیش کرو۔ اس رات اس امت کا نبی پیدا ہوا ہے احمد مستفریق اس کا نام ہے آخری نبی ہے مر نبوت اس کے دونوں شانوں کے در میان میں ہے۔

لوگ یہ من کر مجلس سے اٹھے خلاش کے بعد معلوم ہوا کہ اس رات عبداللہ بن عبدالمطلب کے گھر لڑکا پیدا ہوا ہے۔ یبودی کو آکر خبردی۔ یبودی نے کما مجھے کو اہمی لے چلو اور اس مولود کو دکھلاؤ۔ قرایش کے لوگ اس کو لے گئے اور جاکر اس مولود کو دکھلایا۔ یبودی نے جب آپ میں ان ایس مولود کو دکھلایا۔ یبودی نے جب آپ میں ان بیت پر مہر نبوت دیکھی تو بیوش ہو کر گر پڑا۔ اور بہت حسرت سے کما کہ اب نبوت اور کتاب نبی اسرائیل سے چلی گئی اور اہل عرب نبوت سے فائز اور کامیاب ہوئے۔

(طبقات ابن سعد ص ۲۰۱۶ ا

چو تھی شہادت

پہتیں سال کی عمر میں جب حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم خدیجة اَلکبری کا مال تجارت لے کر میسرۃ غلام کی معیت میں شام گئے اور سفورا راہب سے ملاقات ہوئی تو سفورہ راہب نے آپ سیستان کا کا حلیہ مبارک بہت غور سے دیکھا هو هو آخر الانبياءالي آخر القصف ترجمه=يه فخص يي فخص آخري ني ہے۔

(طبقات ابن سعد من ۱۰۱ ج ۱)

بإنجوين شهادت

عامر بن ربیہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے زید بن عمر و بن نفیل کو یہ کتے ساکہ میں ایک نید بن عمر المطب میں ہے ہوگا منا کہ میں ایک نید کی عبد المطب میں ہے ہوگا مجھے امید نہیں کہ میں اس نی کو پاؤں۔ میں اس نی پر ایمان رکھتا ہوں اور اس کی تقدیق کرتا ہوں اور شاوت دیتا ہوں کہ وہ نی برحق ہیں۔ اے عامرا اگر تو اس نی کو بائے تو میرا سلام پنجانا۔

وساخبرک مانعته حتی لا یخفی علیک قلت هلم قال هور جل لیس بالطویل و لابالقصیر و لا بکتیر الشعر ولا بقلیله و لیس تفارق عینیه حمرة و خاتم النبوة بین کتفیه و اسمة احمد و هذا البلدمولده و مبعثه ثم یخرجه قومه منها ویگرهون ماجاء به حتی یها جرالی یثرب فیظهره امره فایاک ان تخدع عنه فاتی طفت البلاد کلها اطلب دین ابراهیم فکل من اسئل من الیهود و النصارے و المجوس یقولون هذا الدین وراء ک و ینعنونه مثل مانعته لک و یقولون لم یبی نبی غیره

(طبقات ابن سعد من ۱۰۵ ج ۱)

ترجہ = اور میں تھے کو اس نی کے ملیہ سے الی خردوں گاکہ تھے کو کوئی اشتباہ نہ رہے گا۔ میں نے کما نہ وہ طویل اشتباہ نہ رہے گا۔ میں نے کما ضرور بتلائے۔ زید نے کما نہ وہ طویل القامت میانہ قد ہوں کے اور بال بھی ان کے زیادہ نہ ہوں گے۔ مرنبوت زیادہ نہ ہوگ۔ مرنبوت

دونوں شانوں کے درمیان ہوگی نام ان کا احمد ہوگا۔ اور یہ شر(یعنی کمہ)
ان کی جائے ولادت اور مقام بعثت ہے اور پھران کی قوم ان کو کمہ سے نکالے گی اور اس نی کے دین کو ناپند کرے گی یمال تک کہ وہ نی ییرب یعنی مدینہ کی جانب ہجرت کرے گا اور وہاں جا کر اس کو فلیہ حاصل ہوگا۔
پس تو اس نی کے بارہ میں دھوکہ نہ کھانا۔ میں نے دین ابراہی کی خلاش میں تمام شہروں کو چھان مارا۔ یہود اور نصاری اور مجوس جس سے بھی پوچھا سب نے یمی کما کہ وہ دین آگے آئے والا ہے۔ اور سب نے اس نی کے وی اوصاف بیان کے جو میں نے تھے سے بیان کے اور سب کے اس بی کہتے تھے کہ اب اس نی کے سواکوئی نی باتی نہ رہا۔

حضرت عامر رمنی اللہ عند کہتے ہیں کہ جب میں مشرف باسلام ہوا تو آپ مشرف اللہ اللہ عند کا قول لقل کیا اور زید کا سلام پنچایا۔ حضور مشرف اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ کے زید کے سلام کا جواب دیا اور ان کے حق میں دعاء رحمت فرمائی اور یہ فرمایا کہ میں نے زید کو جنت میں وامن کمینچتے ہوئے دیکھا۔

چیمٹی شہادت

تبعہ شاہ یمن نے ایک مرتبہ بلاد حرب کا دورہ کیا۔ جب مدینہ منورہ پر گزر ہوا تو کسی وجہ سے مدینہ کے باشندوں کے قتل کا تھم دیا۔ وہ یمودی عالم بادشاہ کے ہمراہ تھے انہوں نے بادشاہ کو منع کیا اور یہ کما:

فانهامهاجرنبي يكونفي آخر الزمان

ترجمہ = بید شراس نی کا دارا لجرة ہے جو اخیر زمانہ میں ہو گا۔

بادشاہ نے اپنا ارادہ ترک کیا اور واپس ہوا۔ جب کمہ کرمہ پر گزر ہوا تو خانہ کعبہ کے مندم کرنے کا ارادہ کیا۔ انہیں دو عالموں نے بادشاہ کو پھر منع کیا اور کما یہ گر ابراہیم خلیل اللہ کا بنایا ہوا ہے۔

وانه سيكون له شان عظيم على يدى ذالك النبي المبعوث في

آخرالزمان

ترجمہ = اور اس خانہ کعبہ کی آئدہ زمانہ میں ایک جیب شان ہوگی کہ جو اس نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوگی جو اخر زمانے میں مبعوث ہوگا۔

بادشاہ نے خانہ کعبہ کا احرام کیا اور اس کا طواف کیا اور غلاف چ حایا۔ اور بمن کو وائیں ہوا۔ حافظ ابن کیر فرماتے ہیں کہ ابن عساکر نے اس قصہ کو متعدد طرق کے ساتھ آبی بن کعب اور عبداللہ بن سلام اور عبداللہ بن عباس اور کعب احبار اور است منب سے روایت کیا ہے۔

احبار اور وہب بن منب سے روایت کیا ہے۔

(تنبر ابن کیر سفر ۱۲۲ ع ۹)

ساتویں شمادت

مجم طرانی میں جیڑ بن معم ے مروی ہے کہ میں تجارت کے لیے شام حمیا۔ وہاں مجھ کو ایک فض ملاجو اہل کتاب میں سے تھا۔ مجھ سے کما کہ کیا تمہارے بلاد میں کوئی نی ظاہر ہوا ہے؟ میں نے کماکہ بان۔ اس نے کماکہ تم اس فض کی صورت بھی پھانے ہو؟ میں نے کما ہاں پھانتا ہوں وہ مخص مجھ کو اپنے کمر لے کما۔ فساعةمادخلت فنظرت الىصورة النبى صلى اللهعليه وسلمو اذا رجل آخذ بعقب النبي صلى الله عليه وسلم قلت من هذا الرجل القابس على عقبه قال انه لم يكن نبى الأكان بعده نبى الاهذاالنبي فأتهلانبي بعدوو هذاالخليفة بعده واذاصفة ابي بكر رضىالله عند (تفسيرابن كثير ص٢٥١ ج٣) ترجمه = داخل موت بی نی کریم مستفری کی تصویر پر نظریزی اور ایک آدی کی تصویر دیمی که جو نی کریم مشتر کی ایری کارے . موئے ہے میں نے بوجھا کہ یہ کون مخص ہے کہ جو آپ کی ایدی پکڑے موے ہے؟ اس نے جواب دیا کہ اس سے پیٹو کوئی نی ایبانیس گزرا کہ اس کے بعد نبی نہ ہوا ہو۔ گربیہ نبی کہ اس کے بعد کوئی نبی نہیں اور بیہ فخص کہ جوان کی ایری کارے ہوئے ہے۔ وہ ان کے بعد خلیفہ ہو گا۔

غور سے دیکھا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تصویر متی۔ آٹھویں شہادت

ہرقل شاہ روم کے نام آخضرت متنا اللہ اور خوت اسلام کا والا نامہ اس کا مفسل قصہ تعین میں ذکور ہے اور عوام اور خواص میں مشہور ہے۔
ای قصہ میں ایک روایت یہ ہے کہ ہرقل شاہ روم نے رات کے وقت صحابہ کے وفد کو بلایا اور ایک سونے کا مندوقی نکالا جس پر قبل بھی سونے ہی کا تما اس صندوقی میں بہت سے خانے سے جن میں رئیسی پارچان پر تصویریں تعیں۔ بادشاہ نے وہ تصویریں وکھلاکی اور اخر میں آخضرت متنا اللہ اللہ علیہ وسلم کی تصویر وکھلائی۔ ہم نے دیکھتے ہی بچان لیا کہ یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر ہے۔
فذکر انہا صور الانبیاء وانه خاتم صلی اللہ علیہ وسلم

(فتح الباري من ١٨١ ج ١)

رجہ = اس پر باوشاہ نے کما کہ یہ انھاء کی تصویریں ہیں اور یہ آخری تصویر خاتم الانھاء کی ہے۔

مافظ عسقلانی ایک دو سرے مقام پر لکھتے ہیں:

اعتماد هرقل فی ذلک کان علی مااطلع علیه من الاسر استلات و علی طافتحه بان النبی الذی یخرج فی آخر الزمان من ولد اسمعیل الغ

(فخ الباري ص ۱۸۳ ين ۱)

ترجمہ = ہرقل کا احماد آپ سے المجائی ہوت کے بارے میں اسرائیلی رواغوں پر تھا اور تمام اسرائیلی روایتی اس پر متنق بیں کہ وہ نی جو اخیر زمانہ میں فلا ہر ہوگا وہ معنرت اسلیل کی اولادے ہوگا۔

مدیث ہرقل میں یہ بھی ہے کہ ہرقل نے علاء روم کو محل میں جمع کر کے

به خطاب کیا:

يامعشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد آخر الابدو ان يثبت لكم ملككم (الحريث)

ترجمه = اے کروہ روم کیا تم اس کو پند کرتے ہو کہ تم کو وائی اور ابدی فلاح اور رشد حاصل ہو جائے اور تماری سلطنت باتی رہے۔ حافظ عقلانی اس کی شرح میں تحریر فراتے ہیں:

لانه عرف من الكتب ان لا امة بعد هذه الامة ولا دين بعد دينها وان من دخل فيه من على نفسه فقال لهم ذلك

(خ البارى ص ۱۲۸ ج ۸)

ترجمہ = باوشاہ نے یہ بات اس بناء پر کی کہ باوشاہ کو کتب سابقہ اور صحف ساویہ سے یہ بات بخوبی معلوم ہو پھی تھی کہ اس امت کے بعد کوئی امت امت نہیں اور اس دین کے بعد کوئی دین نہیں۔ یعنی یہ آخری امت اور آخری دین ہے۔ جو اس دین میں واغل ہوا وہ مامون ہو گیا۔ اس بنا پر ان کو دین محمدی میں واغل ہونے کا مشورہ دیا۔

اور یک واقعہ نمایت تنسیل کے ساتھ متدرک حاکم اور دلاکل نبوت بہتی میں ذکر کرکے فرماتے ہیں: بہتی میں ذکر کرکے فرماتے ہیں: واساندہ لا باس بعد

(تغیرابن کثیرم ۱۳۹ ج ۴ سور و اعراف)

نویں شمادت

سعد بن ابت سے مردی ہے کہ یہود نی قریطه ادر یہود نی نفیرے علاء نی کریم علیہ السلوة والسلام کے جب مغات بیان کرتے تو یہ کماکرتے تھے۔ اندنبی واندلانبی بعدہ واسمہ احمد۔

(خسائص کبری للیسولمی ص ۲۳،۶۱) ترجمہ = بلاشیہ یہ نبی ہیں اور ان کے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور توریت اور سیسیں۔ در توریت اور سیسیں۔ در توریت اور سیسیں۔ در سیسیں۔ در توریت اور سیسیں۔ در توریت اور توریت اور سیسیں۔ در توریت اور سیسیں۔ در توریت اور توریت

انجل میں ان کا نام احد ہے۔

وسویں شمادت

زیاد بن لبید راوی ہیں کہ ہم مدید کے ایک ٹیلد پر سے کہ یکایک یہ آواز سائی وی:

بااهل يشرب قد ذهبت والله نبوة بنى اسرائيل هذا نجم قد طلع بمولد احمدوهو آخر الانبياء ومهاجره اليرشرب

(نعالش کبری ص ۲۷ ج۱)

رجمہ = اے اہل یرب خدا کی شم نی اسرائیل سے نبوت رخصت مولی۔ یہ ستارہ ہے کہ جو احمد مستخصص کی وادت کی وجہ سے طلوع ہوا ہے اور وہ نی بین اور آخری نی بین ان کا وار بجرت بیرب لینی مینہ ہو گا۔ (فنلک عشر قاکاملة)

دليل بشتم

قال الله عزوجل- سبحن الذي آسري بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى- وقال تعالى- ثم دنى فتللى فكان قاب قوسين او ادنى () فاوحى الى عبده ما اوحى () ماكذب الفواد ماراى () افتكرونه على مايرى () الايات

ان آیات مبارکہ میں جن جل شانہ نے اجمالا" واقعہ اسراء اور معراج کو ذکر فرایا ہے جس سے مقعود حضور پر نور مقتر اللہ کی فنیلت اور سیاوت کو ظاہر کرنا ہے کہ فرش سے لے کر عرش تک معراج سوائے سید الادلین والا فرین اور فاتم الانبیاء و الرسلین کے کمی اور نبی اور رسول کو حاصل نہیں۔ واقعہ کی تفسیل کتب حدیث اور کتب سیریں ندکور ہے۔ اس وقت ہم واقعہ اسراء کی چند روایتیں ذکر کرنا جانج ہیں 'جس سے حضور پر نور مقتل میں کا فاتم السین ہونا فاہر ہوتا ،

تهلی روایت

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نی کریم علیہ السلوة والسلیم براق پر سوار ہو کر جریل اجن کے جراہ روانہ ہوئ تو آپ کا ایک جماعت پر گزر ہوا جنوں نے آپ مسلام علیکیا کو ان الفاظ سے سلام کیا۔ السلام علیکیا الحر السلام علیکیا حاشر۔ جریل" نے کما کہ ان کے سلام کا جواب و بیجئے۔ اور اس کے بعد بتلایا کہ جن لوگوں نے آپ کو سلام کیا تھا یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت موی علیہ السلام اور حضرت عینی علیہ السلام

(رواه اليسقى في الدلاكل تغير ابن كيرم ٨ ج ٢ سورة اسراء - زرقاني شرح مواجب ص ٣٠٠ ج ١)

دو سری روایت

حضور مستن المباء بب مجد اقصی پنج تو انظار میں حضرات انبیاء کرام علیم السلام موجود نے اور ایک کروہ عظیم فرشتوں کا بھی تھا ایک موذن نے اذان دی اور پر اقامت کی گئی اور جریل" کے اشارہ سے نبی اکرم ستن المباہ نے انبیاء کرام ادر ملائیکہ کی امامت کرائی۔ جب نماز پوری ہو گئی تو فرشتوں نے جریل" سے پوچھا یہ کون ہیں؟ تو جریل" نے یہ جواب دیا:

هذا محمد رسول الله خاتم النبيين-ترجم = يه محد رسول الله خاتم التمين بين-

فواكد

ا۔ حضور مسلم کی تمام انبیاء کرام کی امامت فرمانا یہ آپ کے سید الاولین والاخرین ہونے کی مرج دلیل ہے بلکہ مقعد ہی امامت سے یہ تفاکہ تمام انبیاء پر حضور مسلم المجائی کی سیادت اور انفیلیت ظاہر ہو۔ ختم نماز کے بعد فرشتوں کا سوال کرنا اور جرایل ایمن کا یہ جواب دینا

کہ ہذا محمد رسول الله حاتم النبیین اس سے مقصود یہ تھاکہ حضرات انبیاء کرام اور لمائیکہ عظام کی محفل نور التیام میں حضور مشاہدی کی ختم نبوت کا اعلان ہو جائے۔

تيسري روايت

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب نی اکرم مسئولیہ ساتویں آسان پر ابراہیم علیہ السلام سے طے تو معرت ابراہیم نے فرمایا:
یا بنی انک لاق ریک اللیلة و ان امتک آخر الامم و اضعفها فان
استطعت ان تکون حاجتک کلها و اجلها فی امتک فافعل۔
آخر جہ ابن عرفة فی جزءو ابونعیم و ابن عساکر۔

نصائص کبری می ۱۹۲ ج او تغییر ابن کثیر می ۲۸ ج ۲ سور د اسراء اور حمدالله بن-مسعود کی بیه حدیث وان استک می ترالام نک هخ الباری می ۱۹۹ ج ۷ بین مجی ندکور سب-

ترجمہ = اے بیٹے آج کی رات تم اپنے پروروگار سے ملو کے اور تیری امت سب سے آخری امت ہے اور سب سے زیادہ کزور اور ضعیف ہے جمال تک ممکن ہو اپنی امت کی سولت کے لیے کوشش کرتا۔

چونقی روایت

ابو هررة رمنی الله عنه سے معراج کی طویل مدیث میں مروی ہے کہ جب حق جل وعلی الله عنه مروی ہے کہ جب حق جل وعلی ال حق جل و علائے نی اکرم مستن المعلیہ کو اپنے قرب اور مکالمہ سے سر فراز فرمایا تو اس میں یہ ارشاد فرمایا:

وجعلت امتك هم الاولين و الاخرين وجعلت من امتك اقواما قلوبهم انا جيلهم و جعلتك اول النبيين خلقا و آخر هم بعثا و جعلتك فاتحاو خاتما.

(نصائص کری م ۱۷ تا۔ ابن کیرم م ۲ تا اسرہ اسراء)
ترجمہ = اور میں نے تیری امت کو اول اہم اور آخر اہم بنایا لیمی فنیلت
اور مرتبہ کے اختبار سے اول اور ظهور کے اختبار سے آخری امت اور
تیری امت میں ایک قوم الی بنائی کہ جن کے دل انجیل ہوں ہے۔ لیمی
حفاظ قرآن اور تم کو نورانی اور روحانی اختبار سے پہلا نمی اور بعثت کے
اختبار سے آخری نمی بنایا اور تم کو بی دور ہونیت کا فاتح اور خاتم بنایا۔

بانجوس روايت

متعدد روایات سے معلوم ہو تا ہے کہ حضور مشن کا سدرۃ المنتی کے بعد عرش تک پنچے اور قرب خاص اور مکالمہ خداوندی سے مشرف ہوئے۔ شخ اکبر فرماتے ہیں کہ عرش کا نئات کا آخری مقام ہے۔ آخری نبی کو آخری مقام تک سیر کرائی تاکہ ان کا آخری نبی ہونا خوب واضح اور آشکارا ہو جائے۔

دليل تنم

قال الله عزوجل عسى ان يبعثكربك مقاماً محمودا ○ عنريب تيرا پروردگار تهم كومقام محمود پر كمرُ اكرے گا۔ احادیث متواترہ اور جمهور اور صحابہ اور تابعین ك اقوال اس پر متنق بیں كه مقام محمود سے مقام شفاعت مراد ہے اور احادیث متواترہ سے بير امر روز روش کی طرح واضح ہے کہ قیامت کے دن شفاعت کی ورخواست کا سلسلہ دھرت آدم علیہ السلام سے شروع ہو گا اور خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ مستقلی پر خشی اور خاتم ہو گا۔ شفاعت کی طویل حدیث میں سلمان فاری سے مروی ہے کہ اولین اور آخرین جب شفاعت کے لیے حضور مستقلی کی خدمت میں حاضر ہوں کے تو یہ عرض کریں ہے۔

یہ عرض کریں ہے۔

انتالذي فتحالله بكوختم وغفرلك ماتقدم وماتاخر

(رواه ابن اب شیته فتح الباری من ۳۷۸ ته)

ترجمہ = آپ بی ہیں وہ کہ جن سے اللہ تعالی نے نبوت کو شروع کیا اور آپ پر نبوت کو ختم کیا اور آگل کچھلی بعول چوک سب معاف کی افذا اب آپ بر بناری شفاعت کچے کیونکہ جب آپ کی لفرشیں سب معاف ہو چکی ہیں تو پھر شفاعت سے عذر کے لیے کوئی تصور بی نہیں جس کی بناء پر عذر فرائیں۔

اور مند احمد اور ابویعلی کی روایت میں ہے کہ جب اہل حشر حطرت عین علیہ السلام کی خدمت میں شفاعت کی ورخواست لے کر حاضر ہوں گے تو عینی علیہ السلام جواب میں بیہ فرمائیں گے:

انمحملاً رسول الله خاتم النبيين قدحضر اليوم و قدغفر الله ماتقدم من دنبه وما تأخر

(كذاني البدو رالهافره الحافظ السيوطي ص ١٨)

ترجمہ = خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ مستن کی آج تشریف فرما ہیں اور اللہ تعالی نے ان کی اگل میسلی لفزشیں سب معاف کر دی ہیں النذا ان کے پاس جاؤ۔

اور ایک مدیث میں ہے کہ اہل حشر حضور منتی ایک فدمت میں عاضر ہو کرید کمیں مے۔

يا محمدَ الترسول الله و خاتم الانبياء و غفر الله لك ماتقدم

مزذنبكوماتاخراشفع لناالى ربك

(مسلم ص الاج ا و يخاري)

مقام محمود کی وجه تشمیه

اس مقام کو مقام محمود اس کے کتے ہیں کہ ادلین اور آخرین سب اس روز آپ مقام محمود اس کے کتے ہیں کہ ادلین اور آخرین سب اس روز آپ مقائل کی جمد و تاکریں گے۔ یا وجہ سے کہ اس روز حضور سجدہ بھی گریں گے جس کا اس وقت منجانب اللہ المام اور القا ہوگا اور حکم ہوگا کہ سجدہ سے سراٹھاؤ جو ما تحو کے وی مطا ہوگا اور ولسوف یعطیک ریک فنرضی ہیں اس طرف اشارہ ہے۔

براذان کے بعد حضور کے لیے مقام محود کی دعا

ا مادیث میں ہے کہ ہر اذان کے بعد یہ دعا مانگا کرد وابعثه مقاما محمودا الذی و عدته انک لا تخلف المعیاد اے اللہ تو ہمارے نی کو مقام محمود مطافرا جس کا تو نے وعده فرمایا ہے بعنی وہ ون و کھا جس میں آپ مستفری ہے کہ ساوت اور افغیات اور آپ مستفری ہیں آپ مستفری ہیں ہیں اور شن کی طرح واضح ہو گی اور تمام اولین اور آفزین آپ مستفری ہیں ہی ختم نبوت کا اقرار کریں گے۔ یاد رہ کم اس وقت اقرار کرنے والوں میں مرزائی اور تاویانی بھی ہوں کے گراس وقت کا اقرار منید نجات نہیں اور یہ بھی خیال رہے کہ اگر اس وقت کی مسلمان وقت کا اقرار منید نجات نہیں اور یہ بھی خیال رہے کہ اگر اس وقت کی مسلمان کی نظر کی تاویانی پر پڑ جائے اور اس سے یہ کے کہ تم آج کس منہ سے انت رسول الله خاتم النبیین کہ کر شفاعت کی ورخواست کرتے ہو۔ تم تو ختم نبوت کے قائل نہ ہے۔ مرزا صاحب کو ڈھونڈھ لو جو تمہارے نزویک ہرشان میں تمام انبیاء سے برھے ہوئے ہیں تو قادیانی صاحب اس کا جواب سوچ لیں؟

دليل دبم

قال الله عزوجل يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنياو في الاخرة

اللہ تعالی ایمان والوں کو محکم اور مضبوط قول پر ونیا کی زندگی بیل ہمی ابت اور قائم رکھتا ہے اور آ خرت کی زندگی بیل ہمی۔

ا حادیث سے البت ہے کہ یہ آیت سوال قبر کے بارے بیں نازل ہوئی۔ لین اہل ایمان اللہ کی توثی سے دنیا بی ہمی اور قبر بی سوال تکیرین کے دفت بھی کلہ حق بر قائم اور ابت قدم رجے ہیں۔

وعن تميم الدارئ فى حديث طويل فى سوال القبر فيقول اى الميت الاسلام دينى و محمد نبيى وهو خاتم النبيين فيقولان له لصدقت رواه ابن إلى الدنيا و ابويعلى -

(تغسیر در منثور ص۱۲۵ ج۲)

ترجمہ = تیم داری رضی اللہ عدے ایک طویل صدیث ذیل میں مروی بے کہ مروہ کیرین کے جواب میں سے کتا ہے کہ اسلام میرا دین ہے اور وہ منتقب میں۔ کیرین کتے ہیں اور وہ خاتم النسن ہیں۔ کیرین کتے ہیں تو لے کے کما۔

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی ختم نبوت کا اقرار بھی قول ٹابت میں واخل ہے۔ لنذا اس آیت سے ختم نبوت پر استدلال صحح ہے۔

فتلكعشرة كاملة

الحمد الله خم نبوت كى بيدى دليليل خم بوئيس- بيدى دليليل فقط دى دليليل خم كافراد ادر جرائم كالحت الله دلائل كى دى قتمين بين ادر جرائم كالحت الوجائي بها المام كالمعين سا انضاط بين سمولت موجاتي بها الله المعياركيا-

اب اس رسالہ کو ختم کرتا ہوں اور اللہ تعالی سے دعاء کرتا ہوں کہ اس رسالہ کو اہل موات کے لیے موجب رسالہ کو اہل مظالت کے لیے موجب محاصت مناعد۔ موات مناعد۔ موات مناعد۔ آمین یاربالعلمین

94



بم الله الرحل الرحيم

الحمد لله و كفي و سلام على عباده الذين اصطفي و الصلوة والسلام على سيد الاصفياء و خاتم الانبياء و على اله و اصحابه البررة الاتقياء عدد انفاس الخلائق اجمعين وعلينا معهم يا ارحم الراحمين-

امابعد: سلاطین عالم کا بیہ طریق رہا ہے کہ ہرکس و ناکس کو اپنا وزیر اور سفیر نہیں بناتے۔ وزارت اور سفارت کے لیے ایسے مخص کو منتب کرتے ہیں 'جو عشل اور فیم میں بگانہ روزگار ہو۔ بادشاہ اور اس کی حکومت کا وفادار اور اطاعت شعار ہو۔ صادق اور راست باز ہو۔ ابانت دار اور دیانت دار ہو۔ جمعوٹا اور مکار نہ ہو۔ زیرک اور دانا ہو کہ احکام شاہی کے سجھنے میں غلطی نہ کرتا ہو۔ وغیرہ وغیرہ بہت تک اس فتم کے اوصاف فا ملہ اور صفات کالمہ نہ ہوں گی اس وقت تک اس کو منصب وزارت و سفارت پر فائز نہیں کیا جائے گا۔

جب شاہان ونیا کی مجازی اور فائی حکومت کی وزارت اور سفارت کے لیے یہ شراط میں تو اس اسلم الحاکمین اور شمنشاہ حقیق کی نبوت اور خلافت کے لیے اس سے بڑارہا ورجہ بور کر شرائط موں گی۔ حافظ توربستی رحمتہ اللہ "المعتمد فی المعتقد" میں فرائے ہیں۔

دو ان کا نفس اطاعت فداوندی میں اور ان کا نفس اطاعت فداوندی میں بیشہ ان کا نفس اطاعت فداوندی میں بیشہ ان کا آلح اور مطبع ہوتا ہے۔ یمی وجہ ہے کہ یہ بزرگ حضرات فدا تعالی کی معصیت سے معصوم ہوتے ہیں۔ اگر انبیاء معصوم نہ ہوتے تو اللہ تعالی محلوق کو ان کی ہے چون و چرا اطاعت و متابعت کا عظم نہ دیتا۔ انبیاء کی عشل دو سرول دو سرول کی عشل سے ارفع اور اکمل ہوتی ہے۔ ان کے اور اکات دو سرول

کے اور اکات سے بہت زیادہ سرایج اور تیز ہوتے ہیں۔ خطا اور غلطی سے محفوظ اور مامون ہوتے ہیں۔ ان کی رائے و سرول کی رائے سے زیادہ تیز اور قوی ہوتی ہے۔ یکی وجہ ہے کہ علوم وحی کو جس طرح انبیاء سجھتے ہیں ' دو سرول سے ممکن شیں۔ ان کا عافظہ سب سے قوی ہوتا ہے اور فصاحت اور بلاغت اور تا شیر تحن میں بھی انبیاء تمام ابناء عصر پر غالب رہجے ہیں۔ ان کی ظاہری اور باطنی قوئی سب سے زیاوہ قوی ہوتی ہیں۔ ان کا غلق نمایت نیک' اور ان کی صورت بری وجیہ' اور ان کی آواز نمایت عمدہ اور خوش اور غایت ورجہ موثر ہوتی ہے۔ غرض ہے کہ انبیاء کی آواز نمایت عمدہ اور خوش اور غایت ورجہ موثر ہوتی ہے۔ غرض ہے کہ انبیاء میں طرح سیرت اور معنی کے لحاظ سے سب سے بڑھ کر ہوتے ہیں اس طرح صورت اور ظاہر ہیں بھی خوب تر اور پندیدہ تر ہوتے ہیں۔" انتھی

(مترجمامن الفارسية بالهندية)

اس زمانہ میں لوگوں نے نبوت اور رسالت کو ایک کھیل بنا لیا ہے۔ جس کا جی چاہتا ہے نبوت کا دعویٰ کر دیتا ہے۔ وی اور الهام کے اشتمار شائع کرنے شروع کر دیتا ہے۔ اس لیے ہم مختمر طور پر نبوت کے کچھ شرائط ذکر کرتے ہیں 'جو عین عقل سلیم کے مطابق ہیں اور انشاء اللہ تعالی کی عقل والے کو ان کے قبول کرنے میں تردد نہ ہو گا۔ اور جو لوگ مرزا غلام احمد کا نبوت کی دام میں پھنے ہوئے ہیں: انشاء اللہ ثم انشاء اللہ ان پر مرزا غلام احمد کی نبوت کی حقیقت خوب واضح ہو جائے گی کہ وہ صادق تھا یا کازب۔ فاقول و باللّه النوفیق و بیدہ اذمة المنحقیق ان لرید الا الاصلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللّه علیه توکلت والیہ انبیب

شرط اول

عقل كامل

نی کے لیے یہ ضروری ہے کہ کال العقل بلکہ اکمل العقل ہو۔ نی کے مشکل کہ مشرورت اس لیے ہے کہ نی وی اٹنی کے سجھنے میں خلطی نہ کرے۔ نیز جب تک عقل کال نہ ہو 'اس پر اطمینان نہیں ہو سکا۔ نبوت غباوت کے ساتھ بھی جمع نہیں ہو سکتی۔ غبی کا نبی ہونا عقلا "کال ہے۔ ایک عاقل اور وانا کو غبی اور ناقع العقل پر ایمان لانے کا حکم وینا سراسر ظاف عقل ہے۔ غبی اور ناقع العقل پر ایمان لانے کا حکم وینا سراسر ظاف عقل ہو نے غبی اور ناقع العقل ہو نے جائیکہ وہ عقلاء اور اذکیا کی برایت کے لیے مبعوث ہو۔ نیچ اور عور تیں چو تکہ ناقع العقل ہوتے ہیں' اس لیے وہ بغیرولی اور سرپرست کے اپنے مال میں بھی تصرف کرنے کے مجاز نہیں۔ حتی کے ناقع العقل کو بغیر دلی اور مات کرنے کی بھی اجازت نہیں اور عقلا " یہ بھی کا ہے کہ کی غبی اور ناقع العقل لوگوں کی کا ہے کہ کی غبی اور ناقع العقل لوگوں کی طرف نی بنا کر بھیجا جائے۔ اس لیے کہ نبی اور است جب وونوں ہی ناقع العقل الوگوں کی ہوں گے تو پھر وہ وین بجیب جماقتوں کا مجموعہ ہو گا اور ایسے احتقانہ دین سے کی مطاح د فلاح کی تو تھے تو ور کنار' نزالی ہی میں اضافہ ہو گا۔

بلكه

نی کے لیے فقل کال اِلعقل ہونا کافی نہیں ' بلکہ اکمل العقل ہونا ضروری ہے۔ لینی عقل اور فعم میں اس درجہ بلند ہو کہ اس زمانہ میں کوئی اس کی نظیرنہ

ہو۔ اس لیے کہ یہ نامکن ہے کہ کسی امتی کی عقل کسی بی کی عقل سے بدھ کر ہو نبوت کی سب سے پہلی شرط یہ ہے کہ نبی اپنی تمام امت سے عقل' اور وانائی میں بالا اور برتر ہو۔ کسی بدے سے بدے عاقل کی عقل اس کے ہم پلہ اور پاسک نہ مو۔

دو سری شرط

حفظ كالل

نبوت کی دو سری شرط یہ ہے کہ اس کا حافظہ فقط صحح اور ورست ہی نہ ہو' بلکہ کائل الحقظ اور بلکہ اکمل الحقظ ہو۔ معاذ اللہ اگر نبی کا حافظہ خراب ہو' تو اس کو اللہ کی وجی بھی پوری یاد نہ رہے گی۔ بسا او قات ایک لفظ کی کی سے بھی تھم ہیں زمین و آسمان کا فرق ہو جاتا ہے اور جب نبی کا حافظہ خراب ہونے کی وجہ سے بندوں تک اللہ کی وجی' اور اس کا تھم پورا پورا نہ پنچے گا۔ تو وہ بجائے ہدایت کے شمرای کا سبب ہوگا۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب ابتداء بعثت میں جرئیل امین آنخضرت میں جرئیل امین آنخضرت میں جرئیل امین آنخضرت میں این ا مستنظم کی این وی لے کر نازل ہوتے تو حضور مستنظم کی جرئیل کے ساتھ ساتھ پڑھتے۔ مبادا کوئی لفظ قرآن کا بھول جاؤں۔ اس پر اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی۔

لا تحرک به لسانک لتجعل به ○ ان علینا جمعه و قرانه ○ فاذا قراناه فاتبع قرانه ○ ثمان علینا بیانه القیامة

ترجمہ = نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان شتاب' اس کو سیکھ لے۔ وہ تو ہمارا ذمہ ہے اس کو سمیٹ رکھنا اور پڑھنا۔ پھر جب ہم پڑھنے لگیں' تو ساتھ رہ اس کے پڑھنے کے۔

اور دوسری جگه ارشاد ہے۔

سنقر ئك فلاتنسى الاماشاءالله (سورة اعلى)

ترجمہ = ہم پڑھادیں گے تھھ کو۔ پھر تو نہ بھولے گا گرجو چاہے اللہ۔ اب ہم خود مرزا صاحب کے اقرار سے سے بتانا چاہتے ہیں کہ مرزا صاحب کی نہ عمل درست تھی اور نہ حافظہ۔

اقرار مراق

مرزا صاحب نے اپی تحریرات اور اعلانات میں اپنے مراق اور ما لیولیا اور خرابی عافقہ کا صاف اقرار کیا ہے۔ چنانچہ مرزا صاحب فرماتے ہیں: "دیکھو میری بیاری کی نبست بھی آنخضرت میں ایکھو میری بیاری کی نبست بھی آنخضرت میں ایکھو میری بیاری کی نبست بھی ایکھو میری بیاری کی ختی ہو ای

طرح وقوع میں آئی۔ آپ نے فرمایا تھا کہ مسیح آسان پر سے جب اترے گا' تو دو زرد چادریں اس نے پنی ہوئی ہوں گی۔ تو اس طرح جھ کو وو بیاریاں ہیں۔ ایک ادر کے وحری ادر ایک نیچ کے دحری کے لین مراق اور کشت بول۔"اھ

ارشاد مرزا غلام احم قادیانی صاحب مندرجه رساله مشید الاذبان قادیان ماه جون ۱۹۰۲ء مندسته ۱۹۰۸ مندست ۸ مندست ۱۹۰۸ مندست ۱۹۰

"مراق کا مرض حطرت مرزا صاحب بی موروثی نه تھا۔ بلکه به خاری اثرات کے ماتحت پیدا ہوا' اور اس کا باعث سخت دماغی محنت' تظرات' غم اور سوء بہنم تھا۔"

خرابي حافظه كااقرار

"کری اخویم سلمه میرا حافظه بست خراب ہے۔ آگر کی وفعہ سمی کی ملاقات ہو تب بھی بحول جاتا ہوں.... حافظہ کی یہ اہتری (لینی بدترین حالت) ہے کہ بیان نمیں کر سکتا۔"

خاکسار غلام احد از صدر انبالہ احالحہ ٹاگ بچنی (کمتوبات احدیہ جلد پنجم نمبر ۳ ص ۲۱ مجموعہ کمتوبات مرزا غلام احمہ)

مرزائے قادیان میں عقل اور حافظہ دونوں کا فقدان

مرزا صاحب میں نبوت کی یہ دونوں شرقیں مفتود تھیں۔ مرزا صاحب کو ایے مراق "(مالیخولیا) اور فرالی حافظ کا خود اقرار اور اعتراف ہے۔ مرزا صاحب حافظ قرآن ند تھے۔ مسلمانوں کے بجوں کے برابر بھی حافظ ند تھا۔ حالا مکد مرزا صاحب کا دعویٰ به تماکه میری بعثت (معاذ الله) رسول الله مَتَوَانِينَ اللهُ كَا بَعْتُ ثانيه بلكه اس سے مجمی اكمال ہے۔ (خطبہ الهاميہ ص ٢٥١ / ٢٧٢ روماني فزائن ص ٢٥١ / ٢٧٢ ج ١١) ليس سوال يه بيدا مو آ ب كه كيا معاذ الله رسول الله مستري الما كو بعث عائيه مي قرآن يادند رہا تھا'نيز مرزا صاحب كے اختلافات اور متعارض اور مناقض اقوال مرزا صاحب کی خرابی حافظه کی دلیل بین- مرزا صاحب کو یاد نمین ربتا که پہلے کیا لکھ چکا ہوں اور ناتخ و منسوخ کی تاویل مرزا صاحب کی من گوڑت ہے۔ احکام میں تو کچھ چل نہیں کتی ہے لیکن واقعات اور خبروں میں ننخ جاری نہیں ہو آ۔ الذا واقعات کے بیان میں مرزا صاحب کی جو متعارض عبار تی ہوں گی' ان میں سوائے خرانی حافظہ یا جالاکی کے اور کوئی تاویل نہیں ہو تکتی۔ جالاکی سے مراد یہ ہے کہ مرزا صاحب کے ہر مسئلہ میں دو دو اور تمن تمن اور جار چار مختلف اقوال ان کی کابوں میں طع بیں۔ کچے مطانوں کے عقائد کے مطابق بی ادر بت کچے اسلای عقائد کے ظاف ہیں ماکہ جیہا موقع ہو وایی ہی عبارت مرزا صاحب کی كتاب سے پیش كر دى جائے۔ جب مرزا صاحب كا اسلام طابت كرنا ہو تو مرزا صاحب کی وہ عبار تیں دکھلا دی جائیں جو مسلمانوں کے اجماعی عقائد کے مطابق دعویٰ نبوت سے پہلے لکھی ہیں اور جب اپی مرزائیت اور نیا دین پیش کرنا ہو تو دعویٰ نبوت کے بعد کی عبارتیں و کھلا دی جائیں۔ خرض بیہ کہ مرزا صاحب کے تھیلے میں سب کچھ ہے۔ ختم نبوت بھی اور دعویٰ نبوت بھی حیات مسیح بھی ہے ادر وفات مسح ہی۔ نزول مسح بھی ہے' اور نزول مسح کا انکار بھی۔ مرزا صاحب کے اختلاقات اور متعارض اقوال پر علاء نے متنقل کتابیں لکمی ہیں۔ جن کے دیکھنے سے یہ معلوم ہو تا ہے 'کہ دنیا کے کمی شخص کے اقوال میں اتنا اختلاف نہیں' جتنا کہ مرزا ماحب کے اقوال میں ہے۔

مرزا صاحب کو بہود اور نصار کی اور مجوس اور ہندوں کی بھی کتابیں یاد ہونی چاہیں

مرزا صاحب کا دعوی ہے کہ جی تمام انبیاء (هیتت الوی عائیہ م 2 روحانی خوائی م 21 ن 17) اور کافروں اور ہیروؤں کے او آاروں کا بروز ہوں۔ (بیجر بیالوٹ م 21 ن 17) اور کافروں اور ہیروؤں کے او آاروں کا بروز ہوں۔ ایجر بیالوٹ م ۳۳ روحانی خوائن م ۲۲۸ ن ۲۰) اس لیے مرزا صاحب کو توریت اور انجیل اور زبور وید وغیرہ بھی یاد ہونے چاہیں۔ عالاتکہ مرزا صاحب کا وعوی توریت اور انجیل اور زبور اور وید کا ایک ورق بھی یادنہ تھا۔ مرزا صاحب کا وعوی سے کہ قرآن کریم کی تمیں آیوں سے صراحت محصی علیہ السلام کی وفات اور ممات ٹابت ہے۔

(أزاله اوبام ص ۵۹۸ روحانی فزائن ص ۳۲۳ چ ۳)

کیکن سوال میہ ہے کہ

مرزا صاحب وعوے نبوت سے پہلے اگرچہ نی نہیں بے سے لیکن مجدد اور عدت اور ملہم من اللّه تو بن عجد شادر اپنی الهای کتاب براہین احمیہ میں حضرت می بن مریم کی حیات اور دوبارہ ونیا میں تشریف لانے کا اعلان فرما رہے سے سے سے ۔۔۔۔ (براہین احمیہ جار حس م ۲۹۹ رومانی نزائن م ۹۴ ن ۱) کیا اس وقت ہے تھیں آیتیں مرزا صاحب کی نظرے مخفی ہو گئی تھیں؟ ظاہریہ ہے کہ مرزا ضاحب مجدد بنیں یا نبی تر آن کی طاوت ضرور فرماتے ہوں کے اور صلوۃ الاوابین کی بیں رکھیں اور تبحد کی آئی رکھیں فران کریم کے کئی گئی پارے ضرور پڑھے ہوں گے۔ جن میں وفات مسلح کی آئیتیں بھی گزرتی ہوں گے۔ تو پھرکیا وجہ ہے کہ بوں گے۔ جن میں وفات مسلح کی آئیتیں بھی گزرتی ہوں گے۔ تو پھرکیا وجہ ہے کہ بودو مجدد اور ملم من اللہ ہونے کے ان تمیں آخوں سے حضرت مسلح کی وفات کو باوجود مجدد اور ملم من اللہ ہونے کے ان تمیں آخوں سے حضرت مسلح کی وفات کو منیں سیجھے، بلکہ اس کے بر عکس اپنی الهای کتاب میں حیات مسلح اور نزول مسلح کی اشاعت کر رہے ہیں۔ کم عقلی کی یہ انتما ہے کہ جو مسئلہ قرآن کریم کی تمیں آخوں

میں مراحت نکور ہوا وہ باوجود مجدد اور ملم من اللہ ہونے کے بھی نہ سجھ میں آوے اور برعقل نی آوے اور برعقل نی آوے اور جس طرح غی اور بدعقل نی نہیں ہو سکتا ای طرح صاحب کر هخص نیک بھی نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ نی ہو جائے۔

نبوت کی تیسری شرط

علم كامل

نبوت کی تیمری شرط ہے کہ نمی کا علم ایا کال اور کمل ہو کہ امت کے حیطہ اوراک سے بالا اور برتر ہو۔ مرزا صاحب کا دعویٰ تو ہے کہ بی تمام اولین اور آخرین سے علوم بیل بربعا ہوا ہوں۔ (هیتت الوی می ۱۵۵ می ۹۲ تذکرہ می ۱۹۲ می بیک البطلان ہے کہ جس کو سوائے باوان کے کوئی آباد میں کر سکتا۔ مرزا صاحب کی تصانیف کا علماء کی تصانیف سے موازنہ کر لیا جائے۔ نثر کا نثر سے اور لظم کا لظم سے 'اروو کا اروو سے 'فارس کا فارس سے 'اور عربی کا عربی سے 'ور اگریزی المام کا اگریزی اوروں کے کلام سے موازنہ کر لیا جائے۔ ابھی مرزا صاحب کا مبلغ علم معلوم ہو جاتا ہے۔ مرزا صاحب کی زندگی تی جائے۔ ابھی مرزا صاحب کا مبلغ علم معلوم ہو جاتا ہے۔ مرزا صاحب کی زندگی تی ماحب بی مادب بیل ہو میا ہے۔ مرزا صاحب کی زندگی تی رحمتہ اللہ علیہ بانی وارالعلوم دیو بند اور حصرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمتہ اللہ علیہ بانی وارالعلوم دیو بند اور حصرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمتہ اللہ علیہ کی تصانیف کو سامنے رکھ کر مرزا صاحب کی کتابوں کو دیکھا جائے۔ وو جات کا۔ وربی ورق میں فرق معلوم ہو جائے گا۔

مرزا صاحب کی تمام تصانیف میں۔۔۔ سوائے اپنے کشف و الهام اور علی کے دعووں وکی مقان کی مقان میں۔۔۔ سوائے اپنے کشف و الهام اور حطرت علی کے دعووں وکی کے دور کیا ہے! مرزا صاحب کی کتابوں سے اللہ تعالی کی معرفت اور آخرت کا شوق و رغبت نہیں حاصل ہوتی۔

میں مرزائیوں سے ورخواست کروں گاکہ وہ حضرت امام غزال رحمتہ اللہ

کی احیا العلوم اور کیمیائے سعادت کا ترجمہ پر میں اور اس زمانہ کے تھیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا محد اشرف علی صاحب کے مواعظ کا خصوصا مطالعہ کریں اور دیکھیں کہ کس طرح دل کی آنکھیں کھلتی ہیں۔

قرآن كريم تو الله سجانه و تعالى كاكلام معجز نظام ب اور مديث ني كريم مَنْ الله على الله على التيام عديم كا ورجه فعادت و بلاغت من قرآن كريم كے بعد ہے۔ حضور پر نور مستر المان كائن عرب كے اوباء فصحاء اور بلغاء کے خطبات سے موازنہ کر لیا جائے۔ زمین و آسان کا فرق نظر آئے گا' اور حضور پرنور مَتَنْ اللَّهُ اللَّهُ كَا جوامع الكلم اور كلمات حكمت و موعظت كا حكماء عالم کے کلمات حکمت سے موازنہ کرلیا جائے۔ حکماء عالم کی حکمت و موعظت کو حضور یر نور مشتر می نام کی حکمت و مو علمت سے وہ نسبت بھی نہ کے گی جو قطرہ کو سمندر ك ساتھ يا ذرے كو آفاب كے ساتھ ہوتى ہے۔ اب مرزائى معرات اپنے نى ير نظر ڈالیں کہ جس کو وہ تمام انبیاء سابقین سے افضل اور نبی کریم سنت المعالی کا عین بلكه آپ منت المنتائج سے شايد بهتر اور برتر سمجتے ہیں۔ اس كى فصاحت و بلاغت پر نظرؤالیں۔ کیا مرزا صاحب اردو' فاری اوب اور فصاحت و بلاغت میں اوباء زمانہ ے کچھ بڑھ کرتھ؟ مرزا صاحب چونکہ ہوشیار تھے اس لیے اردو' فاری ادب میں تو اعجاز کا وعویٰ نہ کیا کہ ابھی قلعی کھل جائے گی اور ونیا نداق اڑائے گی۔ البتہ عربی زبان میں اعجاز کا وعویٰ کیا اور "قصیدہ اعجازیہ" لکھ کر اپنا معجزہ پیش کیا۔ علاء نے اس کے مقابل تصائد پیش کروئے اور مرزا صاحب کے تعییدہ اعجازیہ کی عروضی اور مرفی اور نحوی اور اولی غلطیال شاکع کر ویں۔ جس کا اب تک مرزا صاحب اور مرزائی حضرات سے جواب نہیں ہو سکا اور اگر ہو سکتا ہے تو اب جواب دیں۔

مرزا صاحب کی فصاحت و بلاغت معلوم کرنے کا طریقہ

اگر کسی کو مرزا صاحب کے تصیدہ اعجازیہ پر ناز ہے تو ایک عام مجلس منعقد کرلی جائے۔ جس میں مجاز اور شام کے اوباء کو مدعو کیا بائے۔ اس میں مرزا صاحب کے تصیدہ اعجازیہ کو پیش کیا جائے اور علائے اسلام کی گرفتوں کو بھی پیش کیا جائے اور ادباء عرب سے دریافت کیا جائے کہ مرزا صاحب کا قصیدہ اعجازیہ مصر کے مشہور شاعر شوقی اور حافظ ابراہیم کے قصائد کا پاسٹک بننے کے بھی قابل ہے یا نہیں؟ اور کوئی مرزائی دعویٰ کر کے تو دیکھے کہ مرزا صاحب کے اروو شعر اکبر اللہ آبادی کے اشعار کے پاسٹک بھی بن سکتے ہیں؟ مرزائی خوب جانتے ہیں کہ سارا لمک اردو زبان جائیا ہے۔ یہ دعویٰ ایک منٹ کے لیے بھی نہیں سنا جا سکا۔ البت عربی زبان الی ہے کہ جس سے ملک کا اکثر طبقہ نا آشنا ہے۔ اس لیے عربی زبان میں دعویٰ ایک منٹ کے گھے ناوان ایمان لے عربی زبان میں کو نہ عربی کی خبرہے نہ فارسی کی۔

مرزا صاحب کے صحابی اور تا جی انگریزی زبان کے ماہر ہیں۔ گر قرآن اور حدیث کی زبان کے ماہر نہیں۔ ماہر تو کیا ہوتے کافیہ اور علم العیفہ کی بھی خبر نہیں۔ ایسے آومیوں کی نہ تقدیق معترہے اور نہ کلذیب۔

مرزا صاحب اور ان کے محابہ و تابعین کے امتحان کا طریقہ

مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ جی تمام انبیاء کرام کا عموا" اور سرور دو عالم محمد عربی مصطفیٰ مستفیقہ کا عمل اور بروز بلکہ ان کا عین ہوں (حقیت الدی س عرفی مصطفیٰ مستفیقہ کا عمل اور بروز بلکہ ان کا عین ہوں (حقیت الدی س عاشیہ رومانی نزائن س 21 ج 77) مرزا صاحب کی عبارت کا احادیث نبویہ کی عربیت سے موازنہ کیا جائے اور مرزا صاحب کے صحابہ اور تابعین کے عربی کلام کا نبی اکرم مستفیقہ کے صحابہ اور تابعین کے خطبات اور اشعار سے موازنہ کیا جائے۔ بلکہ غلمان غلامان عمور اور ان کے مستفریقہ کی نثر اور نظم سے مقابلہ کر لیا جائے ' ابھی مرزا صاحب اور ان کے تابعین کا مبلغ علم معلوم ہو جائے گا۔ مرزا صاحب کے خلیفہ ٹانی۔۔۔۔ مرزا بشیر الدین محمود رہوہ میں موجود ہیں۔ ان کی عربی نثر و نظم کو کسی عربی ادیب کو و کھلایا جائے' اور مرزا کے خلیفہ ٹانی تو رسول اللہ مستفریقہ کے خلیفہ ٹانی دھنرت عمر جائے' اور مرزا کے خلیفہ ٹانی تو رسول اللہ مستفریقہ کے خلیفہ ٹانی دھنرت عمر

فاروق رضی اللہ عنہ کے خطبوں کو سمجھ بھی نہیں سکتے۔ جس کا جی جاہے' امتحان کرے۔

نبوت کی چو تھی شرط

عصمت كالمهر ومتمره

شاہان دنیا کے تقرب کے لیے سراپا اطاعت ہونا ضروری ہے۔ اپنے مخالفوں کو اپنی بارگاہ میں کون گھنے دیتا ہے۔ اور سند قرب پر کون قدم رکھنے دیتا ہے۔ اس طرح خداوند ذوالجلال کا مقرب اور پیفیروی ہو سکتا ہے جو ظاہر اور باطن میں اللہ تعالی کا بورا مطبع اور فرمانبردار ہو اور اس کے دشمنوں سے بری اور بیزار ہو۔

مرزا صاحب این اقرار سے بھی معصوم نہ سے اور نہ اللہ کے دشمنوں سے بری اور بیزار تھے۔ یبود اور نساریٰ سے جہاد اور قال کو حرام سیجھتے تھے' اور ان کے عروج اور ترقی کے لیے دعا کو تھے۔

(ازاله اوبام عاشيه ص ٨٣٩ روحاني فزائن ص ٥١١ ج ٣)

کا فروں کے لیے دعا کا مطلب

کافروں کی حکومت اور سلطنت کے لیے دعا مائٹنے کا مطلب سے ہے کہ کفر
اور کافروں کو عزت اور عروج ہو' اور اسلام اور مسلمان ذلیل اور خوار ہوں۔
سجان اللہ! عجب پینجبری ہے کہ جس کا مقعد ہی کفر کا عروج' اور اسلام کا
زوال ہے۔ نبوت کا مقعد تو سے کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو اور کافروں کی بات نیجی
ہو۔ اللہ کا تام لینے والے عزیز اور سربلند ہوں اور اللہ کے دشن ذلیل اور خوار
ہوں اور کافر خدا کے دوستوں کے غلام اور باج گزار بن کر رہیں محر مرزا صاحب
کے دین میں معالمہ بر مکس ہے۔ سے عجب نمی ہے جو نصاری کے لیے دعا کرنے والا

مرزا صاحب سے بیہ تو عمکن نہ ہوا کہ دنیا کو اپنی عصمت طمارت اور زاہت و کھلا سکیں۔ اس لیے انبیاء کرام کی عصمت بی کا انکار کر دیا کہ نبی کے لیے معصوم ہونا ضروری نہیں باکہ اپنی عصمت و کھلانی اور ثابت نہ کرنی پڑے۔ جس کا مطلب معاذ اللہ بیہ ہوا کہ اے لوگو! میرے دعوی نبوت پر تم میری عصمت کو نہ جانچنا کوئی نبی معصوم نہیں گزرا۔

اے مسلمانو! ذرا خور تو کرد کہ اگر نبی کے لیے عصمت لازم نہیں' تو پھر غیر معموم کی اطاعت کیسے واجب ہوگی؟ اگر انبیاء کرام واجب العسمت نہ ہوتے تو اللہ تعالی ان کی اطاعت کا تھم نہ دیتا اور نہ ان کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیتا۔

نبوت کی پانچویں شرط

صدافت اور امانت

نبوت کی ایک شرط یہ ہے کہ نمی صادق اور ایمن ہو۔ اس لیے کہ جموٹا اور خائن بھی نمی نہیں ہو سکتا اور مرزا صاحب کے جموٹے ہونے پر علاء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ جن میں مرزا صاحب کی میشن کو ئیوں کا جموٹا ہونا ٹابت کیا ہے۔

صادق اور کاذب کی تعریف

صادق اور سچا ہونے کے لیے ایک دو پیشین کو ئیوں کا سچا ہو جانا کافی نمیں۔ کاہنوں اور نجومیوں کی بھی تمام پیشین کو ئیاں جموثی نمیں تکلتیں۔ سچا وہ ہے کہ جس کی سب باتیں کچی ہوں اور جمونا وہ ہے کہ جس کی سب باتیں کچی نہ ہوں اگرچہ اس کی بہت باتیں بلکہ اکثر باتیں کچی ہوں۔

اس زمانے میں جو لوگ جموث کے مصنف ہیں لینی پراپیگٹرے کے امام ہیں۔ ان کی بھی تمام باتیں جموثی نہیں ہو تیں۔ بلکہ ان کی بھی اکثر باتیں کمی تی ہوتی ہیں۔ محربایں ہمہ وہ جموثے تی ہیں۔ پردہ پوشی کے لیے جموث کا نام پراپیگٹرہ رکھ لیا ہے محر حقیقت اس کی ایبا اعلی درجہ کا جموث ہے کہ جس کو سننے کے بعد

ہرے سے ہوا ہوشیار بھی بچ سجھنے لگے۔

ای طرح مرزائی حفرات کو یہ دیکنا چاہیے کہ مرزا صاحب کی کتی پیٹین کوئیاں جموثی تکلیں۔ چند پیٹر کو کوئ کے سچا ہونے سے کمی کا صادق اور راست باز ہونا ثابت نہیں ہو سکنا اور اگر جموٹے کے یہ معنی ہوں کہ اس کی کوئی بات بھی کی نہ ہو تو اس معنی کو ونیا بیس کوئی بھی جموٹا نہیں نکلے گا۔ بلکہ اس معنی کو جموٹا ہونا حقاا محال ہے۔ اس لیے کہ یہ حقاا مامکن ہے کہ کمی محض کی ہربات جموثی ہو اور کوئی بات بھی اس کی کی نہ ہو۔ خوب سمجھ لو۔ شیطان کی بھی ساری باتیں جموثی نہیں۔

مرزا صاحب سے جب اپنا سچا فابت کرنا ممکن نہ ہوا' تو دو سرے پیفیروں کی پیشین کو یوں کو جمونا فابت کرنا شروع کیا' ناکہ لوگوں پر سے واضح ہو کہ جموث بولنے سے نبوت میں فرق نہیں آنا' اور معاذ اللہ! میں (لینی مرزا صاحب) بی جمونا نہیں۔ بلکہ اور پیفیر بھی جموٹے گزرے ہیں۔

نبوت کی چھٹی شرط

عدم توريث

نبوت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ کسی کی زمین اور جائداد اور مال و دولت کاوارث ہو اور نہ اس کے بعد کوئی اس کا دارث ہو۔

مدیث متواتر سے ابت ہے کہ حضور پر نورا نے فرایا:

نحن معاشر الانبياء لانرث ولانورث ماتركنا صنقت

ترجمہ = ہم گروہ انبیاء 'نہ ہم کمی کے وارث اور نہ ہمارا کوئی وارث ہم جو پکھ چھوڑتے ہیں وہ خدا کے لیے وقف ہو تاہے۔

مر مرزا صاحب کے یمال معالمہ اس کے برنکس ہے۔ خود بھی اپنے باپ کی زمن و جائداد کے وارث ہوئے اور دعویٰ پنیبری سے جو زمین اور جائدا فراہم کی' اگریزی کچری سے اسکی باضابطہ رجٹری اپنی اولاد کے نام کرائی۔ جب سب کو

معلوم ہے اور قادیانی حغرات کو ہم سے ہزار ورجہ بوھ کر معلوم ہے۔ "عمال راچہ بیال"

نبوت کی ساتویں شرط

زبر

نوت کی ایک شرط زہد لینی دنیا کی شوات اور لذات ہے بے متعلق ہے۔
نوت کا متعمد بھوں کو خدا تک پنچانا ہے اور ظاہر ہے کہ شوت پر تی بھوں کو
خدا پرست نہیں بنا سمی۔ گر مرزا صاحب ہیں یہ شرط بھی مفتود ہے۔ مرزا صاحب
نے طام ونیا کے جمع کرنے میں کوئی وقیقہ اور حیلہ نہیں چھو ژا۔ جس جس تدبیراور
حیلہ سے روپیہ جمع کر سکتے تھے وہ سب بچھ کیا۔ حتی کہ اپنی تصویر تک فروخت کی۔
اور کچنی عورت (کبی عورت) کے مال پر ہاتھ صاف کرنے کے لیے ' فکر مند
رہے۔ (یرۃ المدی می ۲۲۲ ج ۱)اہے استعال میں لانے کی ولیل بھی وی۔ (آئید

نبوت کی آٹھویں شرط

اعلیٰ حسب و نسب

نوت کی ایک شرط یہ ہے کہ نی حسب و نسب کے اعتبار سے اعلی اور برتر ہو۔ جیساکہ حدیث میں ہے کہ ہر قل شاہ روم نے۔۔۔ ابوسفیان سے وریافت کیا: کیف نسبہ فیکہ۔

ترجمه = محمد رسول الله ملى الله عليه وسلم كاحسب و نسب كيما ي-

ابوسفیان نے جواب دیا:

هو فىحسب مالانفضل عليه غيرم

ترجمه = لین وه حسب و نسب می سب سے بدھ کر ہے۔

شاہ روم نے کما و کذلک الرسل نبعث فی احساب قومها لین انبیاء بیشہ بمترین خاندان میں سے معوث ہوتے ہیں آکہ لوگ حسب و نسب کے لحاظ ہے ان کو حقیرنہ سجمیں۔

مرزا صاحب میں یہ شرط بھی مفتود ہے۔ مرزا صاحب منل اور پھمان سے

(الآب الرب م ۱۳۳ رومانی نوائن م ۱۹۲ ج ۱۳) سید اور ہائی تو کیا ، شخ زادہ بھی نہ

تے۔ خصوصا مرزا صاحب کا جیسا یہ وعویٰ ہے کہ میں عین رسول اللہ ہوں اور
ام مدی بھی ہوں ، تو عین رسول اللہ ہونے کی وجہ سے ہائی ہونے چاہیے سے ،
اور مدی ہونے کی وجہ سے فاطمی لینی حضرت سیدۃ التساء فاطمت الز برا کی اولاد

ع ہونے چاہیے سے ۔ گرنہ ہائی سے نہ فاطمی بلکہ منل سے۔

نبوت کی نویں شرط

مردبونا

نبوت کی ایک شرط یہ ہے کہ نبی مرد ہو۔ قال الله تعالی و مالوسلنا من قبلک الا رجالا نوحی البھہ۔ نبی کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ مرد ہو۔ اس لیے کہ عور تبی ناقص العقل والدین ہوتی ہیں۔ پس اگر عورت کا نبی ہونا جائز رکھا جائز تبی کے عشل اور دین کاناقص ہونا لازم آئے گا اور نبی کا دین ناقص ہوگا، تو ناقص ہوگا، تو امت کا دین ناقص ہوگا، تو امت کی عشل اور نبی کا دین ناقص ہوگا، تو امت کی عشل اور امت کا دین کیے کال ہوگا۔ نیز عورت کے لیے پروہ واجب ہے کیونکہ بے پردہ واجب ہے کیونکہ بے پردگی موجب فقد ہے۔ الذا اگر عورت نبی ہو تو دو حال سے خالی نہیں کہ پردہ کرے گی یا نہیں۔ اگر وہ پروہ کرے تو اس سے استفادہ کیے ہوگا۔ نیز نبید کو بغیر دیکھے لوگ محالی کیے ہیں تف ہوگا۔ نیز نبید اور اگر پردہ نہ کرے تو موجب فقد ہوگی۔ خصوصا جب کہ نبی کے لیے یہ ضروری ہو اور اگر پردہ نہ کرے تو موجب فقد ہوگی۔ خصوصا جب کہ نبی کے لیے یہ ضروری ہے کہ حین و جیل اور حسن الصوت لینی خوش آواز بجی ہو (جیسا کہ بعض علاء ہے کہ حین و جیل اور حسن الصوت لینی خوش آواز (عورت) کا نبی ہونائی ہونائی ہونائی ہونائی ہونائی کی جائی ہونائی ہونائی ہونائی ہونائی کی حین و جیل اور خوش آواز (عورت) کا نبی ہونائی ہونائی

ہدایت کے بجائے فتنہ کا دروازہ کھولے گی۔

نبوت کی میہ شرط بھی مرزا صاحب بیں نہیں پائی جاتی 'کیونکہ مرزا صاحب کا ایک وعویٰ مریم ہونے کا اور حالمہ ہونے کا بھی تھا (کشی نوح مں سے روحانی نزائن میں ہوئے وار خلام ہوئے ہوئے اور حالمہ تو عورت ہی ہو سکتی ہے نہ کہ مرد۔ للذا مرزا صاحب اینے اس اقرار کے مجوجب مرد نہ ہوئے تو پھرنی کیسے ہے۔

نبوت کی دسویں شرط

اخلاق كامله

نوت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ صاحب نبوت اظاق کالمہ اور کمالات فا ملد کے ساتھ موصوف ہو۔ بد ظلق اور بدزبان نہ ہو۔ یہ شرط بھی مرزا صاحب میں مفقود ہے۔ ناظرین اور طالبین حق کے لیے ہم مرزا صاحب کے اظاق کا نمونہ پیش کرتے ہیں۔ جس سے ناظرین اور قار کین کو معلوم ہو جائے گا کہ مرزا صاحب کس ورجہ کے اظاق والے تھے۔ ناظرین کرام کی سمولت کے لیے مرزا صاحب کی گالیوں کا حروف حجی کے اعتبار سے نعشہ پیش کرتے ہیں۔ فنلک صاحب کی گالیوں کا حروف حجی کے اعتبار سے نعشہ پیش کرتے ہیں۔ فنلک عشر ہے کاملة

مرزاصاحب کی گالیوں کا حردف حجی کے لحاظ سے نقشہ

الف

اے زود رنج	روحانی خز ائن ص ۲۳۰ ج ۱۴۳	ايام السلح من ٨٨٠
ان حاسد	روحانی نزائن ص ۲۲۳ ج ۱۴	" ص ۲۸
اے بدتست بد گمانو	182 PP1 " "	" ص ۱۰۳
اے مردار خور مولویو	" " م ٥٠٦ ج ١١	ضمير انجام آگھم ص٢١/ ح

اندمیرے کے کیڑو	<i>H H</i>	*
اندحے	" " ص٢٠٣ ج#	" ص ۲۲/ح
أے اندھو	" " ص٠١٠ ج ١١	" ص۲۱
اےبرزات	" Tra o " "	" ص٥٥
اے خبیث	st si ji	"
اے پلید دجال	" " ص ۱۳۳۰	" ص۳
ان احقو	H H H	" من m
اے ٹارانو	וו זו וו	» ص۲۱
آ کھوں کے اندمو	נו נו זו	" m
اسلام کے عار	" " ص٣٣٢"	" MA"
احق	" " س ۳۳۳"	" ص ۹۷
اے ٹاپار	" " مس ۱۳۳۳ ج	خيمه انجام آنخم ص ٥٠
او برے مخالف	"rr_ " "	" س
اے بدذات فرقہ	" " ص ۳ "	انجام آنخم ص٢١/٦
اعداء الاعداء	" " ص ۵۹ <i>"</i>	" ص٥٩.5
المام المتنكبرين	" " משוחיו"	" ص ۲۳۱
اعمى	"rar " " "	" ص rar
اغوى	H H H	" ص rar
رانا	"ra " ".	" ص ۲۹۵
استخوان فروش	م ۲۰۸ ج	آئينه كمالات اسلام ص ٣٠٨
اے بدبخت قوم	م ۱۲ ج	پراین احدیہ پنجم ص ۱۳۳
اے ست ایمانو	م ۱۲ ج	خميمه برابين احديه بنجم ص ١٣١٢
الو	" " ص ۲۳۳ ج	" מו מוח
ا سمالغوي	" " ص ٢٥٠ ج١٩	مواہب الرحمٰن ص ۱۳۸۸

الحان و دیانت سے عاری	م ۵.5۸	نورالحق ج اص ۳
اس فروبليه	ص ۱۸۸ ج	اعجاز احمري ص ٢٦
اےدیج	" " ص ۱۸۹ ج ۱۹	H H H
ان شريرو	" " ص ١٦٠ ج١١	المدى التبعره ص ٢١
ا السائل كے لادو شؤد	iazpy " "	"
اے دروخ کو	مى ۱۳۰ ج	نورالحق ج اص ۸۹
ابلہ	ص الع ٣٣	چشمه معرفت جام ۳
اے مردار	" " ص ٥٠٣٠ج١١	آنخم ص ۲۱/ح
ائے احق	مجموعه اشتهارات م ۸۷ ج ۲	اشتهار انعای م ۱۳۰
اسلام کے دشمنو	مجموعه اشتهارات م ١٩ج٢	" "مي ۵/ح
ابولب	روحانی فزائن م ۲۹۳ج ۹	منياء الحق ص ٣٣
اسلام کے عار	روحانی فزائن می ۳۰۳ ج ۸	اتمام الجندص ٢٣
المم انتتن	15 TOT " "	" عن ۲۳
اول درجه کامتنگېر	روحانی خزائن ص ۱۶۱ج ۱۰	ست کچن ص ۹
انبانوں سے برزپلید تر	ردحانی فزائن مس ۱۳۳۳ جها	ايام السلح ص nn
اسلام کے دسٹمن	" " ص۵۰۳۰5#	ضمير انجام آكتم
اسلام کے بدیام کرنے والے	" " ص۲۳۲" ج ۱۱	″ من ۵۸
اے بربخت مغتربو	# H H #	<i>ਜ</i> #
اے کمالم	112 ru " "	انجام آنخم ص ۲۱/ح
العماا كمكذبون ألشالون	# ⁷ س ۱۲۲۳ ج	" من ۱۲۲۳/ح
اے کھنے احقال	" " IM45H	" می۱۳۳/ح
احاالشيخ ألغال	" " م ن ۱۵۱ ج ۱۱	" ص ۲۵۱
اے برقست انسکن	روحانی فزائن ص ۲۰۱۹ ج۵	آئينه كمالات أسلام م ٢٠٠
اول درجہ کے کازب	روحانی فزائن ص ۲۰۱ ج۵	آئينه كمالات من دال

بدقست بدنكانو

اے اس زمانہ کے نک اسلام	∆हुभ न ″″	آئينه كمالات اسلام من دال
اے کو آہ نظر	روحانی خزائن ص ۲۰۸ ج۵	كمالات اسلام من وال
اے نغسانی	روحانی خزائن ص ۱۰۵ ج ۳	ازاله اوہام ج اص ۵
اے فکل	" " من عماج "	2/190 "
اے اندھے	روحانی نزائن ۱۲۹ج۲۱	ضيمه برابين احمديه ص ١٣-٢٧
اے دیوانہ	112777 " "	" صrai
اے دروغ آرات کرنے والے	روحانی خزائن ص ۲۳۳ ج۲۱	يرابين پنجم ص ١٦٥
اے فی	"HZ TOT # " "	مواہب الرحمٰن می اسما
اے مسکین	"roq " "	" می ۱۳۸
انمانیت کے پیرایہ سے	» » س ۳.5A	نورالحق ج ا م ۳
بے بسرہ اور برہنہ		
اغوا کرنے دالے محمر حسین	روطانی تزائن ص ۲۶۹ ج۱۹	اعازاحري ص ١٥
اكزياد	روحانی فزائن ۲۵۳ ج ۱۸	المدي والتبعرة ص ٨
اے بے ایمانو	مجموعه اشتمارات ص ١٩ ج٢	اشتهار انعای تین بزار م ۵
اندهے باور بول	روحانی خزائن ص ۱۳۰۸ ج.۱۱	ضيمه انجام آنخم ص ۲۴/ ت
	ب-پ	
لپيد لمادُل	روحانی خزائن مس ۱۱۳ ج ۱۳	ايام السخص ١٦٥
بليد جايلوں	ردحانی خزائن م سمام جرسا	ايام المسلح ١٦٦
پلید طبع مولوئ	روحانی خزائن م ۱۱۳ ج ۱۴	ايام السلمن ١٥٥
بداخلاتی اور بدنگنی میں	172 rr· " "	" ص ۱۸۳
غرق ہونے والو		

" " ואדיב או

بدتر	" " "I'' 5 "I	יי ש ארו "
پایدتر	# # #	"
پلید لماول		И
پليد دل	" " ص ۲۸۸ج	خمير انجام آنخم ص ٢
ب الحاني بديانتي	" " ص ۲۹۲ "	" عمل ۱۰
بدبخت	" " ص ٢٩٥	" س#
ب وقوف اندھ	" " " " " " "	" س ۱۳۳ ح
بے ایمان اور اندھے	<i>н н н</i>	"
بدزات	" rre " "	~ من ۵۰
پليد د جال	" prpr. " "	" * *D * "
بےنعیب	" " س الماس» "	720°
ب. بره	H H H H	<i>#</i>
بدكويم	" 4420 " "	" ص ۵۳
ب وقوفوں	H H H H	" م ۳۵
بمردول	N N N N	#
باطل پرست بطانوی	روهانی خزائن ص ۵۹ ج ۱۱	انجام آتھم ص ٥٩/ح
يطال	112 rai " "	" ص ۲۵۱
بدذات	"Z+4+ " "	" ص۲
سے ہورہ	روطانی خزائن ص ۲۰۱ ج ۵	آئينه كمالات اسلام ص٣٠١
بليد آومي	" T*A " "	" می ۲۰۸
ب چاره	H 400 H H	» ص ۲۰۰
بدقىمت المُريخ	روطانی خزائن م ۴۰۰ ج ۱۸	نزول المسيح ص ١٢
ب دیا	روحانی خزائن م ۲۳۰ ج ۱۸	۳ ص ۱۲
پاکل	روحاني ص ٢٦٢ ج ١٨	نزدل المسيح مس ٦٣
-		

عت زابر	روحانی فزائن م ۱۵۷ج ۳	ازاله ادبام ص ۴۹/ح
معاش' برزاتی	روحانی خزائن م ۲۲۲ج ۲۲	حقيقته الوحي ص ٢١٢
باياني		
1	روحانی فزائن ص ۴۵م ج	" ص ۱۳
کار آدمی	روحانی خزائن م ۳۸۰ ج۲	شمادة القرآن ص٠١
ہنہ	روحانی خزائن مس ۴ ج ۸	نورالحق من ۱۳ ج
يرسيه	روحانی خزائن ص ۱۵۰ چ ۱۹	اعجاز احدی ص ۲۹
ب ب	" " ص ١٥١٣ ٢١	" می ۳۳
94	" " ص ۱۸۸ج۱۹	اعجاز احدی ص ۵۵
بےحیاء	" " ص٠٣٠ج٠٠	تذكرة الشادتين م ٣٨
كال جابل	<u> ۳ " ۵۳۵</u>	كرامات العسادقين مس٣
کل ہے ہمرہ	# # #	Я
يدرل	روحانی فزائن ص ۴۰۸ج.۱۱	ضمِر انجام آگھ ص ۲۲/ ح
بے باک اور بے شرم	" "ص ۱۸ج۱۱	انجام آگتم ص ۱۸/ح
يد فطرت	113 TY " "	mu"
إطوار	112 ror " "	" من ۲۰۳
يل	روحانی خزائن می ۴۰۰ ج	منیاءالتی م ۳۸
فلق	" " ص ۸۸ ج ۸	نورالحق ص ۱۲۴ ج
بـ ايمانو	مجوعه اشتمارات م ۲۴ ج۲	اشتهار انعامی تین بزار م ۵/ح
ب مراتوں	" " ص ١٦٥]	تبلغ رسالت ج اص ۸۳
يُل طبع	روحانی خزائن من ۴۰۰ ج	ضیاء الحق ص ۳۸
بخت	" " ATS	انجام آنخم ص ۲۸
إخبيث	rraarr " "	تمه حقیقته الوی ص۷۰
نيلوں	ላይ ተ •ነ " "	اتمام الجيرص ٢٦
		•

انجام آنخم ص ۲۸	- #ZTA " "	بدبخت جموثول
حقيقته الوحي ص ٢٨٨	" " ص ۱۰۳ ج ۲۲	ہے راہ
تمته حقیقت الوحی ص ۱۵۲	rr2.09° " "	بے خون

ت

آئینہ کمالات اسلام ص ۳۰۸	روحانی خزائن م ۳۰۸ ج ۵	تنتمه سے سخت بہرو
ضميمه براين احديه ص ١٥/١٥	riz. Pra " "	تھے سے زیادہ بربخت کون
» س ۱۳۵۵	" " ص ۲۳۲ ج _ا ۲	توصيح كوالوكى طرح اندهامو جاتاب
اعاد احدی ص ۵۷	" " MAISPI	تولمعون
" ص	" " ص ١٩١٣ ج ١٩	چھ پر ویل
كرامات العسادقين ص٢١	" " ص ۱۲.52	تحبر كاكيزا
اشتمار انعای تین ہزار م ۵/ح	مجمور اشتمارات م 20 ج ۲	تساری ایسی تیسی ہے
وافع البيلاص ١٨	روحانی خزائن ص ۲۳۸ج ۱۸	بخفركا بانى
خير انجام آنخم ص ٢٣/ح	روحانی خزائن ص ۲۰۴ج	تقوی و ریانت سے دور
» من ۵۰	112 mm " "	تزويرو تليس

ث

ناء اللہ کو علم اور روحانی خزائن می ۱۹۵ ج ۱۹ اعجاز احمدی می ۱۹۳ میری می ۱۹۳ میری می ۱۹۳ میری می ۱۹۳ میری می ۱۹۳ نام دره میلیا کیا روحانی خزائن می ۱۹۳ ج ۱۹ اعجاز احمدی می ۵۱ دوده پایا کیا

3-3

بال	روحانی خزائن ۱۳۵۳ ج۱۳	ايام السلح ص ١٤٦
چاربائے میں نہ آدی	" " س ۱۳۳۳ ا	ضمِد انجام آنتم ص ١٠
جالل سجاده نشيب	" " ص ۲۰۰۳ ج.۱۱	" ص ۱۸
جملاء	H H H	2/1N "
جھوٹے	" YA " "	" "مل/٦
جگل کے و ^{حث} ی	"rr" o " "	خيرر سره
جمو تا	" " " " " "	» ص٠۵
جارغوي	" " ص ۱۳۳ "	انجام آتخم ص ۲۳۱
جالجين	" rar " "	מי מי מי
جانور	رد حانی خزائن ص ۳۸۹ ج ۱۸	نزدل المسيح من ٨
جال نخالف	" " " " " "	نورالحق ج اص ۸۸
جنگلوں کے غول	" " ص ١٩٣٣ ١٩	ایجاز احدی ص ۸۱
چاربايو ل	4° " "	ماسته ابشری می ۲۷/ح
چال باز	" " ص ١٥٠٥	كرامات الصادقين م ٢٢
جلد باز مولویوں	" " ITT 5 "	آسانی فیصلہ ص ۳۱
جگ بو	" " ص ۱۳۰ ج	نورالحق ص ۸۹
چورول پ	" " ص ۱۲ ج ۱۰	آربیہ دھرم ص ۱۲
جال اخبار نولیں	" " س ١٩٦٥	نسياء الحق ص ۳۵
چالاک ماسدول	~ " •υr•ηςΑ	اتمام الجح ص ٢٦
جموث كأكوه كحللا	" " م ۳۳۳ ج N	خمير انجام آنخم ص ۵۰
جابلون	۵۳·۲ " "	آئينه كمالات اسلام ص ١٠٠٧
جموث بولنے كامرغنہ	" " ص ١٨٣ ج ١٨	نزدل المسيح ص ٩

7

ایام انسخ ص ۸۲	روحانی فزائن می ۳۲۲ ج ۱۴	حامد
شادة القرآن م سوج	" " 10.475r	<i>ر</i> ای
انوار ألاسلام من ٣٠٠	12rr " "	حرام زاده
تتمه مقيقته الوحي من ١١٣	روحانی خزائن ص ۱۳۳۹ ج ۲۲	رای لڑکے
شادة القرآن م ٦ و	12 pap " "	<i>ٿپڻ</i>
الجازاحري ص ٢٢	193 I''I " "	حيوانات
المدي والتبعره م ٨	iaztor " "	حاسدون
نورالحق ص ١٢٠ج ا	<i>" " س</i> ۸۸.5۸	ويص
نورالحق ص ۸۹ ج ا	″ ″ ص+۱۲۰ج۸	رم کے جگل کے شیعان
12.9° " " "	^ " "TISA	حرص کی دجہ سے مکار
انوار الاسلام ص ٣٠٠	" " من الاجه	طلال زاده نهي <i>ن</i>
آئينه كملات أسلام ص ١٠٠	" " ••r5a	ماطب الليل
اتمام الجدص ٢٥	∧ ፘ ም•ዮ ″ ″	حق کے مخالف
	ż	

خبیث طبع خزرے زیادہ پلید خبیث طبع

خالی کدھے خنگ زاہ

ختک ملاؤں	5mm " "	ضمير برابين ص ١٣٣ج ٥
خبيث ننس	" " من r	شادة القرآن م ٥ ھ
خووبپند	" " س ۱۸	» « من »و
خانت پیش	" " س ۱۳	آدید دحرم ص ۱۳
غبيث طينت	rer " "	ضيمدانجام آنخم ص ٨
خبيث فرقه	" " من "	2/90" "
ختلسول	» » ص <i>ع</i>	انجام آنتم ص ۱۱/ ح
بخسیس این خسیس	″ ″ ځ۸•	نورالحق جام ۱۴
خراب عورتوں اور دجال کی نسل	- m " "	" " ص ۱۳۳۰
غبيث الننس	,roq " "	خياء الحق ص ٩
خود غرض مولويوں	" " من ۸	" " ص ۲۲
خبيث القلب	» » من س	انوار الاسلام ص٢١
خنگ دماخ	7 " " اتائى	ست بچن ص ۹
خدا کان مولویوں پر غضب ہو گا	" " من س	ايام السخ ص ١٦٥
خسرالدنيا والاخرة خسرالدنيا والاخرة	m-h " "	اتمام الجد م ٢٥
خبيث فطرت	~ ~ apa,	تربه متينخه الوي م ١٥٦
فتك معلم	روحانی فزائن م	آئينه كمالات اسلام ص- ز
•		•

<u>;_,</u>

و ^ل يل وليل	روحانی خز	پروائن ص ۱۳۸۶ ۱۳	ايام الس <i>خ ص</i> ۲۲۱
دل کے مجدوم	w w	#2 r •a "	ضير انجام آنتم ص٢١/ح
ومثمن	W W	<i>H H</i>	H H W
وجال	# # .	#Zrr• "	" " מין דיין

	,	
دشمن الله ورسول	112 mm o " "	ضمِر انجام آنخم ص ٥٠
ذات کے سیادہ داغ	113. rr 2 " "	" " س ۵۳
ویانت و دین سے دور	" MA " "	" " ش ۱۹۸
دشمن عقل و دانش	" rrı " "	" " من ا۳۲
دشمن انصار دين	روحانی خزائن ص ۱۴ ج۵	آئينه كمالات اسلام من ه
<i>בנ</i> פ	IAZF4• " "	نزول المسيح من ١٣
ديواند	142 pp " "	" " من ۱۲۳
ونیا کے کیڑے	" " ص ۱۱۱ ج ۲۱	براین پنجم ص ۱۳۳
دلول کے اندمو	riz.F•r " "	מ" " משאו/ם
دروج کم مجر	12 mar " "	شهادة القرآن من ه
دور محی افتتیار کرنے والا	" " س ١٣٨٣.5٢	" " على و · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
t ⁱ	" " PAI 5PI	اعجازاحدي ص ٢٦
در ندول	∠ى " "	مامنه البشري ص ۲۷/ح
دابته الارض	72727 ° "	ازاله ادبام کلال ج۲ص ۱۵۰
زناب	14. TMY " "	المدي والتيمره مل ٩٦
ونیا کے کتے	" " ص ۱۳۸ج	استغناص ۲۰
وشمن حق	172110 " "	" " 1027/ح
ذريت شيطان	# X * * * *	ضير انجام آنتم م ۲۳/ح
و جل آگبر	" " 20 " "	انجام آنخم ص ۳۷
دشنام ده	" " ص٠٣٠ج٨	نورالحق ج اص ۸۸
دل کے اندمے	مجموعه اشتمارات ص ۷۸ ج ۲	اشتمار انعای تین ہزار می ۵/ح
وجل کے مرائع	rਣዝ• <i>" "</i>	" " ۵/۵
ديو فول	م س م ۱۳۵ ج اول	تیلیخ رسالت ج اص ۸۴
دنيا پرست	روحانی فزائن ص ۲۸۵ ج۹	منياء الحق ص ٢٧

ن فروش	" " ص١٩٦ج	" " س
النے در تو وں	42.r97 " "	" " می ۳۵
ت کی روسیای کے اندر غرق	روحانی خزائن م ۱۳۳۳ ج۱۱	ضمِمہ انجام آتخم ص ۵۹
نده طبع	1AZ100 " "	المدي والتبعره ص ١٨
ال فريه	# ***	انجام آتخم ص ۲۰۴
وغ آراستہ کرنے والے	r12 rr " "	ضمیمه برابین احدید ج ۵ ص ۲۱۵
رے اعرمے	مجموعه اشتمارات م ۷۸ ج۲	اشتهاری انعامی تین ہزار م ۵/ح
ل كمينه	روحانی خزائن ص ۲۰۶ ج۱۱	انجام آنخم ص ۲۰۱

j-,

-		
زاؤ خاء	روحانی خزائن م ۴۰۰ ج ۱۱	ضيمہ انجام آنخم ص ۱۹/ح
زياره پليد	"r.o " "	" " ص١٦/ح
ركيس الدجالين	"rr. " "	" " M
رئيس المعتدين	روحانی خزائن مس٢٣١ج	انجام آنخم ص٢٣١
راس الغادين	<i>H H</i>	n n
رثيم المتعلفين	" " ص ۱۵۱ ج	" " ص ٢٥١
ر عزیوں کی اولاد	روحانی خزائن م ۲۵۸۵ ج۵	آئينه كمالات اسلام ص ٢٥٥
رئيس المتكبرين	° ° 1903 م	" " ص ۴۹۵
زود رنج	173 rr• " "	ایام امسلحص ۸۳
ذلمنہ کے کالم	112 m. " "	خيرانجام آنخمص
زماند کے بدذات	azrn " "	آمَيْنه كمالات اسلام ص ۲۸/ح
رسول الله کے دعمن	روطانی نزائن ص m ج ۵	" " م <u>ن</u> ۱۱۱
ذمانہ کے نکب اسلام	" " ص ۸۰۲ ج۵	" " ص و

زماده بربخت

رابين ج٥م ع١٥١

ضميمه استنتاء م	روحانی خزائن ص ۱۰۹ج ۱۴	ردحانیت ہے بسرہ
•	س-ش	
ضمير انجام آنخم ص ٣	روعانی خزائن ۲۸۸ ج ۱۱	شيطان
» » من ۱۸	Hで ア・ア ″ ″	فترمرغ
Z/140 " "	n a n	شياطين الانس
" " س	"PP4 " "	سورول
منمير انجام آئتم م ۵۳	" " ص ۲۳۳ ج ۱۱	سياه داخ
" " س ع	"r" " "	ثري
" " س ۸۵	" rrr " "	سياه دل
" " ص ۱۹۸	" HA " "	فيع نجدى شخ نجدى
rrau "	" rr4 " "	سكان قبيلد
" ص ۱۳۳	" r" " "	فحغ امتقان
" ص	" ror " "	فح النال
" " "	# #	سلطان التكبرين
" " "	# #	ثتى
" ص ۲۵۳	H # H	مفاء
آئينه كمالات اسلام ص ١٩٠٢	روحانی فزائن م ۲۹۵ج۵	شغال
P+1 " "	» » ۱۳۵۵	شیلنت کی ب <i>دی</i> و
p-p " "	" m -h - " "	سغلہ پن
» » ص ۲۰۰۱	"F+Y " "	فيخ نامه سياه
تته مقيقته الوحي من ١١٠	rrz. rra " "	سفيهول كانطف

مثرك	"rr z oro " "	Z/ITA " "
یخت دل ملالم	r13,720 " "	ضيمه براين ج٥ص ١١
سانيوں	ABTT " "	نورائحق ج اص ۲۳
ساده لوح	روحانی خزائن ۲۳۳ ج۱۱	منميمه انجأم آتخم وم
سفلي مخلوقات	ړ " "	حامته البشري م ٢٤/ح
ىخت جال	rzrzr " "	ازاله کلان ج ۲ مس ۲۱۱ م ۵۰۹ (خورد)
سخنت نا دان	# H #	<i>H H H</i>
ىخىت نالائق	71 H	H B 11
ھ خ منس	∠₹¥ * #	كرامات الصادقين م ٣٧
في خ مزدر	4647 " "	" " من د
<u>فيخي</u> باز	1A 7 700 " "	المدي والتبعرة من ١٠
سغلبه وشمن	IAZ10A " "	" " من سوا
شريرول	" " W +475A1	" " ص ۱۹
سفلد وشمنول	iaztyr " "	" " من ۱۸
شرير بمينهية	" " ص ٩ ج ١١	انجام آنخم ص ٩
سفيد	A 5 97 " "	نورالحق ج اص ۲۲
شرابيول	AZ#T " "	" " جاس PP
یخت دل مولوبع مشیهو	روحانی خزائن م ۲۶ج	انوار الاسلام ص ٢٥
مجع چلی کے بوے جمائی	<i>" " من ١٠٠٥</i>	» » من ۹ ۰ ۹
شرير مولوي	7 rq " "	ضياء الحق مس٣٢
یخت ذلیل	113tr " "	انجام أنختم ص ۱۶۴/ح
چخ ضال بطالوی	"rri " "	" " س ۱۲۲
سخت دروع کو	1A 2 777 5 A1	نزول المسيح م ٢٦
ست ايمانو	" " ص ۱۲ ج۲۲	منميمه برابين ۵ ص ۲۰۷۸

اعازاحري ص٧٦	" " ص ۱۸۸ ج۱۹	فجخ أ لغالنه
كرامات الصادقين ص ٢٢	" " س ۱۵ ح ۲	خ حال باز خ حال باز
اتمام الجحة ص ٢٥	* " MOTSA	سواد الوجسه الدارين
		(دنیا آخرت میں روسیاہ)
ضمير انجام آيخم ص ٦٢	112 mm " "	سڑے کی مودہ
» ص p	" " " س ۹ ج ۱۱	سخت بمرذات
" مي ١٨/ح	" " " M55"	سخت ہے باک
انوار الاسلام ص ١٠	" " ص ١٠ ج	سودائي
نزول المسيح ص اا	M3 FA9 " "	شياطين
تته حقيقته الوحي م ١٥٦	" " م ١٩٥٥ ٢٢٢	سخت دل قوم
آربيه دحرم ص ۳۱	17 17 " "	شري الننس
" " ص ۲۱	1+3 mm " "	شري پنذت
	ص-ض	
انجام آتخم ص ۳۳۱	روحانی خزائن ص ۲۳۳ ج ۱۱	منال بطالوی
نورالحق ج اص ۲۲	" " ص ٢٩ ج ٨	ضال
حقيقته الوحي السا	rrz. rr " "	منلالت پیشه
ايام السلح ص ٨٩/ح	172 FTY " "	مرتع بياني

روحانی خزائن ص ۲۳۸ ج. ۱۸ وافع البلاء ص ۱۸

" " ص ٣٣٣ ج ١١ ضمير انجام آخم ص ٣٨

فالم طبع فالم

4-8

انجلم آنخم ص٢١/٦	" " ص ۲۱ ج ۱۱	ظالم مولوبع
پراین احریه ۵ ص ۱۳	" " שיאובויו	كخالم معترض
استغناء ص ٢٠	" " من ۱۲۸ ج۱۱	كالمول
منير انجام آنخم ص ٢٧/٦	" " ص ۲۰۲5 H	لحواكف
نزول المسيح ص ٨	" " PA 5 A	كالم طبع مثالغون

<u>ئ</u>-ئ

عليم نعال من الله الف الف مرة	روحانی خزائن می ۲۳۰ ج۱۱	لنميمه انجام أتحقم ص ٢٧
عبدا فثيغن	113 rr " "	<i>" " من</i> ۵۸
غالون	" " س ۱۲۲۳ ج	انجام آنخم ص ۲۲۳
غوى ني البطالته	112 rm · " "	" " ص ۲۳۰
عآوين	" " Wars!!	انجام آنخم ص ۲۵۳
غول	" " س ۲۵۲ ج	" " س ۲۵۲
غى	" " من 12 ج	ضمير انجام آنتم ص ٣٣
عجب نادان	rr2001 " "	تتمه حقیقته الوی ص ۱۱۵
مجيب بے حياء	rr 2012 " "	" " ص ١٣٩/ح
غوارزماند	193.19• " "	اعجاز احرى ص ٧٧
عورتوں کے عار	" " PPI 5 PI	» « من ۸۳
غول البراري	″ ″ ۱۵۲ ح∠	كرامات العساد قين من و
عدو الله	مجور اشتمارات م 29 ج	اشتهار انعای تنین بزار م ۱۳
غرنی کے ملیاک سکھو	روحانی خزائن م ۲۹۱ج ۹	خياء الحق ص ٣٢
عبدالحق كامنه كالا	112 mm " "	منمِرہ انجام آئتم ص ۵۸
غزنوبوں کی جماعت پر لعنت	N N N	w w

آئينه كمالات اسلام م ٣٠٨	» » من ۸۰۳ چه	علم اور در ایت اور
		عنقدے مخت بے بسرو

ئے۔ق

ضمِر انجام آئمٌم ص ١٨	روطانی خزائن می ۲۰۰۳ج	فقیری اور مولوت کے شرحمغ
מ" " שערם " "	" " من ١٣٠٠ ج١١	فرعون
» » من ۸۵	"rrr " "	فمت يا عبدا لليغن
تتمه عقيقه الوحى ص ١١٠	** ** 677.5	فاسق آدي
ا کازاحری ص ۲۸	" " W +115H	فريبي
۷۱٠ " "	197.IAA " "	فرد لمبي
انجام آنخم ص ۱۵ ت	روطانی خزائن می کارج ۱۱	قوم کے ختافوں
اتمام الجدم ٢٣	" " س٠٦٠٦٨	فتنه انكيز

کہگ

		رامار
كونة اندلش علاء	روطانی خزائن می ۳۱۸ ج ۱۴	ايام المسخم ٨٠
کندے اخبار نوایس	" " DAY 5H	منيمه أنجام آئتم ص ۵
گندی روحو	17. m m m m	" " ساء/ح
کیژو	н - н - н	* * *
کے	" " O AH5"	استغناء ص ۲۰
كدمے	113 PP 1 " "	منير انجام آنتم ص ٢٧
كاذب	1621 " "	انجام آنخم ص ۵۲
کج طبح	۳ " ۲۹۵۵	آئينه كملات اسلام ص ١٠٦

» » من ۱۲۰۰ <i>من</i>	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	كر فآر عجب پندار
آئينه كمالات اسلام ص و	" " ONF 30	کونة نظرمولوی
نزول المسيح م ٧٦٠	" " من ١٩٣٣ جدا	کو ژ مغزی
تنمه حقیقته الوحی من ۱۱۵	" " م ١٥٥٠	عمراه
" " مل ۱۳۸/ح	" " " a sport	كذاب
منميمہ پرايين ۵ ص ۱۵۲	r12.870 " "	ممدعول
" " ص ۱۲۵	713 mm " " " " " " " " " " " " " " " " " "	ڪيڙا
چشر معرفت ج۲ص ۱۳۱۱	rrzrr1 " "	كبينه ور
چشمه معرفت ص ۳۲۱	روحانی خزائن ص ۳۳۳ ج ۲۳	مکنده زبان
مواہب الرحلٰ ص ۱۳	" م ۲۵۳ ج	كرمك
# H #	H H H	كميتكى
الخاذ احرى ص ١٨	1921ry " "	م مجر
» » می سوس	" " aai 5 pi	كوحمى
" " ص ۵	* * PF1.5P1	م نده پانی
كرامات الصادقين ص ٢	∠ZMA " "	كجىل
ا لمدي والتبعره ص ١٨	Mary " "	كمينول
انجام آنخم ص ۲۰۹	112 FOR 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11	کمیت
نورالحق ج اص ۸۹	" " ص ۱۲۰ج۸	مرای اور حرص جگل کے شیطان
آريد دهرم ص ٢٨	" " 10275°1	کمین طبع
ضمير انجام آئتم ص ٢٥	روحانی خزائن ص ۹۰۹ ج۱۱	كتول
انجام آنخم ص ۳۹۵	» » مر ۱۲۵ ج	الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
آئينه كملات اسلام من ١٠١	" " 1ºF 50	کاوپ
حتيقته الوحي من ١١٠/ح	" " 10 mm 5 m	عمراه

٧--

خير انجام آتمم ص ١٢	روحانی خزائن مس۲۹۷ج	مغرور فقرا
" " سااح	" " س ۲۰۰۵ ت	مردار خور
nu " "	"" " " ""	مولوي جالل
my " "	112 PP- 00 " "	موادیت کے بدنام کرنے والے
" " س من ۵۳	" ququ Z " " "	منحوس چهول
» » من ۸۵	"FFF" " "	مغتزي
انجام آنمتم ص ۲۰۹	" " مل p" "	منافق مولوی
2/490 " "	" " من ١٩٧ "	مولومان ختك
" " שנוייין	" " من ۳۳"	متكبرين
# # H	# # # #	معتدين
" " ص ۲۵۲	"ror " "	لمعونين
آئينه كمالات اسلام ص ۴۰۲	02 mor " "	مختول
<i>" " من</i> ۱۹۵۸	" DAA " "	معلم المكوت
نزول المسيح ص ١٢	روحانی خزائن ص ۳۹۰ ج ۱۸	مفترى
" " ص ۲۲۳	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	مردار
تنه حقیته الوحی ص ۱۲۰۵ ح	"rrz.660 " "	ليمنول
# # #	<i>H H H</i>	لمعون .
н п н	N N N	مغسد
خيمه براين احريه ج٥م ٢٧	riziar " "	متعضب نادان
" " " "	" " 0027517	مغترى نابكار
" " مل ۱۳۹	112712 " "	لاف و گزاف کے بیٹے
تحند كولزدييه ص ١١٢	" " ص ٢٠٥٥]	متعفن

مسكين	# #	4200	موابب الرحن ص ۱۳۸
ماد سیرت		AZFT	نورالحق جام ۲۳
مغل فماعت	# #	1225	» » جاس ۵۳
1	W W	م ۱۹۵۵ج	اعجاز احري ص ۲۳۰
مٹی سیاہ	H H	115	" " سع
متعضب	N N	م ۲۸ یع ک	كرامات العساد قين ص٦-٢
حتكيرمولوبول	N #	71.27	" " שיים דם
مغل	N N	PF 52	" " ص ٢٧
15%	<i>H H</i>	م ۲۲ ج ۲	" "
تنكس طينت مولوبول	" "	م ۲۳۲ ج	آسانی فیسلدص ۲۲
الاد شؤول	" "	س ۱۲۱ ج ۱۸	المدي والتبعره ص ١٦
مخبطالحاس	# #	ص ۱۲۸ ج	استغناء ص ۲۰
مرده پرست	# #	م ۱۹۳ ج	خير انجام آنتم ص ٩/ ت
مردار	# #	112 rgr	" " ص9/ح
بالا	W W	77151	نورالحق ج اص ۹۳
معذول	* *	ص ۱۳۳۵۸	″ ″ ص ۱۹۱
ناقص النهم	# #	م ۳۵ ع	كرابلت العساد قين ص
عاجق شياس	" "	م ۱۲۰ ج	ست بچن ص ۸
مونی سجه	# #	14.5.41	" " ص
مولوی تمام روئے زمین کے	n *	۱۳۶۳۳	ايام السلحص ١٦٦
انسانول سے بدتر اور پلید تر			
خالغوں کی ذلت	# #	117.51	خمِرہ انجام آئتم ص ۲۸/ر
مولويول كي ذلت		*	N N
مولوی مخت ذلیل	# #	77511	انجام آنخم ص ۲۴/ح

كمذيول	* *	777511	انجام آنخم ۲۲۳
منحوس	H H	475,77	تته حقیقنه الوی ص ۱۴
مغمود	~ ~	م ۱۵۵ ج	تمته حقيقه الوحي ص ١١٥
معمولى انسان	<i>"</i> "	۲۲۹۶۳	ازاله خوردج ۲ ص ۹۹
مجنون درنده	* *	م ۲۲۳ ج	آسانی فیصلہ مس ۱۳
مجوب مولوي	# #	r2.771	" " من ۱۳
		1	

	U	
غوان علما	روحانی خزائن م ۲۵۵ ج ۱۴	ايام المسلح ص ١١٥
بلياك شبع المياك شبع	m 2 mm 3 m	" " س ۱۳۵۵
die	" " من ١٠٠٣ ج ١١	ضيمدانجام آنخم ص ٢١/٦
£	"TIE " " "	" " ص ۳۳
, Kit	"	" " س ۵۰
غران	"rr4 " "	" " س م
نابيزا علماء	"rra " "	″ ″ س
پاران بطالوی	#で ナ・ グ ″ ″	انجام آنخم ص ۲۰/رح
£ اُنْ نَ	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	" " ص ۱۲/ح
مغاق زده	روحانی ص ۱۲۳ ج ۱۱	انجام أنختم ص ١٢٧ح
بالائق نذر حسين	" " س ۵۳۵ ا	" " س ۵۳
نيمها	روحانی نزائن م ۴۰۰ ج۵	آئينه كمالات أسلام من ٢٠٠
نگ اسلام	064V " "	» » ص د
نجلت خور	" " שומדשמו	نزُول المسيح من ٨
نغساني مولويو	روحانی خزائن ص ۱۰۵ج ۳	ازاله ادبام ج اص ۳
	•	•

مقدمہ چشمہ سیجی می ب	" " من ۲۰۵۳ ج۰۲	باواتف
" " كى ه	" " س ١٨٦٥٠	ناد انو <u>ل</u>
ضيمه انجام آنخم ص ۲۴ ماشيه	" " WA-75#	بابكا رول
اشتدار انعای تین بزار م ۵/۲	مجوعه اشتمارات م ۱۴ ج۲	ينم عيسائيو
تيليغ رمالت ج اص ۸۴	13.18° " "	ناخدا زس
انوار اسلام مي ١٦/٦	روحانی خزائن می ۴۷ج۹	ياد الن بمندو زاده
منياء الحق ص ٣٦	42 ran 1 " "	نهات بليدطيع
انجام آنخم ص ۳۵	" " ص٥٦.٦١١	نامعادت مندشاگر دمجر حبین
ست بچن ص ۱۹	145.11 " "	byt
آئينه کمالات اسلام مس ذ	65 W ″ ″	تذير حمين فتك معلم
معیمه براین ۵ ص ۱۳۰	rizraa " "	نادان محاني
خيمه سه ۵ م ۱۳۵	rizere " "	نادان قوم
انوارالاسلام ص ۳۸	" " ص ۵۰ ج	ناقص العقل چيلوں
منياء الحق ص ٢٧	" " GATSP	مالا كن چيلو <i>ن</i>
اتمام الجيدص ٢٢	روطانی خزائن می ۱۰۳ ج۸	با وان غِي
ضمِد انجام آنخم ص ۲۳/ح	NZ•45 € " "	َ عَلِي <i>اک فرق</i>
انجام آنخم ص ۲	" " ص ۲ ج H	نادان پادرين
آئينه كمالات املام ص ٢٣	" " م ١٣٣٥ ٢	ملائق متعضب
	•	

A-4

وه کندے اخبار نویس	روطنی خزائن ص ۲۸۹ ج ۱۱	ضمير انجام آتخم ص ٥
وه گدهاے ندانسان	" " س ١٣٠٥ ١	12 0 " "
وحثى	" " ٣٣٠ ١٥	" " من ۱۹

یمودی سیرت بیه فعض منافق

دوبذات	" " " " "	<i>" " من</i> ۵۰
بلكن	" prp. " "	» » س ۲۵
بشرو زاوه	" " س ۵۹۵"	انجام آنخم ص ۵۹/ح
ہواو ہوس کا <u>بیٹا</u>	10° " "	اعازاحری من ۳۳
داشي	" " P5A	نورالحق ج اص ع
والغبى المعلعل	" " ص ۱۳۱۱ ج ۸	" " جاص١٠٠
ولدالحرام	" " ص ۳۰ ج	انوار الاسلام من ۲۰۰
بزاد لعنت كادمه	مجمومه اشتمارات م ۷۷ ج ۲	اشتمار انعای تین بزار م ۱۰
ولدا لحلل نهيں	روحانی خزائن مساس ج	اتوار الاسلام ص ٢٩
واورے مخت جل کے	" " ص ٥٧٠ ج ٥	۳۰ می ۳۰ m
یوے بھائی		
يهث دحرم	مجوعه اشتمارات م ۷۷ ج ۳	اشتمار النعاى تين بزار م ١٠
ثلائق متعقب	روطانی فزائن م ۱۳۳ ج۵	آئینه کمالات اسلام ص ۳۳
والدجال البطال	" " م ١٥٦ ج ١١	آنجام آنخم ص ۲۵۱
آ کھول کے اعدمے	مجوعه اشتمارات ص ۷۷ ج۲	اشتمار انعای ۳ بزار م ۱۰
S/4.	روطنی فزائن ص ۳۵۳ ج ۱۹	موابب الرحمٰن من اسلا
مججو بتشين	" " س ١٩٥٣ ج١١	" " من ۱۳۸
	ی	
يبودي منفت	روحانی خزائن ص ۲۸۷ ج۱۱	ضمير انجام آنخم ص ٣
ياده كره	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	

م ۲۸۳ ج۲

انجام آنخم ص ۲۴/ح

شهادة القران من د

يد نادان خون پيند	" " سالم ع	" " ص
يه لوگ حيوانات	192111 " " "	اعجاز احری ص ۲۲
يبودى	#Z=rq " "	منيمد انجام آتخم ص ٣٥
يأعج اضالت	47 AAI 54	اعجاز احدى ص ٢٧
یک پیم	" " ص ۸-۳-51I	ضمِد انجام آنتم ص ۲۴/ح
ياجوج اجوج اور	rrz. A7 " "	چشر معرفت جاص ۱۷/۸
د جال به یور ین قویس	•	
بد جملاء	روحانی خزائن ص ۲۰۰۲ ج	ضميد انجام آنخم م ١٨/ح
يهودعت كاخمير	" " ص٥٥"	" " "م ١١٠/ح
یہ دل کے مجدوم	N H N	N N N
به سب مولوی جال	"rr " "	" " " من ۲۲۱
ب شري	"r" " "	" " س
يه سياه دل	"r"r " "	″ ″ سُ ۸۵
بير جال	* * *	н н н
يه منافق	" " " " "	انجلم آنخم ص ۲۰۹
ياغول البراري!	روحانی ص ۱۵۲ج	كرامات المسادقين ص د (٣)

مرزاصاحب کی نبوت کی دلیل

مرزا صاحب کی نبوت کی دلیل نہ تو علم ہے اور نہ عمل۔ اور نہ حافظہ اور نہ فاقلہ اور نہ فاقلہ اور نہ فام ' اور نہ زہر اور نہ تعویٰ' اور نہ صدافت اور نہ عضت' اور نہ حسب اور نہ نسب' اور نہ اظاق فا ملہ' اور نہ مجزات اور نہ کراہات' کچھ بھی نہیں سب مغرہے۔

کراہات' کچھ بھی نہیں سب مغرہے۔

ولیل مرف یہ ہے کہ عیمی علیہ السلام وفات یا محے۔ سجان اللہ' عجیب

دلیل ہے۔ کیا محس کمی نمی کا فوت ہو جاتا کمی مدی کے نمی ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے۔ تعوری در کے لیے فرض سیجئے کہ حیسی علیہ السلام دفات پا گئے۔ لیکن آپ اپنے نمی ہونے کی مستقل دلیل بیان سیجئے۔ خاتم الانبیاء سے پہلے ایک نمی کی زندگی میں بھی نمی آتے رہے ہیں۔

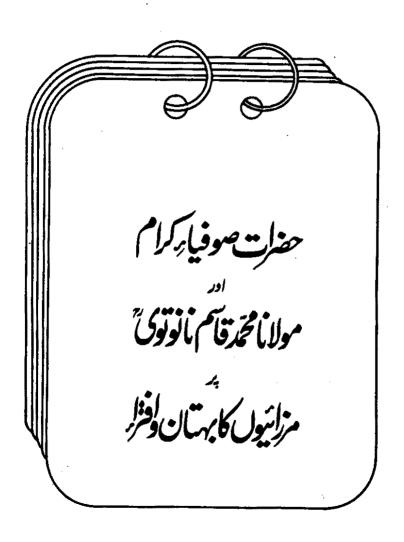
اگر کمی گاؤں کا دہقان ہے دعویٰ کرے کہ پی اس ملک کا بادشاہ ہوں اور چو دھری' اور دلیل ہے بیان کرے کہ چو تکہ اس ملک کا بادشاہ مرچکا ہے' اور پی اس فوت شدہ بادشاہ کا مثیل ہوں اور شبیہ اور ہم نام ہوں اور میرا گاؤں ای کے دارا لسفنت کے سمت پر داقع ہے الذا ثابت ہوا کہ بیں اس ملک کا بادشاہ ہوں۔ تو کیا اہل عشل کے نزدیک اس طرح ہے اس مخص کی بادشاہت ثابت ہو جائے گی؟ اہل عشل کے نزدیک ہو مخص اس کی بادشاہت شلیم کرے گادہ بھی پاگل اور دیوانہ اہل عشل کے نزدیک ہو مخص اس کی بادشاہت شلیم کرے گادہ بھی پاگل اور دیوانہ سمجھا جائے گا۔ اور اگر اس شم کے چند پاگل ال کر عقلاء کو مناظرہ اور مبائم کا چینج اس می کی بادشاہت ثابت ہو جائے تو عقلاء کو جائز ہے کہ تفریحی طور پر ان اس مدی کی بادشاہت ثابت ہو جائے تو عقلاء کو جائز ہے کہ تفریحی طور پر ان احتموں کی جائت ظاہر کرنے کے لیے دعوت مناظرہ منظور کر لیس درنہ مناظرہ نی الحقیقت نظری امور ہیں ہو تا ہے۔ ایسے بدی البطان امور ہیں تو مناظرہ نہیں الحقیقت نظری امور ہیں ہو تا ہے۔ ایسے بدی البطان امور ہیں تو مناظرہ نہیں الوقت کے بیے نہیں ازا۔

جس کا بی چاہے موی ہے اور جس کا بی چاہے فرعون ہے۔ گرموی بن عمران بننے کے لیے بھی کوئی ظاہری اور مادی سامان چاہیے۔ ورنہ فرعون ہے سامان اور نواب بے ملک کملائے گا۔ اور مرزا صاحب کے پاس نہ کوئی نشان ہے اور نہ کوئی سامان ہے۔ مرزا صاحب اگر موی تھے تو بتلائیں کہ دہ کونسا فرعون غرق ہوا' اور اگر نوح تھے تو دہ کوئی ونیا غرق ہوئی' اور اگر مسیح تھے تو کونے مسیح جسے معجزے دکھلائے۔

مرزا صاحب کا دس لا کھ معجزات کا دعوے

آنخفرت مَتَنْ المَنْ الله مِهْ الله مِه م معجزه كو عليمده عليمده سند متعمل كے ساتھ بيان كيا ہے۔ مرزا صاحب كے محابه و آبيين كو بھى چاہيے كه مرزا صاحب كے دس لاكھ معجزات پر كوئى كتاب لكھ كرونيا كے سامنے بيش كريں آكہ ونياكو مرزا صاحب كے معجزات كاعلم ہو سكے كہ آخروه كيا كيا معجزے ہے؟

اب میں اس تحریر کو ختم کر تا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے وعاکر تا ہوں کہ اس تحریر کو تبول فرمائے اور لوگوں کے لیے موجب ہدایت بنائے۔ آمین ثم آمین۔ واخر دعوانا ان الحمد للّه رب العلمین



بم الله الرحن الرحيم

الحمدلله وحدة والصلوة والسلام علىمن لانبي بعده

المابعد : - بندهٔ تاچیز محمد اورلس کاند بلوی کان الله له و کان مو لله آشن - الل اسلام کی خدمت میں عرض پرداز ہے کہ مرزائیوں کو اپنی محرابی اور غلط عقائد کے ابت كرنے كے ليے كتاب اور سنت اور اقوال صحابة و تابعين اور ائمة وين اور فقهاء اور محدثین اور مفسری اور متکلمین کے کلام میں تو کسی حل رکھنے کی منجائش نہیں ملتی' اس لیے یہ کروہ حضرات اولیاء "اور عارفین کے ناتمام اقوال قطع و برید کر کے عوام کے سامنے پیش کرتا ہے۔ تاکہ عوام ان حفرات اولیاء کی وجہ ہے کھے نہ کمہ سکیں۔ حالاتکہ ان بزرگوں کا صریح عقیدہ جو عین قرآن و حدیث کے مطابق ہو تا ہے 'وہ ان کی کتابوں میں ذکور ہو تا ہے اس کو بدلوگ نقل نہیں کرتے البت بزرگوں کے ان میم اور مجل کلام کو نقل کردیتے ہیں کہ جو ان بزرگوں سے ایک خاص حالت سکر میں نکلا ہے۔ جو باتقاق علاء جمت نہیں۔ جیسا کہ منصور سے ایک خاص بیمودی کی حالت میں انا الحق کمہ دیا۔ محرجب اس حالت سے افاقہ ہوا تو آئب ہوئے ' تو کیا کوئی عاقل منعور " کے انا الحق کمنے سے یہ استدلال کر سکتا ہے کہ علی اور بروزی الوہیت بندہ کو بھی مل سکتی ہے اور لا اللہ اللہ اللہ کے معنی یہ ہیں کہ خدا کے سواکوئی مستقل خدا نہیں ہو سکتا۔ البتہ علی اور بروزی خدا ہو سکتا ہے۔ حاشا و کلابه مرت کفراور ارتداد ہے۔ ای طرح "لانی بعدی" میں میہ آویل کرنا کہ حضور متنفظ الله کے بعد کوئی مستقل نی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ علی اور بروزی نی ہو سکتاہے میہ بھی مرتع کفراور ارتداد ہے۔

ای سلمه بین آج کل مرزائی و حضرت مولانا محمہ قاسم صاحب نانوتی رحمہ اللہ کا نام نای لے رہ بین کہ معاذ اللہ مولانا محمہ قاسم صاحب بھی خاتم الانبیاء کے بعد نے نبی کا آنا جائز رکھتے ہیں۔ یہ مولانا پر صریح بہتان اور افتراء ہے۔ اس بارہ بیل حضرت مولانا کا تحذیر الناس کے نام سے ایک مخضر رسالہ ہے۔ جو ججیب و غریب حقائق و معارف اور نمایت وقتی اور عمیق علوم پر مشمل ہے۔ ناظرین تو قصور فعم کی وجہ سے غلط فنی بیل جٹلا ہوئے اور زا نعین اور طحدین نے لوگوں کو محراہ کرنے لیے اس رسالہ کی ناتمام عبار تیں ' الیل اور بابعد سے طوف کر کے لوگوں کے سامنے پیش کرنا شروع کر دیں۔ جس سے عوام اور سادہ لوح' تردد اور تجربیں پڑ گئے۔ اس لیے بہ تقاضائے اصلاح یہ ضروری سمجھا کہ مولانا محر قاسم کے کلام کا خلاصہ سلیس عبارت بیں پیش کر ویا جائے۔ ناکہ لوگ غلط فنی سے محفوظ ہو جائیں۔ فاقول و باللہ النوفيق و بیدہ فرمة النحقیق و حوالہادی الی سواء الطریق۔

 خاتیت زمانیہ قرآن اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے طابت ہے۔ اور حضور منتوں کے خاتیت نماز کا محر کافر منتوں کا میں کافر ہے جیسا کہ رکھات نماز کا محر کافر ہے۔ چنانچہ تحذیر الناس کے من ابر تحریر فرماتے ہیں۔

سواگر اطلاق اور عموم ہے۔ تب تو خاتیت ظاہر ہے۔ ورنہ تعلیم لروم خاتیت زبانی بدلالت الرّای مرور ابت ہے۔ اور ہر تقریحات نبوی مثل انت منی بمنزلة بارون من موسی الانه لانبی بعدی او کما قال۔ جو بظاہر بطرز نہ کور ای لفظ خاتم الرّسن سے ماخوذ ہے۔ اس باب میں کانی ہے۔ کیونکہ یہ مضمون ورجہ تواتر کو پہنچ چکا ہے۔ پر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا۔ کو الفاظ نہ کو ربسند متواتر معتول نہ ہوں۔ سویہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یمال ایا بی ہو گا۔ جیما کہ تواتر اعداد رکعات فرائض و تر وغیرہ باوجود کی الفاظ احادیث مشحر تعداد رکعات متواتر نہیں۔ جیما کہ اس کا مکر کافر ہو گا۔ انتہی کلامہ۔

اس عبارت میں اس امرکی صاف تفریح موجود ہے کہ خاتیت زمانیہ کا محر ایبای کافرہے جیساکہ تعداد رکھات کا محر کافرہے۔

مولانا مرحوم 'اس خاتیت زمانیہ کے علاوہ حضور مُتَنَا الله کیا ایک ایک اور معنی کرکے خاتیت خابت فرماتے ہیں۔ جس سے حضور مُتَنَا الله کا تمام اولین اور آخرین سے افضل واعلم ہونا فابت ہو جائے وہ یہ کہ حضور مُتَنَا الله کا تمام اور علوم اولین و آخرین کے معدن اور مبن کمالات نبوت کے معدن اور مبن ہیں۔ جس طرح تمام روشنیوں کا سلسلہ آفاب پر ختم ہوتا ہے۔ اس طرح تمام علوم اور کمالات کا سلسلہ حضور مُتَنا الله تم ہوتا ہے۔ اس طرح تمام علوم اور کمالات کا سلسلہ حضور مُتَنا الله تم ہوتا ہے۔

معاذ الله ' مولانا مرحوم خاتیت زمانیہ کے مکر نہیں بلکہ خاتیت زمانیہ کے مکر نہیں بلکہ خاتیت زمانیہ کے مکر کو کافر سجھتے ہیں۔ لیکن اس خاتیت زمانیہ کی نغیلت کے علاوہ خاتیت رہیں کی نغیلت بھی حضور مسئل میں کے لیے خابت کرنا چاہتے ہیں۔ آگہ حضور مسئل میں کی تمام اولین اور آفرین پر نغیلت اور سیاوت خابت ہو اور خاتیت زمانیہ اور

ر تیہ می فرق یہ ہے کہ فاتیت زانیے کے اظہار سے صور متن الم نی کا آنا شرعام محال اور نامکن ہے اور خاتمیت رسید کے اعتبار سے بفرض محال آگر حضورا کے بعد بھی کوئی نی معوث ہو۔ تو حضور منت المالی کی خاتمیت ر تیہ میں کوئی فرق نہ آئے گا۔ برصورت آپ کمالات نبوت کے ختی اور خاتم ہیں۔ آفاب اگر تمام ساروں سے پہلے طلوع کرے یا درمیان میں طلوع کرے " آقاب کے منع نور ہونے میں کوئی فرق نیس آنا۔ اس طرح بالغرض آگر حضور مستفی الم یو اور تمام انمیاء ملیم السلام سے پہلے مبعوث ہوتے یا ورمیان میں مبعوث ہوتے تو آپ کے منبع کمالات ہونے میں کوئی فرق نہ آتا اور یہ فرض بھی محض احمال عقلی کے درجہ میں ہے۔ درنہ جس طرح خاتیت زمانیہ میں حضور منتفہ میں کا آنا محال ہے ای طرح فاتیت ر تیہ یں ہی آپ کے بعد نی کا آنا کال ہے۔ اس لیے کہ اگر انبیاء متاخرین کا دین وین محمدی کے مخالف ہوا تو اعلیٰ کا اونیٰ سے منسوخ ہونا لازم آئے گا۔ بو حق تعالی شانہ کے اس قول۔ ماننسخ من آیته او ننسمانات بخیر منماکے ظاف ہے۔ نیز جب علم مکن البشر آپ کر خم ہو چکا۔ تو آپ کے بعد کس نبی کا مبعوث ہونا بالکل عبث اور بے کار ہو گا۔ حاصل یہ نکلا کہ خاتمیت ر تید کے لیے فاتیت زمانیہ بھی لازم ہے۔

مولانا مرحوم کے زدیک آگر حضور متنظیم کے بعد کوئی نی مبعوث ہونا شرعا "جاز ہو تا۔ تو لفظ بالفرض استعال نہ فرمائے۔ مولانا کا یہ فرمانا کہ بالفرض آگر آپ کے بعد کوئی نی الخ یہ لفظ بالفرض خود اس کے محال ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے۔ کہ یہ بات محال ہے۔ کی طرح ممکن نہیں۔ لیکن آگر بفرض محال تعوثری دیر کے لیے اس محال کو بھی تنظیم کر لیا جائے۔ تب بھی حضور مشتر محال ہونے کی فرق نہیں مشتر کی خاتمیت رہیں اور آپ کی افغلیت اور سیادت میں کوئی فرق نہیں آگر یہ ایسا ہے۔ جیے حضور مشتر محال ہوتا۔ تو ظاہر ہے کہ حضور مشتر محال ہوتا کو عمر ہوتا۔ تو ظاہر ہے کہ حضور مشتر محال ہوتا کہ میں محضور یہ نہیں۔ کہ آپ کے بعد نی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ میں مقصود یہ نہیں۔ کہ آپ کے بعد نی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ میں مقصود یہ نہیں۔ کہ آپ کے بعد نی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ میں

خاتم التسن ہوں۔ میرے بعد کوئی نی نہیں ہو سکا۔ بغرض محال اگر میرے بعد کوئی نی ہو آ۔ تو عرام میرے بعد کوئی نی ہو آ۔ اس ارشاد سے حضور مستن الم المبلت کی خاتیت اور عمر کی نخیلت ابت کرنا مقصود ہے۔

اس کو اس طرح سمجمو کہ اگر کوئی ہخص یہ کے کہ اگر ایک چاند نہیں بلکہ ہزار چاند ہوں تب بھی ان سب کا نور آفاب بی سے مستفاد ہو گا۔ تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ حقیقتہ " ہزاروں چاند ہیں بلکہ مقسود آفاب کی نفیلت ثابت کرنا ہے کہ آفاب اور متنا ہے کہ آگر بالغرض ہزار چاند بھی ہوں۔ تو ان کا نور بھی اس سے مستفاد ہوگا۔

اس بالقرض ہزار جائد الخ کنے سے آفاب کی نفیلت ووبالا ہو جائے گی کہ آئب فقط اس موجودہ قرب افغل نہیں۔ بلکہ اگر جنس قرکے اور بھی ہزاروں افزاد فرض کر لیے جائیں۔ تب بھی آفاب ان سب سے افغل اور بهتر ہوگا۔ اس طرح نبی اکرم مستفری ہے گا تا مقدو ہے۔ طرح نبی اکرم مستفری ہوں یا خاری محتق ہوں یا مقدر ممکن ہوں یا محال۔ اور بہ کہ حضور مستفری ہوں یا محال۔ اور رہتہ "

مولانا نے کمیں یہ نہیں فرمایا کہ سرور عالم مستن کی ہود نی کا آنا شرعا" جائز ہے۔ بلکہ می فرماتے ہیں کہ جو مخص اس امر کو جائز سمجھے کہ حضور سنتی کی ہود نی کا آنا شرعا" ممکن الوقوع ہے۔ وہ کافر ہے اور قطعا" وائرة اسلام سے خارج ہے۔

چنانچہ مولانا محمہ قاسم مناظرہ عجیبہ کے ص ۳۹ پر لکھتے ہیں۔ خاتیت زمانیہ اپنا دین د ایمان ہے۔ ناحق کی تنمت کا البتہ کوئی علاج نہیں۔

بھر اس کتاب کے ص ۱۰۳ پر لکھتے ہیں۔ اختاع بالغیر میں کے کلام ہے۔ اپنا دین و ایمان ہے۔ کہ بعد رسول اللہ کھتے کھتے ہیں۔ نہیں۔ جو اس میں تامل کرے اس کو کافر سجھتا ہوں۔ انتہی۔ تا قرن با حملین - مولانا محمد قاس کے ان عبارات اور تقریحات کے بعد خود انسان کریں کہ کیا مولانا محمد قاس فاتیت زمانہ کے مکر ہیں - حاشا و کا' وہ تو فاتیت زمانہ کے مکر ہیں - حاشا و کا' وہ تو فاتیت زمانیہ کے مکر کو کافر سجھتے ہیں - اس فاتیت زمانیہ کے علاوہ حضور مستور کیا ہے ایک اور فاتیت یعنی فاتیت رہیہ فابت کرتے ہیں - آکہ حضور مستور کیا ہی فنیلت و سیاوت خوب واضح اور نمایاں ہو جائے و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی الله علی خیر خلقه سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء و المرسلین و علی آله و اصحابه اجمعین و علی الله علم یالرحم الراحمین -

بم الله الرحل الرحيم

حضرات صوفياء كرام اور مسئله ختم نبوت

علاء شریعت کی طرح تمام صوفیا کرام بھی اس پر متنق ہیں کہ نبوت و رسالت خاتم اکنین مشکر کھی پر ختم ہو گئی اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکا۔ اور حضور پر نور کے بعد جو بھی نبوت کا عوی کرے وہ مرتد اور وائرۂ اسلام سے قطعا '' خارج ہے۔

هيخ محى الدين ابن عربي رحمته الله عليه

اور کی می فیخ می الدین ابن عربی کا مسلک ہے کہ نبوت و رسالت بالکل ختم
ہو چکی' البتہ نبوت و رسالت کے کچھ کمالات اور اجزاء باتی ہیں کہ جو اولیا امت کو
عطا کیے جاتے ہیں مثل کشف اور الهام اور رویائے صادقہ (سچا خواب) اور
کرامتیں۔ اس متم کے کمالات نبوت کے اجزاء ہیں وہ ہنوز باقی ہیں لیکن ان کمالات
کی وجہ سے کمی محض پر نبی کا اطلاق کمی طرح جائز نہیں۔ اور نہ ان کے کشف اور
الهام پر ایمان لانا واجب ہے۔ ایمان فقط کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر ہے۔ نبی
کا تو خواب بھی وحی ہے مگرول کا خواب اور الهام شرعا" جمت نہیں۔ نبی کے خواب
کا تو خواب بھی وحی ہے مگرول کا خواب اور الهام شرعا" جمت نہیں۔ نبی کے خواب

ے ایک معصوم کا ذریح کرنا اور قل کرنا بھی جائز ہے۔ گرولی کے الهام سے قل کا جواز توکیا ثابت ہوتا اس سے استجاب کا درجہ بھی ثابت نیس ہوتا۔ اس کو اس طرح سمجمو که اگر کسی فخص میں پچھ کمالات اور خصلتیں بادشاہ اور وزیر کی سی پائی جائمیں تو اس بنا پر وہ مخص باوشاہ اور وزیر نہیں بن سکتا۔ اور اگر کوئی اس بنا پر بادشاہت اور وزارت کا دعویٰ کرے اور اپنے کو وزیر اور بادشاہ کینے لگے تو فوراً مر فاری کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ اس طرح اگر کمی فض میں نبوت کے برائے نام کچھ کمالات یائے جائیں تو اس سے اس فض کا منعب نبوت پر فائز ہونا لازم نیس آیا بلکه اگر کوئی فض اینے ہی اور رسول ہونے کا دعویٰ کرے تو وہ مرتد اور اسلام كا بافي سمجما جائے گا۔ مح محى الدين ابن عربي كى صاف صاف تصريحات موجود ہیں کہ نبوت ختم ہو گئی۔ اب قیامت تک کسی کو منصب نبوت نہیں مل سکتا اور نہ کسی پر نبی اور رسول کا اطلاق جائز ہے۔ البتہ نبوت کے کچھ کمالات اور ا بزاء باتی ہیں تمر کمالات نبوت اور اجزاء رسالت سے متصف ہونا اتصاف بالنبوۃ کو معطوم نسي- تفسيل أكر دركار مو تو سك الحتام في ختم النبوة على سيدالانام كي طرف مراجعت كرير - (جو اس مجموعه ميں شامل ہے) حضرت مخفخ الاسلام مولانا شمير احمد عمانی قدس الله سره الشاب ص ٨ ميس فرات بيس كه مخ أكبر في ايني خاص اصطلاح میں ولایت اور محد فیت کو نبوت غیر تشریعی کے لفظ سے تعبیر کر دیا۔ محر اس مروه کو نبی نمیں کہا جا سکتا۔ چنانچہ شخ محی الدین ابن ٌ عربی فرماتے ہیں۔ فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلمان الرويا جزء من اجزا النبوة فقدبقي للناس في النبوة هذا وغيره و مع هذا لايطلق اسم النبوة ولا النبي الاعلى المشرع خاصة فحجر هذا الاسم لخصوص وصف معين في النبوة

ترجمہ = رسول اللہ مستن علیہ کے ہم کو بتلایا کہ خواب (سیا) اجزائے نبوت میں سے ایک جزو ہے تو لوگوں کے واسطے نبوۃ میں سے یہ جزو (رؤیا) وغیرہ باتی رہ گیا ہے لیکن اس کے باوجود بھی نبوۃ کا لفظ اور نمی کا نام بجومشرع (امروننی لانے والا) کے اور کمی پر نہیں بولا جا سکتا۔ تو نبوق بی ایک خاص وصف معین کی موجودگی کی وجہ سے اس نام (نبی) کی بندش کروی گئی۔

(فتومات ص ۲۳۹۵)

کمن یوحی الیها فی المبشرات وهی جزء من اجزاء النبوة وان لم یکن صاحب المبشرة نبیا فتفطن لعموم رحمة الله فما تطلق النبوة الالمن اتصف بالمجموع فذالک النبی و تلک النبوة النی حجرت علینا و انقطعت فان من جملتها التشریع با لوحی الملکی فی التشریع وذلک لایکون الالنبی خاصف ترجمه = چیے کی کی طرف میشرات کی وحی آئی اور وہ میشرات ابزائے نبوة میں سے بین اگرچہ صاحب میشر نبی نبیں ہو جاتا۔ ایس رحت الیہ ک

بو ہیں کے بین حرب سب حربی میں بر بادہ بان کر است میں کا علام الزائے نبوۃ سے عموم کو سمجھو تو نبوۃ کا اطلاق اس پر ہو سکتا ہے جو منقطع ہو چکی اور ہم سے مصف ہو چکی اور ہم سے روکدی گئی۔ کیونکہ نبوۃ کے ابزاء میں سے تشریع بھی ہے جو وتی مکلی سے ہو تی مکلی سے ہو تی سے ہو تی مکلی سے ہو تی ہو تی سے ہو تی سے ہو تی ہو تی

هجنخ اكبر رحمته الله تعالى ايك اور جكه فرماتے بيں

فما بقى للاولياء اليوم بعدار تفاع النبوة الاالتعريفات وانسدت ابواب الاوامر الالهيه والنواهى فمن ادعاها بعد محمد صلى الله عليه وسلم فهو مدع شريعة اوحى بها اليه سواء وافق بها شرعنا او خالف

(فتوحات مكيه ص٥١ جلد٣)

ترجمہ = نبوۃ اٹھ جانے کے بعد آج اولیاء کے لیے بجر تعریفات کے پچھ باتی نہیں رہا اور اوامر و نوائی کے سب دروازے بند ہو چکے؟ اب جو کوئی محمد رسول اللہ مستفالہ اللہ کے بعد امرو نمی کا مدی ہو (جیسے مرزا صاحب) وہ اپنی طرف وی شریعت آنے کا رعی ہے خواہ شریعت ہماری شریعت کے موافق ہو یا مخالف۔

صوفیائے کرام کے شطحیات

حضرات صوفیاً ورام کے یمال ایک خاص باب ہے جس کو شطیات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور خود فتوحات کید میں اس کا ایک باب ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرات صوفیہ پر پچھ باطنی حالات گزرتے ہیں۔ جو ایک سکر اور بیمودی کی حالت ہوتی ہے اس حالت میں ان سے ایسے کلمات نکل جاتے ہیں جو قواعد شریعت اور کتاب و سنت کے نصوص پر چہال نہیں ہوتے۔ جیسے انا لحق اور سجانی مااعظم شانی اور جب ہوش میں آتے ہیں تو ایسے کلمات سے قوبہ اور استغفار کرتے ہیں۔

خود حضرات صوفیا می ان شطحیات کے بارہ میں تصریحات موجود ہیں کہ کوئی خص ہاری ان باتوں پر ہرگز عمل پیرانہ ہو کہ جو ہم سے ان خاص حالات میں بے افقیار صادر ہوئی ہیں۔ بلکہ جس شخص پر یہ حالات نہ گزرے ہوں اس کو ہماری کتابوں کا مطالعہ بھی جائز نہیں۔ اور یہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ ہمارا کشف اور الہام کی پر جمت نہیں۔ ہمارا کشف مرف ہمارے لیے ہے اور اگر کوئی شخص یہ دوئی کرے کہ جھے پر یہ تھم بذریعہ وی نازل ہوا ہے۔ خواہ وہ تھم شریعت کے موافق ہویا مخالف۔ اگر وہ مدی عاقل بالغ ہے تو قائل گرون زونی ہے اور اگر عاقل بالغ نہیں تو اس سے اعراض کریں ہے۔

حدیث میں ہے کہ جب آنخضرت میں ایک اوصال ہوا تو فارون اعظم بھیے مخض کا جعودی میں ہے کہ جب انخضرت میں ایک کہ جو بھی میں میں میں میں اللہ کا انقال ہو گیا اس کی گردن اڑا دوں گا۔ صدیق اکبر آئے اور ان کلمات کو سنتے ہوئے گزر گئے۔ اور منبر نبوی پر جاکر خطبہ دیا۔ وما محمد الارسول قد خلت من قبله الرسل افائن مات اوقتل انقلبنم علی اعقاب کم انک میت و انہم میتون۔ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ ابو کر صدیق کے اعقاب کم انک میت و انہم میتون۔ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ ابو کر صدیق کے اعقاب کم انک میت و انہم میتون۔ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ ابو کر صدیق کے

خطبہ سے ہماری آئیسیں کھل گئیں اور فاروق اعظم کو بھی اس حالت سے افاقہ ہو سما۔

اب قابل غور امریہ ہے کہ فاروق اعظم کی زبان سے جو کلمات نکلے وہ غلبہ حال میں نکلے حقیقت کے بالکل خلاف تھے۔ مرچونکہ وہ ایک سکر اور بیموری کی حالت تھی اس لیے محابہ نے حضرت عمر کو معذور سمجھ کر سکوت کیا اور کی قسم کی طامت نہیں کی اور اتباع صدیق اکبر کاکیا کیونکہ وہ مغلوب الحال نہ تھے۔

شخ می الدین ابن عربی فراتے ہیں کہ یمی وجہ ہے کہ صدیق اکبر فلیفہ بلا فصل ہوئے۔ نبی کا فلیفہ وہ ہو سکتا ہے جو حال پر عالب ہو اور جس پر حال عالب آ جائے وہ فلیفہ بلافصل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے انبیاء کرام ملیم السلام بھی مغلوب الحال نہیں ہوتے انبیاء کرام ہیشہ حال پر عالب رہے ہیں۔ اس لیے حضرات صوفیاء محرات معنوات شرعا جست نہیں اور نہ ان کا اتباع جائز ہے۔ البتہ وہ حضرات معذور ہیں۔ اور ان پر ملامت جائز نہیں۔ جسے حضرات صحابہ نے نہ تو فاروق اعظم کا اس قول میں اتباع کیا اور نہ ان پر کوئی ملامت کی۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ حضرات صوفیاء کے ان اقوال کا ہرگز اتباع نہ کریں۔ جو ان سے خاص حالات میں بے افتیار نکل مجے ہیں۔ بلکہ ان اقوال کا اتباع کریں جو انہوں نے مسلملہ عقائد کے بیان میں لکھے ہیں۔

و آخر دعواناان الحمد للمرب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على آله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الرحمين

محمر ادریس کاند ہلوی کان اللہ لہ یوم الجمعتہ ۱۵/ ذی القعدہ ۱۳۷۱ ہجری جامعہ اشرفیہ لاہور





بم الله الرحمٰن الرحيم

كثف

عالم غیب کی کمی چیزے پردہ اٹھا کر دکھلا دینے کا نام کشف ہے۔ کشف سے پہلے جو چیز مستور تھی' اب وہ کشوف لینی ظاہر اور آشکارا ہو گئی۔ قاضی محمر اعلیٰ تھانوی کشاف اصطلاحات الفنون صفحہ ۱۲۵۳ میں لکھتے ہیں:

"ا کشف عندایل السلوک ہوالکاشقہ و مکاشفہ رفع تجاب راکویند کہ میاں روح جسمانی است کہ ادراک آل بحواس ظاہری نوال کرد الخ"

اس کے بعد فرماتے ہیں کہ مجابات کا مرتفع ہونا تلب کی صفائی اور نورانیت پر موقوف ہے۔ جس قدر قلب صاف اور منور ہوگا اس قدر حجابات مرتفع ہوں گے۔ جانتا چاہیے کہ مجابات کا مرتفع ہونا قلب کی نورانیت پر موقوف تو ہے مگر لازم نہیں۔

(احيا الطوم ص ١٧ ج ٣)

الهام

سمی خیراور اچمی بات کا بلا نظرو نکر اور بلا سمی سبب ظاہری کے من جانب اللہ قلب میں القاء ہونے کا نام الهام ہے۔ جو علم بطریق حواس حاصل ہو وہ اور آک حی ہے اور جو علم بغیر طور حس اور طور عش 'من جانب اللہ بلا سمی سبب کے ول میں ڈالا جائے وہ الهام ہے۔ الهام محض مو بہت ربانی ہے اور فراست

ایمانی 'جس کا حدیث میں ذکر آیا ہے وہ من وجہ کسب ہے اور من وجہ و جب ہیں۔ کشف اگرچہ اپنے منہوم کے اعتبار سے الهام سے عام ہے لیکن کشف کا زیاوہ تعلق امور حسیمہ سے ہے اور الهام کا تعلق امور قلیہ سے ہے۔

وي

وحی لغت میں مخفی طور پر کمی چیز کے خبروینے کا نام ہے خواہ وہ بطریق اشارہ و کنایہ ہو یا بطریق خواب ہو یا بطریق المام ہو یا بطریق کلام ہو۔ لیکن اصطلاح شریعت میں وحی اس کلام اٹنی کو کہتے ہیں کہ جو اللہ کی طرف سے بذریعہ فرشتہ نی کو بھیجا ہو۔ اس کو وحی نبوت بھی کہتے ہیں جو انبیاء صلیم السلام کے ساتھ مخصوص ہے اور اگر بذریعہ القاء فی القلب ہو تو اس کو وحی المام کہتے ہیں جو اولیاء پر ہوتی ہو اور اگر بذریعہ خواب ہو تو اصطلاح شریعت میں اس کو رویا کے صالحہ کہتے ہیں جو عام موشین اور صالحین کو ہوتا ہے کشف اور المام اور رویا کے صالحہ پر نختہ وحی کا اطلاق ہو سکتا ہے مگر عرف شرع میں جب لفظ وحی کا بولا جاتا ہے تو اس سے وحی نبوت ہی مراو ہوتی ہے۔ یہ ایسا ہے کہ جیسے قران کریم میں باعتبار لغت کے شیطانی وسوسوں پر بھی وحی کا اطلاق آیا ہے۔ کہ اقال تعالٰی و ان الشیطین لیوحون المے لولیائھہ۔ و کذلک جعلنا لکل نبی علوا شیطین الانس و الجن یوحی المے لولیائھہ۔ و کذلک جعلنا لکل نبی علوا شیطین الانس و الجن یوحی کا اطلاق شیں ہوتا۔

وحی اور الهام میں فرق

وتی نبوت تطعی ہوتی ہے اور معصوم عن الخطاء ہوتی ہے اور امت پر اس کا اتباع لازم ہوتا ہے اور امت پر اس کا اتباع لازم ہوتا ہے اور الهام ظنی ہوتا ہے اور الهام ظنی ہوتا ہے اور معصوم عن الخطاء ہیں ہوتا۔ کیونکہ حضرات انبیاء معصوم عن الخطاء ہیں اور نہ الهام ہیں اور اولیاء معصوم نہیں۔ اس وجہ سے الهام دو سمروں پر جمت نہیں اور نہ الهام سے کوئی تھم شری فابت ہو سکتا ہے۔ حتی کہ استجاب بھی الفلیم سے کوئی تھم شری فابت ہو سکتا ہے۔ حتی کہ استجاب بھی الفلیم سے فابت نہیں ہو

سکتا_

نیز علم احکام شرعیہ بذریعہ وی انبیاء کرام طبیم السلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور فیر انبیاء پر جو الهام ہوتا ہے سو وہ از قسم بثارت یا از قسم تنبیم ہوتا ہے احکام پر مشمل نہیں ہوتا جیے حضرت مریم کو جو وی الهام ہوئی وہ از قسم بثارت متی نہ کہ از قسم احکام ' اور بعض مرتبہ وی الهام کسی تھم شری کی تنبیم اور افعام کے لیے ہوتی ہے۔

جو نبت رویائے صالحہ کو الهام سے ہے وہی نبت الهام کو وی نبوت سے ہے۔ لینی جس طرح رویائے صالحہ الهام سے ورجہ جس کمترہے ای طرح الهام درجہ جس وی نبوت سے فرو تر ہے اور جس طرح رویائے صالحہ جس ایک درجہ کا ابهام اور خفا ہو تا ہے اور الهام اس سے زیادہ واضح ہو تا ہے ای طرح الهام بھی باعتبار وی کے خفی اور مبم ہو تا ہے اور وی صاف اور واضح ہوتی ہے۔

اور جس طرح رویائے صالحہ بیں مراتب اور درجات ہیں جو مخص جس درجہ صالح اور جس درجہ صادق ہے ای درجہ اس کا رویا بھی صالحہ اور صادقہ ہو گا۔ ای طرح المام بیں بھی مراتب ہیں جس درجہ کا ایمان اور جس درجہ کی دلایت ہوگی اس درجہ کا المام ہو گا۔ حدیث بیں ہے کہ اگر میری است بیں کوئی محدث من اللہ ہے تو وہ عمر ہے۔ سو جانا چاہیے کہ یہ تحدیث من اللہ المام کا ایک خاص مرتبہ ہے جو خواص اولیاء کو حاصل ہو تا ہے جو ان کی زبان سے نکلا ہے وہ حق ہوتا ہو تا ہو مدت اور محد ت جل شانہ کی مشیت یہ ہوتی ہے کہ حق کا ظہور اور صدور اس محدث من اللہ کی زبان سے ہو۔ کما قال تعالی فی قصة موسی علیہ السلام حقیق علے الا اقول علی الله الا الحق یہ تحدیث اللی عربہ صدیقیت ہے اور اس کے اور مرتبہ صدیقیت ہے اور

وى رحماني اور وي شيطاني مين فرق

اگر واروات تلبیه کسی امر خیراور امر آخرت بعنی حق جل شانه کی اطاعت

کی طرف وامی ہوں تو وحی رحمانی ہے۔ اور اگر ونیاوی شہوتوں اور نفسانی لذتوں کی طرف وامی ہوں۔ تو وہ وحی شیطانی ہے۔

(كذاني خواتم الحكم ص ١٥٦ و مدارج السا ككين ص ٢٧ ج ١)

حضرات صوفيائے كرام كامطلب

جس طرح حق جل شانہ نے وی کو معنی لغوی کے اعتبار سے مقیم قرار دے کر اس کے تحت میں وی نبوت اور الهام اور شیطانی وسوسوں کو واخل فرمایا اور الهام کو معنی لغوی کے اعتبار سے الهام فجور اور الهام تعقوی کی طرف تقیم فرمایا فالهمها فجور هاو تقواها اور لفظ ارسال معنی لغوی کے اعتبار سے شیطان لعین کے لیے آیا ہے۔ انالر سلناالشیطین علی الکفرین۔

ای طرح معزات صوفیاء نے نبوت کو بمعنی لغوی لیکر مقسم بنایا۔ لین خدا تعالی سے اطلاع پانا اور وو سروں کو اطلاع دینا۔ اس معنی لغوی کو مقسم بنایا اور حضرات انبیاء کی نبوت اور وحی شربیت اور اولیاء کی ولایت اور الهام معرفت کو نبوت بمعنلی لغوی کے تحت میں وافل فرمایا۔ اور نبوت کے لیے چونکہ تشریع احکام ضروری ہے اور ولایت میں کوئی تھم شری نہیں ہو تا۔ اس لیے حضرات صوفیاء نے نبوت و رسالت کا نام نبوت تشریعیہ رکھا اور ولایت کا نام نبوت غیر تشرحی رکھا۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ شریعت میں نبوت کی وو فتمیں ہیں ا یک نبوت تشریحیه اور ایک نبوت غیر تشرحی بلکه نبوت سمعنی لغوی کی دو قشمیں ہیں ایک اصطلاحی نبوت جس کے لیے تشریع احکام لازم ہے اور نبوت معنی لغوی کی ووسری فتم ولایت اور الهام ہے جس سے صرف حقائق اور معارف کا انکشاف ہوتا ہے۔ مگر اس سے کوئی تھم شرعی ثابت نہیں ہوتا حتی کہ کشف اور الهام سے متحب کا ورجہ بھی ثابت نہیں ہو آ۔ اور حضرات صوفیاء نے نمایت واضح طور پر اس کی تصریح کر دی ہے کہ حضور پر نور مُتَقَلِّقَتُهِ کے بعد نبوت کا دروازہ بالکل بند ہو چکا ہے اور جس قتم کی وحی حضرات انبیاءً پر اترتی متی وہ بالکل مسدود ہو مئی۔ اب نہ

یہ منعب باتی ہے اور نہ کسی کے لیے یہ جائز ہے کہ اپنے اوپر نبی اور رسول کے لفظ کا اطلاق کرے۔ نبوت بس سے صرف فظ کا اطلاق کرے۔ نبوت بس سے صرف وحی الهام باتی ہے اور حفاظ قرآن کے لیے قرآن باتی ہے۔ حدیث بیں ہے:

من حفظ القر آن فقدا در جت النبوة بين جنبيه ترجمه = جس نے قرآن کو حفظ کر ليا تو اس کے دونوں پالووں کے درميان نبوت داخل کروي گئی۔

اور علاء اور خواص امت کو منعب رسالت بین بید حصد لما که وہ احکام شریعت کی تبلیغ کریں۔ اور فقهاء اور مجتدین کو منعب رسالت سے بید حصد لما کہ کتاب و سنت اور شریعت کی روشنی بین اجتباد و استنباط کریں اور غیر منعوص امور کا تکم اصول شریعت کے ماتحت رہ کر خدا داد نور فیم اور نور تقوی سے قرآن اور حدیث سے نکال کر امت کو نوئ ویں۔ اس طرح مجتدین کو تشریع احکام کا ایک حصد عطا ہوا۔ اور بید بھی تصریح فرمائی کہ جو محض آن حضرت مشریقت کے بعد سے دعویٰ کرے کہ جمعہ پر اللہ کے بید احکام اور بید اوامراور نوابی نازل ہوئے ہیں وہ بیری شریعت ہے ہم اس کی گردن اڑا دیں گے۔

توکیا مرزا صاحب کے نزدیک تمام اولیاء اور علاء اور حفاظ قرآن نی ہو سکتے ہیں اور ان پر ایمان لانا ضروری ہے؟ حضرات صوفیاء کی اس تحقیق سے یہ بھی واضح ہو کیا کہ اگر اولیاء کو نبوت فیر تشریعہ سے حصہ اللہ تو فقما اور مجتدین کو تو نبوت تشریعہ سے حصہ اللہ ہے۔ الذا مرزائیوں کے نزدیک ائمہ اجتماد تو تشرحی نی ہونے جاہیں۔

بلکہ حضرت میخ می الدین ابن عربیؓ نے نبوت عمعنی لغوی (یعنی خدا سے خبر پانا اور دینا) کو اس قدر عام فرمایا کہ کسی موجود کو اس سے خالی نہیں چھوڑا۔ چنانچہ فقوعات کے ایک سوپچیسویں باب میں فرماتے ہیں:

اعلمان النبوة الني هي الاخبار من شي سارية في كل موجود عند ابل الكشف و الوجود لكنه لايطلق على احدمنهم اسم نبي ولا

رسول الاعلى الملائكة الذى همرسل

(كبريت احرص ١١٨ ج ١)

ترجمہ = جانا چاہیے کہ نبوت جس کے معنی لغت میں خرویے کے ہیں وہ الل کشف کے زدیک تمام موجودات میں سرایت کیے ہوئے ہیں لیکن معنی شری کے اعتبار سے نبی اور رسول کا اطلاق بجر فرشتوں کے اور موجودات پر نہیں کیا جائے گا۔

اب و کیمیے کہ اس عبارت میں تمام کلوقات اور تمام موجودات کے لیے ابت فرا ویا اور ساتھ ساتھ ہے بھی بتلا ویا کہ نبوت عمنی لغوی لینی اخبار عن الثی تمام موجودات میں جاری و ساری ہے گر معنی شری کے اعتبار سے کی پر نبی اور رسول کا اطلاق ورست نہیں۔ شمد کی تحصیوں کے لیے وتی اور ہر نفس کے لیے السام کا ذکر قران کریم میں آیا ہے ولوحی ربک الی النحل۔ فالھیما فحور ھا و تقوھا معلوم ہوا کہ وتی اور المام کے فیض سے حیوانات بھی محروم نہیں۔ خداوند ذوالجلال کی وتی اور المام کی تار برتی ہر ایک کلوق کے ول میں کی ہوئی خداوند ذوالجلال کی وتی اور المام کی تار برتی ہر ایک کلوق کے ول میں کی ہوئی

ب سے ربط آشائی ہے کجھے ول میں ہر ایک کے رسائی ہے کجھے

اس مئله کی تخیق اور تنسیل درکار ہوتو ہو اور النو اور صغه ۱۳۰ آ ۱۳۳ مصنفه تاجیز اور مصنفه تاجیز اور مصنفه تاجیز اور مسک الحتام مصنفه تاجیز اور الشاب مصنفه حضرت محلح الاسلام مولانا شبیر احمد حثاتی کی مراجعت کریں۔ والله اعلم و علم اتم و انتما

صوفیا کے شطحیات

موفیا کرام کے یہاں ایک باب ہے جس کو شطحیات کتے ہیں۔ شطحیات شطی یا شط کی جمع ہے۔ اصطلاح موفیاء میں شط کی تعریف نیہ ہے کہ جو بات غلبہ حال اور غلبہ وارد کی وجہ سے بے اختیار زبان سے نکل جائے اور بظاہر تواعد شریعت کے ظاف معلوم ہوتی ہو اس کو شطح کہتے ہیں۔ ایسے مخص پر نہ کوئی گناہ ہے اور نہ و سرول کو اس کی تطلید جائز ہے۔

خود حفرات صوفیاء نے اس کی تصریح فرمادی ہے کہ ان شطحیات پر کسی کو عمل ہوا ہونا جائز نہیں بلکہ جس مخض پر سے احوال نہ گزرے ہوں وہ ہماری کتابوں کا مطالعہ بھی نہ کرے ' ماکہ فتنہ میں جتلانہ ہو۔

الهام كانتكم شرعي

حضرات انبیاء کرام ملیم السلام کی دمی اور الهام کی جیت میں تو کیا کلام موسکتا ہے حضرات انبیاء کرام ملیم السلام کا تو خواب بھی جیت قطعیہ ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے محض خواب کی بناء پر بیٹے کے ذرع کا ارادہ فرمایا جس کی حق جل شانہ نے قرآن میں مدح اور توصیف فرمائی۔

البتہ ادلیاء اللہ کے الهام میں کلام ہے کہ اس کا شری تھم کیا ہے؟ الهام کا تھم ہے کہ آگر الهام کا تھم ہے۔ الهام کا تھم ہے کہ آگر الهام کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور قواعد شریعت کے خلاف نہ ہو تو اس پر عمل کرنا جائز ہے واجب نہیں اور جو الهام کتاب و سنت اور شریعت کے خلاف کے خلاف ہو وہ الهام رحمانی نہیں بلکہ وہ الهام شیطانی ہے بلکہ الهام کے صاوق اور کاذب ہونے کا معیار ہی کتاب و سنت کی موافقت اور خالفت ہے۔

مدیق اکبر اور فاروق اعظم مجھی اپنے الهام پر عمل نہ فرماتے تھے جب تک کہ کتاب و سنت سے اس کی تقدیق و تائید نہ ہو جائے۔

امام غزائی احیاء العلوم میں لکھتے ہیں کہ ابو سلیمان وارائی بید فرمایا کرتے سے کہ المام پر اس وقت تک عمل نہ کروجب تک آثار سے اس کی تصدیق نہ ہو جائے۔

من عبدالقادر جيلائي فتوح الغيب مين فرمات بي كه الهام اور كشف برعمل

کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ قرآن اور صدیث اور اجماع اور قیاس سیح کے مخالف نہ ہو۔ مو-

قاضی ناء الله صاحب ارشاد الطالین میں فراتے ہیں کہ ادلیاء الله کا الهام علم خلنی کا موجب ہے آکر کسی ولی کا کشف اور الهام کسی مدیث کے خلاف ہو آگر چہ وہ صدیث خبر آحاد میں سے ہو بلکہ آگر ایسے قیاس صحح کے بھی خلاف ہو کہ جو شرائط قیاس کو جرجے وہی چلسے اور سے قیاس کو جرجے وہی چلسے اور سے مسئلہ تمام سلف اور خلف میں متنق علیہ ہے۔ اب کتوبات معرت مجدد الف مائی کی ایک عبارت مع ترجمہ لقل کی جاتی ہے۔

بم الله الرحل الرحيم

بدل لرشدك الله تعالى و الهمك سواء الصراط كه از جمله ضروریات طریق سلوک احتقاد صحح است که علائے اہل سنت آل را از کتاب و سنت و آثار سلف اشتباط فرموده اند و کتاب و سنت را محول داشنن برمعانی که جمهور علائے اہل حق بینی علائے اہل سنت و جماعت آن معنی را زکتاب و سنت فمیده اند نیز ضروری است واگر بالفرض خلاف آل معانی منهومه بکشف و الهام امرے ظاہر شود آل را اعتبار ناید کردد ازال استعاده باید نمود - مثلاً آیات و احادیث که از ظوا هر آنها توحید وجوو مغموم می شود و ہم چیں احاطہ و سمیان و قرب و معیت ذاتیہ معلوم می گرو وچوں علائے اہل حق ازاں آیات و احادیث ایں معنی تنمیدہ اند اگر ور انتائے راہ بر سالک اس معانی منکشف شود و موجود جزکیے نیایہ یا اور ابالذات محيط واند و قريب ذا تابيابد هرچند او دريس ونت بواسط غلبه حال سکر معذوراست اماباید که بمیشه نجق سجانه تعالی ملتجی و متفرع باشد که اور را ازیں ورطہ بر آوردہ امورے کہ مطابق آرائے صائبہ علائے اہل حق ست بروے منکشف کرواند و سرموے خلاف معتقدات حقہ ایشال ظاہر نسازو بالجمله معانی مفهوم علائے اہل حق را مصداق کشف خود باید ساخت و کک الهام خود را بزال نباید واشت چه معانی که خلاف منهومه ایشان است از حیز اعتبار ساقط است زیرا که هر مبتدع وضال معقدات مقدائے خود را كتاب و سنت ى داند و باندازه افهام ركيكه خود ازال معانى غير مطابقه ی فعد یضل به کثیرا و یهدی به کثیرا - و آنکه مختم که معانی منهومه ایل حق معتراست- و خلاف آل معترنیست بنا برآن است که آل معانی را از تنبع آثار محابه و سلف صالحین رضوان الله تعالی علیم القعين اخذ كروه اندواز انوار نجوم بدايت ايثال اقتباس فرموده اند- فهذا نجات ابدی مخصوص باایثال گشت و فلاح سرمدی نصیب شال آمه لوانک حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون) وأكر بعث از علاء باوجوو حقیت اعتقاد و فرعمات بدا بنت نمایند و مرتکب تقهیرات باشد در عملیات انکار مطلق علانموون و بمه رامطعون ساختن انسانی محض است و مکابره مرف بلکه انکار است از اکثر ضروریات دین چه ناقلال آل ضروریات ایشا ند و ناقدان جیره آل را از رویه ایثا ند- لولا نور هدایتهم لما اهتدينالولا تمييز هم الصواب من الخطاء لغوينا هم الذين بذلوجهد هم في اعلاء كلمة الدين القويم و اسلكو اطوائف كثيرة من الناس على صراط مستقيم فمن تابعهم نجي ومن خالفهم ضل واضل-

(کتوب دو مدو ہے دو مختم از جلد اول کتوبات امام ربانی مجدد الف ان)
ترجمہ = اے عزیز! جان لے (خدا کجے سمجھ عطا کرے اور سیدھے راستہ
کی ہدایت کرے) کہ طریق سلوک کے ضروری امور میں سے صمح عقیدہ
ر کھنا ہے۔ جو علائے اہل سنت نے قرآن و حدیث اور آثار سلف سے
اخذ کیا ہے اور قرآن و حدیث کو اننی معانی پر محمول کرنا بھی ضروری ہے
جو علائے حق یعنی علائے اہل سنت و جماعت نے قرآن و حدیث سے سمجھے
جو علائے حق یعنی علائے اہل سنت و جماعت نے قرآن و حدیث سے سمجھے
جی اور اگر بالفرض ان اہل سنت کے سمجھے ہوئے معانی کے خلاف

کشف و الهام کے ذریعہ کوئی بات ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہ کرنا چاہیے۔ مثلاً وہ آیتیں اور حدیثیں جن کے ظاہری پہلوؤں سے وحدة الوجود سمجھ میں آتی ہے یا ای طرح باری تعالی کا ذاتی لحاظ سے ہر جکہ حادی و ساری ہونا اور ذاتی قرب و معیت معلوم ہوتی ہے۔ چوککہ علمائے حق نے ان آیات و احادیث سے یہ معنی نہیں سمجے ہیں تو اگر راہ سلوک کے دوران میں یہ باتیں منکشف ہوں اور ایک (خدا) کے سواکسی کو موجود نہ بائے یا خدا کو بالذات محیط سمجے اور بالذات قریب بائے تو آگرچہ وہ سالک بوجہ سكركي حالت كے غلبہ كے اس وقت معذور ہے ليكن اسے بيشہ الله تعالى ے التجا کرنی جاہیے کہ اللہ تعالی اس کو اس چکر سے نکال کر اہل حق علاء کی درست رائے کے موافق امور اس پر ظاہر فرما دے ادر ان سے عقیدوں کے خلاف بال برابر ہمی ملاہرنہ ہونے وے۔ غرض اہل حق کے سمجے ہوئے معانی کو اپنے کشف کا معیار بنانا جاہیے اور اس کے علاوہ اور كى چيزكو اين الهام كى كموثى نيس بنانا جاسيد كوكله جومعانى الل حق ك سمج موئ معانى كے خلاف بين وہ ورجہ اعتبار سے كرے ہوئ بیں۔ اس لیے کہ (یوں تو) ہر مبتدع اور عمراہ اینے پیٹوا کے معقدات کو قرآن و حدیث سمجتا ہے اور اپنی ناقص اور پوچ سمجھ کے مطابق قرآن و مدیث سے حقیقت کے ظاف معانی سجمتا ہے۔ (اور قرآن سے بت ے مراہ ہو جاتے ہیں اور بہت راہ پاتے ہیں) اور یہ جو میں نے کما کہ اہل حق کے سمجھے ہوئے معانی معتبر ہیں اور اس کے خلاف معتبر نہیں ہے اس بنا برے کہ انہوں نے ان معانی کو محابہ اور سلف صالحین سے اخذ کیا ہے اور ان کے ستارہ ہدایت سے نور حاصل کیا ہے اس لیے ابدی نجات اور داکی فلاح ان کے لیے مخصوص ہو حتی (بیہ لوگ بی اللہ کی جماعت اور سن لو کہ اللہ کی جماعت ہی فلاح پانے والی ہے) اگر بعض علاء باوجود صحیح عقائد جاننے کے جزئیات و فرعیات میں حق کو چھیائیں اور اعمال میں تقفیر کریں تو اس سے مطلقا" تمام علماء کا انکار کرنا

اور سب کو طامت کرنا کھلی بے انسانی اور ہث دھری ہے بلکہ یہ چیز
دو سرے الفاظ میں اکثر ضروریات دین سے انکار کر دینا ہے کیونکہ
ضروریات دین کے روایت کرنے والے اور ان میں کھوٹے کھرے کی
تمیز کرنے والے ہی علاء ہیں کہ اگر ان کا نور ہدایت نہ ہو تا تو ہم ہدایت
نہ پا سکتے اور اگر ان کی طرف سے حق و باطل میں تمیز نہ کی جاتی تو ہم
بخک جاتے۔ یکی وہ حضرات ہیں جنہوں نے اپنی آخری کوشش تک دین
کا بول بالا کرنے کے لیے صرف کر دی ہے اور انسانوں کے بہت سے
گروہوں کو سیدھے راست پر چلایا ہے ہیں جس نے ان کا اجاع کیا اس
نے نجات و فلاح پائی اور جس نے ان کی مخالف کی وہ خود بھی تمراہ ہوا
اور دو سروں کے لیے تمرای کا ذریعہ بنا"۔

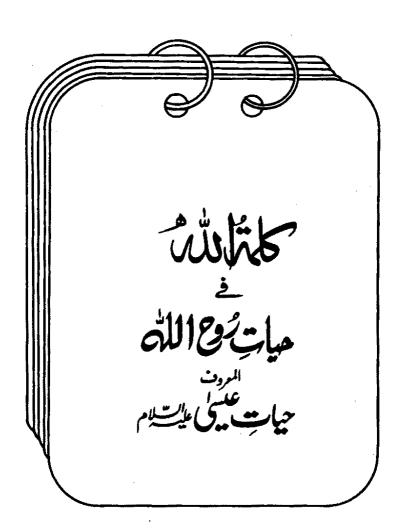
مرزا صاحب کو اپنے الهام پر خود بھی یقین نہ تھا

مرزا صاحب کے المامات جو نکہ القاء شیطانی تنے اس لیے خود مرزا صاحب کو بھی اپنے المامات پریقین نہ تھا۔ چنانچہ مرزا صاحب تحریر فرماتے ہیں:

"میں نے ایک عرصہ تک الهاات کی پیروی نمیں کہ جب تک کہ ان الهاات کو قرآن و مدیث کے موافق جانچ ند لیا۔"

جانیخ کی وجہ یہ تھی کہ مرزا صاحب کو شبہ تھا کہ یہ المامات فدا کی طرف ہے جیں یا شیطان کی طرف ہے۔ بلکہ حق یہ ہے کہ مرزا صاحب کو یقین تھا کہ یہ المامات من جانب اللہ نہیں بلکہ ان کے نفس کے من گورت ہیں۔ اور قرآن اور صدیث کے بھی خلاف ہیں۔ گر اندیشہ یہ تھا کہ لوگ اس المام کو من کرمتوحش ہوں گے۔ اس لیے سوچھ تھے کہ قرآن اور صدیث میں کس طرح آویل کر کے المام کو اس کے مطابق بنادوں۔ واخر د عوانا ان الحمد لله رب العلمين و صلى الله تعالٰى على حير حلقه سيدنا و مولانا محمد و على اله و صحبه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين ط

محمہ اوریس کان اللہ لہ و کان ہو للہ آمین



بم الله الرحل الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمنقين و الصلوة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه واز واجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم بالرحم الراحمين

امابعد

بندہ گنہ گار امیدوار رحمت پروردگار مجھ اوریس کاندھلوی کان اللہ لہ 'و
کان ہو للہ (آبین) اہل اسلام کی خدمت بیں عرض پرداز ہے کہ اس امت مرحومہ
پر قوم عاد ادر شمود کی طرح عذاب تو نہیں لیکن فتنے ہیں جن سے نگلنے کا راستہ
سواے کتاب و سنت کے کچھ نہیں اور کتاب و سنت تک رسائی بدون حفرات صحابہ اور تابعین آبی کے ذریعے ہم تک
د تابعین آکے ناممکن ہے۔ اس لیے کہ صحابہ اور تابعین آبی کے ذریعے ہم تک
کتاب و سنت پنچی۔ نبی اور امت کے ورمیان بیں صحابہ واسط ہیں اور ایبا واسطہ
ہیں کہ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوے قذا قرآن و حدیث کا
وی مطلب معتبر ہوگا جو حضرات صحابہ اور آبھین آبے سمجھا۔ سوائے حضرات انبیاء
و مرسلین ملیم السلام کے ونیا بیں صحابہ کرام جبیا نور علم اور نور فیم اور نور تنوی کی
صحابہ کرام کی تغییراور شرح معتبر نہیں تو پھر کسی کی بھی معتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر
صحابہ کرام کی تغییراور شرح معتبر نہیں تو پھر کسی کی بھی معتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر
ایک صحابی کے نور علم اور نور فیم اور نور تقوی کی ذکوہ نکالی جائے اور کل عالم پر
ایک سحابی کے خوالم کا ہر فرد علم و فیم کا امیراور دولت مند بن جائے۔

اس دور پرفتن میں ہر طرف ہے دین پر فتنوں کا ہجوم ہے جس میں ایک بهت بڑا فتنہ مرزائیت کا ہے۔ اس فتنہ کا بانی منثی مرزا غلام احمہ قادیانی ہے۔ اولا " اس نے ایج مجدو ہونے کا وعویٰ کیا، پھر مثل مسح ہونے کا پھر مسح اور عینی ہونے کا۔ اور اپنی میسجیت کی وهن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا مدعی بنا اور ان کے رفع الی السماء کو محال قرار دیا اور صد ہا اوراق اس بارے میں سیاہ کیے کہ عیسیٰ علیہ السلام وفات یا کر مدفون ہو چکے۔ اور جو فخص مرکر دفن ہو گیا' وہ قیامت سے یملے ددبارہ زندہ ہو کر دنیا میں واپس نہیں آ سکتا اور پھراس زعم فاسد اور خیال کاسد کی بنا پر ان احادیث میں تحریف کی۔ کہ جن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسان سے نازل ہونا اور ونیا میں ودبارہ تشریف لانا صراحة " ندكور ہے۔ ان احادیث مرید اور محید میں یہ تحریف کی کہ نزول مسے سے مثیل مسے کا پیدا ہوتا مراد ہے۔ اور پھراس مثیل کا مصداق خود اپنی ذات کو قرار دیا۔ جس کا حاصل ہیہ لکلا کہ تمام احادیث میں مسے بن مریم ہے وہ مسے مراد نہیں جن کا قرآن میں ذکر ہے بلکہ ان کا مثل اور شبیہ مراد ہے اور نزول سے آسان سے انزنا مراد نہیں بلکہ مال كے پيك سے پيدا ہونا مراد ہے اور كھر ولادت سے بيد مراد ہے كه وہ مثل ميح قادیان کے ایک وہقان کی بنجا بن عورت کے پیٹ سے پیدا ہو اور بڑا ہو کر عیمائیوں کے اسکول میں تعلیم پائے اور جوان ہو کر عیمائیوں کی دفتری ملازمت کی اور پھر چند روز بعد مریم سنے اور پھر خود اینے سے عیسیٰ بیدا ہو جائے۔ خود ہی والد اور خود ہی دالدہ اور خود ہی مولود۔ خدا کی قتم اب تک میری سمجھ میں نہیں آیا کہ لوگ کس طرح اس جنون اور وہوائی ہر ایمان لے آتے ہیں۔ ربنالا تر غ قلوبنا بعداذهديتنا وهبلنا من لدنكر حمة انكانت الوهاب

علاء اہل سنت و الجماعت نے رومرزائیت پر عموا" اور حیات عینی علیہ السلام کے موضوع پر خصوصا" مفصل اور مخضراور متوسط کتابیں آلیف فرمائیں اور بارگاہ خدادندی سے اجر حاصل کیا۔ جزاہم اللہ تعالی و عن سائر المسلمین خیرالجزاء سرہ الله كلت الله في الله الله كلت الله في الله رسالته كلت الله في حيات روح الله كل رسالته كلت الله في حيات روح الله ك نام سے لكما تفاجس كو حفرت مخده منا الحبيب و معاعنا الليب حفرت مولانا حبيب الرحمن صاحب مهتم وار العلوم ويوبند مخده الله تعالى بالرحمته والغفران في البخام سے شائع فرمايا تفاله في راهم شي ووباره نظرفاني اور اصافات ك ساتھ يه رساله شائع ہوا۔ اب تيري مرتب ١١٠٠ مي بهت سے جديد اضافات اور ترميمات ك ساتھ الل اسلام كي خدمت ميں چيش كيا جا رہا ہے الله تعالى قبل فرمائے۔ آئين۔

حعرت الاستاذ و شیمنا الا كر مولانا الشاه البید محد انور نور الله وجه بوم القیمة و نصر (آمین) مدر المدرسین دار العلوم دیو بند جس طرح ده این زمانه من به مثال شخ ای طرح انهوں نے اس موضوع پر ایک به مثال اور لاجواب كتاب عربی زبان میں كايف فرمائی جس كا نام "عقيدة الاسلام في حيات عيلی عليه السلام" تجويز فرمايا - جو علاء اور نشلاء كے ليے مشعل راه اور مقع بدايت في اس ناچز نے بھی اس كتاب مستخاب كے لطيف مضامين كے ده اقتباسات جن كو عام اور متوسط الاستعداد طبقه سمجے سكے اسين اس رساله ميں اضافه كرديے ہيں۔

تحديث بالنعمته

واما بنعمته ربك فحدث

ناچیز کا یہ رسالہ پہلی مرتبہ حضرت مولانا حبیب الرحمٰن صاحب رحمتہ الله علیہ معتم دارالعلوم دیو بند نے مطبع قائمی ہیں طبع کرایا۔ جس شب ہیں اس رسالہ کی لوح کا درق طبع ہو رہا تھا اس شب ہیں اس ناچیز نے یہ خواب دیکھا کہ یہ ناچیز دارالعلوم دیوبند کی معجہ ہیں داخل ہوا۔ دیکھا کیا ہے کہ حضرت عیلی علی نیسنا و علیہ السلوۃ والسلام منبر کے قریب ادر محراب امام کے سامنے تشریف فرما ہیں چرہ مبارک پر مجیب د غریب انوار ہیں۔ یوں معلوم ہو تا ہے کہ ایک فرشتہ بیشا ہوا ہے اور حضرت کے ساتھ کوئی خادم مجمی ہے۔ یہ ناچیز نمایت ادب کے ساتھ دد زانو

سامنے بیٹ گیا۔ تموری در بی ایک قادیانی پاڑکر لایا گیا اور سامنے کمڑاکر دیا گیا۔
بعد ازاں دو عبا لائے گئے۔ ایک نمایت سفید اور خوب صورت ہے اور دو سرا
نمایت ساہ اور بدبودار ہے۔ حضرت عینی علیہ السلام نے اپنے خادم کو حکم دیا کہ
سفید عبا اس ناچز کو پہنائیں اور ساہ عبا اس قادیانی کو پہنایا جائے۔ چنانچہ سفید عبا
اس ناچز کو پہنایا گیا فلله للحمد والمنق اور ساہ عبا اس قادیانی کو۔ اور یہ ناچز
خاموش کھڑا ہے اور قادیانی کو دکھ کرول میں یہ آیت پڑھ رہا ہے سرابیلهم من
قطران و تغشی وجوھم النار اس کے بعد آگھ کھی گئے۔

اب میں حق تعالی سے دعا کرتا ہوں کہ اسے پروردگار! علائے رہا سنین کی جو تیوں کے صدقہ اور طفیل میں اس ناچیز کی اس ناچیز ضدمت کو بھی قبول فرما' اور اس تالیف کو اہل اسلام کے لیے موجب سکینت و طمانیت اور قادیانیوں کے لیے موجب بدایت و سعادت اور اس نابکار گنہ گار کے لیے ذخیرہ آ فرت اور موجب نجات و مغفرت فرما۔ آمین یا ارحم الراحمین و یا اکرم الاکرمین۔

ربنا تقبل منا انك الت السميع العليم و تب علينا انك انت

النوابالرحيم

بضاعت نیا وردم الا امیند خدایا ز عنوم کمن نا امیند

بم الله الرحن الرحيم

مقدمه

وربيان امكان رفع جسمانى

مرزا صاحب اور ان کی جماعت کا دعویٰ ہے کہ علیہ السلام زندہ آسان پر نمیں اٹھائے مجئے بلکہ وفات پاکر مدفون ہو بچکے اور ولیل بیہ ہے کہ کسی جسم عضری کا آسان بر جانا محال ہے۔

(ازالته الادبام من ٤٣ ج ١ تقطيح خورو روحاني نزائن من ١٢٦ ج ٣)

جواب

یہ ہے کہ جس طرح نی آکرم محمد مصطفیٰ متر المجازی کا جدد اطرکے ساتھ الملام المحراج میں جانا اور پھروہاں ہے واپس آنا حق ہے۔ ای طرح میں علیہ السلام کا بحدہ العنمری آسان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسان سے نازل ہونا بھی بلاشبہ حق اور فابت ہے جس طرح آوم علیہ السلام کا آسان سے زمین کی طرف برول بھی طرف ہوط ممکن ہے۔ ای طرح حضرت میں کا آسان سے زمین کی طرف نزول بھی ممکن ہے ان مشل عیسلی عند اللّه کمثل ادم جفر "بن ابی طالب کا فرشتوں کے ساتھ آسانوں میں اثنا میح اور قوی حدیثوں سے فابت ہے ای وجہ سے ان کو جعفر طیار کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

اخرج الطبراني باسناد حسن عن عبدالله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيّاء لک ابوک يطير مع الملائكةفيالسماء

(د کذانی سنتی الباری می ۱۲ نے درقانی شرح مواہب می ۲۵ نے ۲ ترجمہ = امام طبرانی نے باساد حسن عبداللہ بیٹے جعفر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ مستفر کھا ہے جھے سے ایک باریہ ارشاد فرمایا کہ اس جعفر کے بیٹے عبداللہ تجھے کو مبارک ہو تیرا باپ فرشتوں کے ساتھ آسانوں میں اڑتا پھرتا ہے (اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جعفر جرئیل و میکا کیل کے ساتھ اڑتا پھرتا ہے)۔ ان ہاتھوں کے عوض میں جو غزدہ میکا کیل کے ساتھ اڑتا پھرتا ہے)۔ ان ہاتھوں کے عوض میں جو غزدہ موجہ میں کہ کا فرا کہ کی طرح ود باز و عطا فرما

ویے ہیں اور اس روایت کی سند نمایت جید اور عمدہ ہے۔
اور حضرت علی کرم اللہ وجہ کا اس بارے میں ایک شعرہ:
وجعفر الذی یضحی و یمسی
یطیر مع الملائکة ابن امی
ترجمہ = وہ جعفر کہ جو صبح و شام فرشتوں کے ساتھ اڑتا ہے وہ میری ہی

اور علی بدا عامر بن فیرہ رضی اللہ تعالی عنہ کا غزوہ بیر معونہ بیں شہید ہوتا اور پھر ان کے جنازہ کا آسان پر اٹھایا جاتا روایات بیں ندکور ہے جیسا کہ حافظ عسقلانی نے اصابہ بیں اور حافظ ابن عبد البرنے استیعاب بیں اور علامہ زر قانی نے شرح مواہب ص 24 ج ٢ بی ذکر کیا ہے۔ جبار بن سلمی جو عامر بن فیرہ کے قاتل شے وہ اسی واقعہ کو و کھ کر ضحاک بن سفیان کانی کی خدمت بیں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور یہ کما:

دعاني الى الاسلام مارايت من مقتل عامر بن فهيرة ورفعه الى السماء

ترجمہ = عامر بن فیر کا شہید ہونا اور ان کا آسان پر اٹھایا جانا میرے اسلام لانے کا باعث بنا۔

ضحاک نے یہ تمام واقعہ آل حضرت مستفل کی خدمت بابر کت میں لکھ کر بھیجا۔ اس پر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

. فانالملائكة وارتجتنه و انزل في عليين

ترجمہ = فرشتوں نے اس کے مبشہ کو چمپالیا اور وہ علین میں آثارے گئے۔

خاک ابن سفیان کے اس تمام واقعہ کو امام بیعتی اور ابولیم اسلمانی دونوں نے اپنی اپنی ولاکل النبوۃ میں بیان کیا۔

(شرح العدور في احوال الموتى و القبور للطامته اليوطي ص ١٤٨٧) www.besturdubooks.wordpress.com اور حافظ عسقلانی نے اصابہ میں جبار بن سلمی کے تذکرہ میں اس واقعہ کی طرف اجمالا" اشارہ فرمایا ہے۔

شخ جلال الدین سیوطی شرح العدور میں فرائے ہیں کہ عامر بن فیرہ کے آسان پر اٹھائے جائے کے واقعہ کو ابن سعد اور حاکم اور موی بن عقبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ غرض میر کہ میر واقعہ متعدد اسانید اور مخلف روایات سے خابت اور محقق ہے۔

واقعہ رجیع میں جب قریش نے خیب بن عدی رضی اللہ تعالی عنہ کو سولی پر لٹکایا تو ال حضرت مشتف کا لیش نے عمرو بن امیہ ضمری کو خیب کی نعش آثار لانے کے لیے روانہ فرمایا۔ عمرو بن امیہ وہاں پہونچے اور خیب کی نعش کو آثارا و فعت ایک و حماکا سائی ویا۔ چیچے پھر کر و یکھا آتی ویر میں نعش غائب ہوگئ۔ عمرو بن امیہ فرماتے ہیں گویا زمین نے ان کو نگل لیا۔ اب شک اس کا کوئی نشان نہیں طا۔ اس روایت کو امام ابن حنبل نے آئی مند میں روایت کیا ہے۔

(زر قانی شرح مواہب می ۲۳ ج ۲)

شیخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ خیب کو زمین نے لگلا ای وجہ سے
ان کا لقب بلیج الارض ہو گیا۔ اور ابو تھیم اصغمانی فرماتے ہیں کہ صبح یہ ہے کہ عامر
بن فیرہ کی طرح خیب کو بھی فرشتے آسان پر اٹھا لے محتے۔ ابو تھیم کہتے ہیں کہ جس
طرح حق تعالی نے حضرت عیلی علیہ السلام کو آسان پر اٹھایا اس طرح رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے عامر بن فیرہ اور خیب بن عدی اور علاء بن
حضری کو آسان پر اٹھایا۔ افتی۔

علاء انبیاء کے وارث ہوتے ہیں اولیاء کا الهام و کرامت انبیاء کرام کی وحی اور معجزات کی دراثت ہے۔

وممايقوى قصة الرفع الى السماء ما اخرجه النسائى و البيهقى و الطبر انى وغير هم من حديث جابر بن طلحة اصيبت انامله يوم احد فقال حس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون اليكحني تلج بكفي حو السماع

واخرج ابن ابى الدنيا فى ذكر الموتى عن زيد بن اسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قداعتزل الناس فى كهف جبل و كان اهل زمانه اذا قحطو استغاثوا به فدعى الله فسقاهم فمات فاخذ وافى جهازه فبينا هم كذلك اذا هم بسريرر رفرف فى عنان السماء حتى انتهى اليه فقام رجل فاخذه فوضعه على السرير و الناس لينظرون اليه فى الهواء حتى غاب عنهم

(شرح العدور ص ۱۷۳)

ترجمه = میخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں که عامر بن فیرہ اور خیب رضی اللہ تعالی عنما کے واقعہ رفع الى العماكى وہ واقعہ بھى تائيد كريا ہے جس کو نسائی اور بیہتی اور طرانی نے جابرین عبداللہ رضی اللہ منما ہے روایت کیا ہے کہ غزوہ احد میں حضرت علمہ کی انگلیاں زخی ہو گئیں تو اس تکلیف کی حالت میں زبان سے "حس" بد لفظ لکلا۔ اس پر آمخضرت مَتَنْ الله الله الله الله الله الله الله كتا تو لوك دیکھتے ہوئے ہوتے اور فرشتے تھے کو اٹھا کر لے جاتے یہاں تک کہ تھے کو آسان میں لے کر محس جاتے۔ ابن الى الدنيائے ذكر الموتى ميں زيد بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ نبی اسرائیل میں ایک عابد تھا کہ جو بہاڑ میں رہتا تھا جب قحط ہو تا تو لوگ اس ہے بارش کی دعا کراتے وہ دعا کر تا اللہ تعالی اس کی وعاکی برکت سے باران رحمت نازل فرما آ۔ اس عابد کا انقال ہو گیا۔ لوگ اس کی تجییز و تھنین میں مشغول تھے اچاک ایک تخت آسان سے اتر ما ہوا نظر آیا جمال تک کہ اس عابد کے قریب آ کر رکھا عمیا۔ ایک مخض نے کھڑے ہو کر اس عابد کو اس تخت پر رکھ دیا۔ اس کے بعد وہ تخت اور المتاکیا اوگ دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ عائب ہو

کیا۔

اور حفرت ہارون علیہ السلوۃ والسلام کے جنازہ کا آسان پر اٹھایا جاتا اور پھر حفرت موی علیہ السلام کی دعا سے آسان سے زمین پر اثر آنا متدرک حاکم میں مفصل ندکور ہے۔

(متدرک ص ۵۷۹ ج۲)

مقعد ان واقعات کے نقل کرنے سے بیہ ہے کہ مکرین اور طحدین خوب سجھ لیس کہ حق جل شانہ نے اپنے محبین اور مخلصین کی اس خاص طریقہ سے بارہا تائید فرمائی کہ ان کو صحح و سالم فرشتوں سے آسانوں پر اٹھوالیا اور دشمن و کھتے ہی رہ صحے۔ تاکہ اس کی قدرت کالمہ کا ایک نشان اور کرشمہ فاہر ہو اور اس کے نیک بندوں کی کرامت اور مکرین مجزات و کرامات کی رسوائی و ذات آشکارا ہو۔ اور اس شم کے خوارق کا ظہور موشین اور مصدقین کے لیے موجب طمانیت اور کذبین کے لیے اتمام ججت کا کام وے۔

مرزا صاحب نے اپنی طرف سے لگائی ہے قرآن و حدیث میں کمیں قید نہیں۔ اصحاب کف تین سو سال تک کمیں نادان نہیں ہو گئے۔ اور علی ہزا حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام صدم سال زندہ رہے اور ظاہر ہے کہ نمی کے علم اور عقل کا زاکل ہونا ناممکن اور محال ہے۔

اور صدیث میں ہے کہ نی اگرم مستن اللہ کا گئی کی دن کا صوم وصال رکھتے اوريه فرات ايكم مثلى انى ابيت يطعمني ربى و يسقيني تم من كون مخض میری مثل ہے کہ جو صوم وصال میں میری برابری کرے۔ میرا پروردگار مجھے غیب سے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے بہ نیبی طعام میری غذا ہے معلوم ہوا کہ طعام و شراب عام ہے خواہ حس ہو یا نمیں ہو۔ الذا وما جعلنهم حسدالا یا کلون الطعام ے يه استدال كرناكه جم عفرى كا بغير طعام و شراب ك زنده ربنا نامكن ہے غلط ہے۔ اس لیے کہ طعام و شراب عام ہے کہ خواہ حسی ہو یا معنوی۔ معرت آدم علیہ السلام اکل شجرہ سے پہلے جنت میں ملائیکہ کی طرح زندگی بسر فرماتے تھے۔ تنبع و تنلیل بی ان کا ذکر تعالی بی کیا حضرت میم جو که نعوه جبر کیل سے پیدا ہونے ک وجہ سے جرکیل امن کی طرح شیع و تنلیل سے زندگی بر سی فرما کے کماقال تعالٰی ان مثل عیسلی عند الله کمثل ادم کیا اصحاب کف کا تمن سو نو سال تک بغير كمائ اور ب زنده ربنا أور معرت يونس عليه السلام كالشكم ماي من بغير كمائ ے زندہ رہنا قرآن كريم ميں مراح" ذكور نيس؟ اور حفرت يونس عليه السلام ك بارے من حق تعالى كا ارشاد فلولا انه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون اس پر صاف ولالت كريا ہے كد يونس عليه السلام أكر مجين یں سے نہ ہوتے تو ای طرح قیامت تک چھلی کے پیٹ بیں ٹھرے رہے۔ اور بغیر کھائے اور یئے زندہ رہے۔

رہا طحدین کا یہ سوال کہ زمن سے لے کر آسان تک کی طویل سافت کا چند لحول میں طے کرلیما کیے مکن ہے؟

سوجواب سے ہے کہ حکمائے جدید لکھتے ہیں کہ نور ایک منٹ میں ایک کروڑ بیں لاک میل کی مسافت طے کر آ ہے۔ کیل ایک منٹ میں پانچ سو مرتبہ زمین کے مرد محوم عتی ہے۔ اور بعض ستارے ایک ساعت میں آٹھ لاکھ ای ہزار میل حرکت کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں انسان جس وقت نظر اٹھا کر دیکتا ہے تو حرکت شعاعی اس قدر سراج ہوتی ہے کہ ایک بی آن میں آسان تک بینی جاتی ہے اگر یہ آسان عائل نه ہو آنو اور وور تک وصول ممکن تھا۔ نیز جس وقت آفاب طلوع کر آ ہے تو نور عمس ایک بی آن میں تمام کرؤ ارضی پر مجیل جاتا ہے حالاتکہ سطح ارمنی ۲۰۳۷۳۲۳۹ فرخ ب جيساك سيح شداد ص ۲۰ پر ندكور ب ادر ايك فرخ تين مل کا ہو آ ہے الذا مجموعہ ۸-۹۰۹ کروڑ میل ہوا۔ حکمائے قدیم کہتے ہیں کہ جتنی وریس جرم مش جامد طلوع کر تا ہے اتن وریس فلک اعظم کی حرکت ۱۹۲۰۰ لاکھ فرع ہوتی ہے اور ہر فرع چو کلہ تین میل کا ہو آ ہے الذا مجموعہ مسافت ١٥٥٨٨٠٠ لاکه میل ہوئی۔ نیز شیاطین اور جنات کا شرق سے لے کر غرب تک آن واحد میں اس قدر طویل مسافت کا ملے کر لینا ممکن ہے تو کیا خداوند عالم اور قاور مطلق کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ نمی خاص بندے کو چند کمحوں میں اس قدر طویل مسافت فے کرا دے۔ آمف بن برخیا کا مینول کی مسافت سے بلتیس کا تخت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں بلک جمیکتے سے پہلے پہلے حاضر کر دینا قرآن کریم میں مصرع ہے كما قال تعالى و قال الذي عنده علم من الكتب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلما راه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى- اى طرح سلیمان علیہ السلام کے لیے ہوا کا مسخرہونا بھی قرآن کریم میں نہ کور ہے کہ وہ ہوا سلیمان علیہ السلام کے تخت کو جہاں جاہے اڑا کر لے جاتی اور مینوں کی مسافت

کمنٹوں میں طے کرتی کماقال تعالی و سخر نالہ الریح تجری بامرہ اس کمنٹوں میں طے کرتے والے ہوائی اج کل کے طوین فی کھنٹہ تین سو میل کی مسافت طے کرتے والے ہوائی جماز پر تو ایمان نے آئے ہیں گرنہ مطوم سلیمان علیہ السلام کے تخت پر بھی ایمان کا لاتے ہیں یا نہیں۔ ہوائی جماز برہ کی بتائی ہوئی مشین سے اڑتا ہے اور سلیمان کے تخت کو ہوا بھم خداو تدی اڑا کر لے جاتی بھی کمی برہ کے عمل اور صنعت کو اس میں وظل نہ تھا اس لیے وہ مجرہ تھا اور ہوائی جماز مجرہ نہیں۔

مرزا مادب ازالد الادام م عدد مان خرائ م ١٣١٥ ٣)

رمزا مادب ازالد الادام م ٢٥ م ا دوماني خرائ م ١٣١٥ ٣)

ر ايك جم عضرى طبقه ناريد اوركره زمريربيد سے كس طرح مح و سالم كزر سكا هے"

جواب ہے ہے کہ جس طرح نی کریم علیہ السلوۃ و السلیم کا لیاتہ المعراج

میں اور طائیکۃ اللہ کا لیل و نمار طبقہ تاریہ اور کرۃ زمریر ہے ہے مرور عمون مکن ہے

ای طرح حضرت عینی علیہ المسلوۃ والسلام کا بھی عبور و مرور ممکن ہے اور جس راہ

ہے حضرت آوم علیہ السلام کا بھوط اور نزول ہوا ہے ای راہ ہے حضرت عینی علیہ

السلام کا بھوط و نزول بھی ممکن ہے۔ حضرت عینی علیہ السلام پر آسان سے ماکدہ کا

تازل ہونا قرآن کریم میں مراحت نکر کور ہے کمال قال تعالٰی اذقال الحوار یون

تازل ہونا قرآن کریم میل یستطیع ربک ان پنزل علینا مائدۃ من السماء (الی

قولہ تعالٰی) قال عیسلی بن مریم اللهم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء

تکون لناعید الا و لنا اخر ناوایة منک و لم زقنا و انت خیر الر از قین ن قال

اللہ انی منزلہا علیکم پس اس ماکدہ کا نزول بھی طبقہ تاریہ میں ہو کر ہوا ہے۔

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

کی حرارت اور گری ہے جل کر فاکتر ہو گیا ہو گا۔ نبوذ باللہ من نجہ الخرافات یہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گائو طبقہ تاریہ

مرزا صاحب کے زعم قامد کے بمائے ہیں۔ کیا خداوند دوالجلال عینی علیہ السلام کے دسائوں نہ لانے کے بمائے ہیں۔ کیا خداوند دوالجلال عینی علیہ السلام کے دسائوں ہو کیا ہو کیا ہو دوالجلال عینی علیہ السلام کے دسائوں ہو گائو ہو کا کر اسلام کیا ہو گائوں ہو گائوں

لیے طبقہ ناریہ کو ابراہیم علیہ السلوة والسلام کی طرح برو اور سلام نہیں بنا سکتا؟ جب کہ اس کی شان سے ہے:

انما امره اذ ارادشيا ان يقول له كن فيكون فسبحان ذى الملك الملكوت و العزة الجبروت امنت بالله وكفرت بالطاغوت

حیات عیسیٰ علیه الصلوة والسلام کی پہلی دلیل قال الله عزوجل

فيما نقضهم ميثاقهم و كفر هم بايت الله و قتلهم الانبياء بغير حق و قولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يومنون الا قليلا و وبكفرهم و قولهم على مريم بهنانا عظيما و قولهم انا قتلنا المسيح عيسلى بن مريم رسول الله و ماقتلوه و ما صلبوه ولكن شبه لهم و الذين اختلفوا فيه لفى شكمنه ألهم به من علم الا اتباغ الظن و ماقتلوه يقينا " بل رفعه الله اليه و كان الله عزيز احكيما و

ربط

حق جل شانہ نے ان آیات شریفہ میں یہود بے بہود کے ملعون اور مغفوب اور مطروود مردود ہونے کے کچھ وجوہ و اسباب ذکرکیے ہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں کہ پس ہم نے یہود کو متعدد وجوہ کی بنا پر مورد لعنت و غضب بنایا۔ (۱) لکف عمد اور میثاق کی وجہ سے (۲) اور آیات الیہ اور احکام خداد ندیہ کی کلذیب اور انکار کی وجہ سے (۳) اور خدا کے پیفیروں کو بے وجہ محض عناد اور دشنی کی بنا پر قمل کرنے کی وجہ سے (۳) اور اس قسم کے متکبرانہ

کلمات کی وجہ سے کہ مثلاً ہمارے قلوب علم اور حکمت کے ظرف ہیں ہمیں تمهاری ہدایت اور ارشاد کی ضرورت نہیں۔ حالا تکہ ان کے قلوب علم اور محمت اور رشد و ہدایت سے بالکل خالی میں بلکہ اللہ نے ان کے عناد اور تکبر کی وجہ سے ان کے ولوں پر مر لگا دی ہے جس کی وجہ سے قلوب میں جمالت اور صفالت بھ ہے اور ے مرکل ہوئی ہے اندر کا تفریا ہر نہیں آسکتا اور باہرے کوئی رشد اور بدایت کا ا ثر اندر نہیں واخل ہو سکتا۔ پس اس گروہ میں سے کوئی ایمان لانے والا نہیں تمر کوکی شاذ و نادر جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء (۵) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کفرو عداوت کی وجہ سے (٢) اور حضرت مریم پر عظیم بتان لگانے ک وجہ سے جو حضرت عیلی علیہ السلام کی اہانت اور کھذیب کو بھی معتلزم ہے۔ ا بانت تو اس لیے کہ کسی کی ماں کو زانیہ اور بد کار کہنے کے معنی بیہ ہیں کہ وہ فض ولد الزنا ہے اور العیاذ باللہ نی کے حق میں ایسا تصور مجی بدترین کفر ہے۔ اور کلذیب اس طرح لازم آتی ہے کہ عیلی علیہ السلام کے معجزہ سے حضرت مریم ک برات اور نزاہت کھا ہر ہو چکی ہے اور تہمت لگانا برات اور نزاہت کا صاف انکار کرنا ہیں۔ (۷) اور ان کے اس قول کی وجہ سے کہ جو بطور نفاخر کہتے تھے کہ ہم نے مسیح بن مریم جو رسول اللہ ہونے کے مدمی تنے ان کو قتل کر ڈالا۔ نبی کا قتل کرنا مبمی تفرہے بلکہ ارادہ قتل مبھی تفرہے اور پھراس قتل پر فخرکرنا یہ اس سے بڑھ کر کفر ہے اور حالاں کہ ان کا یہ قول کہ ہم نے مسیح بن مریم کو قتل کر ڈالا بالکل غلط ہے ان نوگوں نے نہ ان کو نکل کیا اور نہ سولی چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور جو لوگ حضرت مسے کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ سب فنک اور تردو میں بڑے ہوئے ہیں اور ان کے پاس کسی فتم کا کوئی صحیح علم اور صحیح معرفت نہیں سوائے گمان کی پیروی کے کچھ بھی نہیں۔ خوب سمجھ لیں کہ یہ امر قطعی اور بھین ہے کہ حضرت مسے کو کمی نے قتل نہیں بلکہ اللہ تعالی نے ان کو اپنی طرف یعنی آسان پر اٹھا لیا اور ایک اور فخص کو حضرت عیسیٰ کا شبیه اور ہم شکل بنا دیا اور حضرت عیسیٰ سمجھ کر ای کو قمل کیااور صلیب پر چڑھایا اور اس وجہ سے یہود کو اشتباہ ہوا اور پھراس اشباہ کی وجہ سے اختلاف ہوا اور یہ سب اللہ کی قدرت اور حکمت سے کوئی بدید نہیں ' بے شک اللہ تعالی بدے عالب اور حکمت والے بیں کہ اپنی قدرت اور حکمت سے اسپنے نبی کو وشنوں سے بچالیا اور زندہ آسان پر اٹھایا اور ان کی جگہ ایک مخص کو ان کے ہم شکل بناکر قتل کرایا اور تمام قاتلین کو قیامت تک اشباہ اور اختلاف میں وال دیا۔

تغصيل

امید وافق ہے کہ ناظرین اس اجمالی تغییر سے سمجھ کے ہوں گے کہ سے
آیات شریفہ حضرت عیلی علیہ السلام کے رفع جسی میں نص مرتے ہیں۔ اب ہم
کی قدر تفصیل کرنا چاہتے ہیں تاکہ طالبان حق کی بغضل خدا پوری تشفی اور تسلی
ہو جائے ورنہ ہم کیا اور ہماری مجال کیا' اور ہم کیا اور ہماری تحریر کیا کہ جس سے
تسلی اور تشفی کر سکیں لاحول ولا قوۃ الا باللّمہ قلوب ای کے قبضہ قدرت میں
ہیں جس طرح چاہے اور جدهر چاہے دلوں کو پلٹتا اور پھیرتا ہے۔ ای کی توفق سے
لیے رہا ہوں اور ای کی توفق سے اپنے لیے اور ناظرین کرام کے لیے ای کی توفق
اور دست گیری کی امید رکھتا ہوں اور ای کی اعانت اور تائید سے ناظرین اور
قار کین کی تعلیم و تغیم کے لیے چند امور ذکر کرتا ہوں۔

(1)

ان آیات میں یمود بے بہود پر لعنت کے اسباب کو ذکر فرایا ہے۔
ان میں ایک سب بیہ ہو وقولهم علیے مریم بھنانا عظیمالین حضرت
مریم پر طوفان اور بہتان لگانا۔ اس طوفان اور بہتان عظیم میں مرزا صاحب کا قدم
یمود ہے کمیں آگے ہے۔ مرزا صاحب نے اپنی کتابوں میں حضرت مریم پر جو بہتان
کا طوفان برپاکیا ہے یمود کی کتابوں میں اس کا چالیمواں حصہ بھی نہ لے گا۔ مرزا
صاحب کی عبار تیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں عیاں را چہ بیان ہم ہے تو مرزا
صاحب کی وہ عبار تیں پڑھی بھی نہیں جا تیں اور مرزائیوں کو تو قرآن کی طرح یاد

یں بلکہ کھے اس سے بھی بڑھ کر' اس لیے ان کے نقل کی ضرورت نہیں۔ (۲)

آیات کا سیاق و سباق بلکه سارا قرآن روز روش کی طرح اس امرکی شادت دے رہا ہے کہ یمود بے بہودکی لمعونیت اور مغفوبیت کا اصل سبب حضرت عیلی علیہ السلام کی عداوت اور دشمنی ہے۔ مرزا صاحب اور مرزائی جماعت کی زبان اور قلم سے حضرت مسیح علیہ السلوة و السلام کے بغض اور عدادت کا جو منظر ونیا نے دیکھا ہے وہ یمود کے وہم و گمان سے بالا اور برتر ہے۔ مرزا صاحب کے لفظ سے معرت عیلی علیہ السلام کی وشنی ٹیکتی ہے۔

قدبدت البغضاء من افواهم وما تخفي صدور هم أكبر ط

رجمہ = انتائی بغض اور عداوت خود بخود ان کے منہ سے ظاہر ہو رہی ہے اور جو عدادت ان کے سینوں میں مخفی اور پوشیدہ ہے دہ تمارے

خواب و خیال ہے بھی کہیں زیادہ ہے۔

مرزا صاحب نے نصاری کے الزام کے بمانہ سے حضرت عیلی علیہ السلام کی شان میں اپنے ول کی عدادت ول کھول کر نکالی جس کے تصور سے بھی کلیجہ شق ہو تا ہے۔

(m)

پلی آیت میں وقتلهم الانبیاء بغیر حق فرایا۔ یعنی انبیا کو قل کرنے کی وجہ سے ملحون اور مغنوب ہوئے اور اس آیت میں وقولهم انا قتلنا المسیح فرایا۔ یعنی اس کنے کی وجہ سے کہ ہم نے میچ کو قل کر ڈالا۔ معلوم ہوا کہ محض قول ہی قول ہے اور قل کا محض زبانی دعویٰ ہے۔ اگر دیگر انبیاء کی طرح معرت میچ واقع میں معتول ہوئے سے تو جس طرح پہلی آیت میں وقتلهم الانبیاء فرایا تھا اس طرح اس آیت میں وقتلهم و صلبهم المسیح عیسلی بن مریم رسول الله فراتے۔ پہلی آیت میں لعنت کا سبب قل انبیاء ذکر فرایا اور دو سری

آیت میں لعنت کا یہ سبب ان کا ایک قول بتلایا۔ لینی ان کا یہ کمنا کہ ہم نے مسیح بین مریم کو قتل کر ڈالا۔ معلوم ہوا کہ جو هخص یہ کے کہ مسیح بن مریم معتول اور مصلوب ہوئے وہ محض بلاشبہ لمعون اور مفضوب ہے۔ نیز اس آیت میں حضرت مسیح کے دعویٰ قتل کو بیان کر کے بیل رفعہ اللّه فرمایا اور انجیا سابقین کے قتل کو بیان کر کے بیل رفعہ اللّه فرمایا کے بعد ان کی ارواح طیبہ بیان کر کے بیل رفعہم اللّه نہیں فرمایا۔ حالاتکہ قتل کے بعد ان کی ارواح طیبہ آسان پر اٹھالی سکیں۔

(r)

اس مقام پر می جل شانہ نے دو لفظ استعال فرمائے۔ ایک ماقتلوہ جس میں ملیب پر چرحائے جانے کی نئی فرمائی۔ دو سرا وماصلبوہ جس میں صلیب پر چرحائے جانے کی نئی فرمائی۔ اس لیے کہ اگر فقظ وما قتلوہ فرمائے تو یہ احمال رہ جاتا کہ ممکن ہے تش نہ کیے گئے ہوں اور علی ہذا اگر فقظ وماصلبوہ فرمائے تو یہ احمال رہ جاتا کہ ممکن ہے صلیب تو نہ دیے گئے ہوں لیکن قل کردیے گئے ہوں۔ علادہ ازیں بعض مرتبہ یہود ایبا بھی کرتے تے کہ اول قل کرتے ادر پھر صلیب پر چرحائے۔ اس لیے حق تعالیٰ شانہ نے قل اور صلیب کو علیمہ علیمہ ذکر فرمایا اور پھر ایک حرف نئی پر اکتفا نہ فرمایا لینی وماقتلوہ و صلبوہ نہیں فرمایا ہے ایک حرف نئی لین کلہ "ما" کو قتلوا اور صلبوا کے ساتھ علیمہ علیمہ فرمایا ہے اور پھر ماصلبوہ فرمایا کہ ہر ایک کی نئی اور ہر ایک کا جداگانہ اور پھر ماقتلوہ اور خوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی چیش مستعلا" رہ ہو جائے اور خوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی چیش مستعلا" رہ ہو جائے اور خوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی چیش مستعلا" کے دو خوب واضح ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی چیش مستعلا سے کون ہلاک کر سکا اور خوب واضح ہو جائے در نہ قبل کر کے صلیب پر لاکائے خور کانے کے دو شنوں نے ایزی چوئی کا مارا زدر ختم کر دیا گر سب ہے کار گیا۔ قادر تو اوا کے کہ کوئی جو کانے کوئی خور کوئی کے۔ وشنوں نے ایزی چوئی کا مارا زدر ختم کر دیا گر سب ہے کار گیا۔ قادر توانا جس کو بچانا جاہے اسے کون ہلاک کر سکتا ہے۔

که زور آورد گر نو باری دبی که گیرد چو نو رشگاری وبی مرزائی جماعت کا بیہ خیال ہے کہ اس آیت میں مطلق قتل اور صلب کی نفی مراد نہیں بلکہ ذلت اور لعنت کی موت کی نفی مراد ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہ محض وسوسہ شیطانی ہے جس پر کوئی دلیل نہیں۔ اور اگر یہ کما جائے کہ یہود کے خیال کی تردید ہے تو تب بھی آیت میں یہود کا پورا رو ہے۔ اس لیے کہ یہود کا گمان یہ تھا کہ عیلی علیہ السلام العیاذ باللہ جموٹے نی ہیں اور جموٹا نی ضرور تل ہو تا ہے۔ تو اللہ تعالی اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ وہ قل بھی نہیں کیے وہ فدا کے بچ نی تھے۔ علاوہ ازیں اگر یہود کے اس عزم کی رعایت کی جائے تو وقتلهم الانبیاء بغیر حق اور یقلنون النبیین کے یہ معنی ہونے چاہیں کہ معاذ اللہ وہ انبیاء زات کی موت مرے۔

كبرت كلمة تخرج من افواهم ان يقولون الاكذبان

(۵)

ولكنشبهلهم

یعنی ان کے لیے اشباہ پیدا کر دیا گیا یا شبہ کی مغیر حضرت میے کی طرف راجع کرو اور اس طرح ترجمہ کرو کہ عیلی علیہ السلام کا ایک شبیہ اور ہم شکل ان کے سامنے کر دیا گیا آکہ عیلی سمجھ کر اس کو قتل کریں اور بیشہ کے لیے اشباہ اور التباس میں پڑ جائیں۔ حضرت شاہ عبدالقادر" اس طرح ترجمہ فرماتے ہیں لیکن دی صورت بن گئی ان کے آگے۔ یہ ترجمہ ای اشباہ کی تغییر ہے یعنی اس صورت سے وہ اشباہ اور التباس میں پڑ گئے۔

ابن عباس کے باناد صحح منقول ہے کہ جب یبودیوں نے حضرت می کے قتل کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے حضرت می کے قتل کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے حضرت میں کو عیلی علیہ السلام کے ہم شکل اور مشابہ بنا دیا۔ یبودیوں نے اس کو عیلی سمجھ کر قتل کر دیا اور بست خوش ہوئے کہ ہم اپنے

معامي كامياب مو مكي - چنانچه حافظ ابن كثيراني تغيير من فرمات بي:

قال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معوية عن الاعمش عنالمنهال بنعمروعن سعيدبن جبيرعن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء خرج علم اصحابه و فى البيت اثنا عشر رجلا من الحواريين يعنى فخرج عليهم من عين في البيت وراسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اثني عشر مرة بعد ان امن بي قال ايكم يلقى عليه شبهي فيقتل مكانىو يكونمعي فيدرجني فقامشاب مناحدثهم سنا فقال له اجلس ثم اعاد عليهم فقام ذلك الشاب فقال الا فقال هو انت ذآك فالقي عليه شبه عيسلي و رفع عيسى من روزنة في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذ واالشبه فقتلوه ثم صلبوه الى اخرا القصة وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائي عن ابي كريب عن ابي معوية وكذاذ كرغير واحد من السلفانه قال لهمايكم يلقى شبهي فيقتل مكاني وهو رفيقي فىالجنت

(تنبیرابن کثیرم ۲۲۸ ج ۳)

رجہ = ابن عباس سے مروی ہے کہ جب تن تعالی نے عیلی علیہ السلام
کو آسان پر اٹھانے کا ارادہ فرمایا تو عیلی علیہ السلام اس چشمہ سے کہ جو
مکان میں تھا عسل فرما کر باہر تشریف لائے اور سر مبارک سے پانی کے
قطرے نیک رہے ہے (بطاہریہ عسل آسان پر جانے کے لیے تھا چیے مجہ
میں آنے سے پہلے وضو کرتے ہیں) باہر مجلس میں بارہ حواریین موجود
ہے۔ ان کو دکھ کریہ ارشاد فرمایا کہ بے شک تم میں سے ایک فحض مجھ
پر ایمان لانے کے بعد بارہ مرتبہ کفر کرے گا بعدازاں فرمایا کہ کون فخص
تم میں سے اس پر راضی ہے کہ اس پر میری شاہت ڈال دی جائے اور

وہ میری جگہ قتل کیا جائے اور میرے ورجہ میں میرے ساتھ رہے یہ ہنتے ہی ایک نوجوان کھڑا ہوا اور اپنے کو اس جال خاری کے لیے پیش کیا۔
عینی علیہ السلام نے فرمایا بیٹہ جا۔ اور پھر عینی علیہ السلام نے اس سابق
کلام کا اعاوہ فرمایا ' پھروی نوجوان کھڑا ہوا اور عرض کیا ' میں عاضر ہوں۔
نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغت
سر دوستال سلامت کہ تو محجر آزمائی

عیلی علیہ السلام نے فرایا اچھا تو ہی وہ هخص ہے؟ اس کے فورا ہی بعد اس نوجوان پر عیلی علیہ السلام مکان اور عیلی علیہ السلام مکان کے روشندان سے آسان پر اٹھالیے گئے۔ بعد ازاں یہود کے پیادے عیلی علیہ السلام کی گرفتاری کے لیے گھر میں وافل ہوئے اور اس شبیہ کو عیلی سجھ کر گرفتار کیا اور قتل کرکے صلیب پر لٹکایا۔

ابن کیر فراتے ہیں کہ سنداس کی صحح ہے اور بہت سے سلف سے ای طرح ا مردی ہے-

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ عینی علیہ السلام کو اپنے رفع الی السماء کا بذریعہ وی پہلے ہی علم ہو چکا تھا اور یہ علم تھا کہ اب آسان پر جانے کا تھوڑا ہی وقت باتی رہ گیا ہے اور بظاہر یہ علس آسان پر جانے کے لیے تھا جیسا کہ عید میں جانے کے لیے علس ہو تا ہے۔ میرا گمان ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام اس وقت ذرہ برابر مضطرب اور پریشان نہ سے بلکہ عابت ورجہ سکون اور اطمینان میں سے بلکہ نابت ورجہ شاوان و فرماں ہے۔

خرم آں روز کزیں منزل ویراں بروم راحت جاں ملم وزیخ جاناں بروم بعض روایات میں ہے کہ عیلی علیہ السلام نے رفع الی السماء سے پہلے حواریین کی وعوت فرمائی اور خود اپنے وست مبارک سے ان کے باتھ دھلائے اور بجائے رومال کے اپنے جم مبارک کے کپڑوں سے ان کے باتھ یو تھے۔ (بد روایت تغیراین کیرم ۲۲۹ ج ۳ پر ہے۔)

کویا کہ یہ دعوت رفع الی الماء کا ولیمہ اور رخصتانہ تھا اور احباب و اسحاب کی الودائی دعوت تھی۔ الغرض علی فرا کر برآمہ ہونا اور احباب کو اپنے ہاتھ سے کھانا کھانا یہ سب آسان پر جانے کی تیاری تھی۔ جب فارغ ہو گئے تو اپنے ایک عاشق جاں فار پر اپنی شاہت وال کر ردح القدس کی معیت بی معراج کے لیے آسان کی طرف روانہ ہوئے۔ یہ رفع الی الماء حصرت عیلی علیہ السلام کی معراج جسمانی تھی جس طرح نبی اکرم مستقلید اللہ ایمن کی معیت بی معراج کے لیے روانہ ہوئے اس طرح حصرت عیلی علیہ السلام حضرت آسانوں کی معراج کے لیے روانہ ہوئے اس طرح حصرت عیلی علیہ السلام حضرت جرئیل کی معیت بی معراج کے لیے آسان پر روانہ ہوئے۔

فاكده

مع مسلم میں نواس بن معان کی حدیث میں ہے کہ عیلی علیہ السلام جب
ومثق کے منار ا شرقیہ پر اتریں کے تو سرمبارک سے پانی شپکتا ہوا ہوگا۔ سجان اللہ
جس وقت آسان پر تشریف لے گئے اس وقت بھی سرمبارک سے پانی کے قطرے
نیک رہے تھے اور جس وقت قیامت کے قریب آسان سے اتریں گے اس وقت
بھی سرمبارک سے پانی کے قطرے شپلتے ہوئے ہوں گے۔ جس شان سے تشریف
لے گئے تھے ای شان سے تشریف آوری ہوگی۔

تنبيهر

ملف میں اس کا اختلاف ہے کہ جس فض پر عینی علیہ السلام کی شاہت ڈالی گئی وہ یہودی تھا یا منافق عیسائی یا حضرت عینی علیہ السلام کا مخلص حواری۔ گزشتہ روایت سے معلوم ہو تا ہے کہ وہ مخص مومن مخلص تھا۔ اس لیے کہ اس روایت میں یہ بھی ہے کہ عینی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس پر میری شاہت ڈالی جائے گی وہ جنت میں میرا رفیق ہوگا۔ واللہ سجانہ و تعالی اعلم۔

ایک شبه کاازاله

جس طرح فرشتوں کا بشکل بشر متمثل ہونا اور موسی علیہ السلام کے عصاکا اثروہا بن جانا قرآن کریم جس منصوص ہے اور انبیاء کرام کے لیے پانی کا شراب اور زیجون بن جانا فساری کے نزویک مسلم ہے۔ پس اس طرح آگر کسی مخص کو عیلی علیہ السلام کے مشابہ اور ہم شکل بنا دیا جائے تو کیا استبعاد ہے؟ احیاء موتی کا مجزہ القاشبیہ کے مجزہ کو القاشبیہ کے مجزہ کو القاشبیہ کے مجزہ کو بیک بلاشبہ اور بلا ترد و تسلیم کرنا جاہیے۔

بلرفعهاللهاليه

یعنی یمودی حفرت می کونہ کل کرسکے اور نہ صلیب دے سکے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے حفرت جرئیل کے ذریعہ سے حفرت عیلی کو اپی طرف یعنی آسان پر اٹھا لیا۔ جیسا کہ امام رازی نے وابدناہ بروح القدس کی تغییر میں ذکر کیا ہے کہ حفرت جرئیل کو حفرت عیلی کے ساتھ خاص خصوصیت تھی کہ انہیں کہ نخہ سے پیدا ہوئ انہیں کی تربیت میں رہے 'اور وی ان کو آسان پر چرھا کرلے گئے۔
پیدا ہوئے' انہیں کی تربیت میں رہے 'اور وی ان کو آسان پر چرھا کرلے گئے۔

جیداکہ شب معراج میں حضرت جرئیل آل حضرت مستن المنظام کا ہاتھ کا رہے گئر است مستن المنظام کا ہاتھ کا رہے گئر آل حضرت مستن المنظام کو آسان پر الحاری میں ہے شماخت دیدی فعر جربی الی السماء سی آبت رفع جسی کے بارے میں نص صرح ہے کہ حق جل شانہ نے حضرت عیلی علیہ السلام کو ای جمد عضری کے ساتھ ذندہ اور صحح اور سالم آسان پر اٹھالیا۔ اب ہم اس کے ولائل اور براہین ہدیہ نا تحرین کرتے ہیں۔ خور سے پر میں:

(1)

یہ امرروز روش کی طرح واضح ہے کہ بل رفعہ اللّه کی ضمیراس طرف راجع ہیں اور ظاہرے کہ قلوہ اور ملبوہ کی ضمیریں راجع ہیں اور ظاہرے کہ قلوہ اور ملبوہ کی ضمیریں حضرت عیلی علیہ السلام کے جسم مبارک اور جسد مطرک طرف

راجع ہیں۔ روح بلا جسم کی طرف راجع نہیں۔ اس لیے کہ قتل کرنا اور صلیب پر چڑھانا جسم ہی کا ممکن ہے۔ روح کا قتل اور صلیب قطعا" ناممکن ہے۔ الذا بل رفعہ کی ضمیراسی جسم کی طرف راجع ہوگی جس جسم کی طرف قلوہ اور سلبوہ کی ضمیریں راجع ہیں۔

(r)

ووم سے کہ یمود روح کے قتل کے مدی نہ سے بلکہ جم کے قتل کے مدی تے اور بل رفعه الله اليه سے اس كى ترويد كى كئى ہے۔ الذابل رفعہ من رفع جم ہی مراد ہو گا اس لیے کہ کلمہ بل کلام عرب میں ما قبل کے ابطال کے لیے آتا ہے۔ الذابل كے ماتیل اور مابعد میں منافات اور تضاوكا مونا ضرورى بے جيساك وقالوا اتخذالرحمن ولذا سبحنه بل عباد مكرمون ولديت اور عبوويت من منافات ے وونوں جمع نیں ہو سکتے ام یقولون به جنة بل جاء هم بالحق مجونیت اور اتیان بالحق (یعنی من جانب اللہ حق کو لے کر آنا) یہ وونوں متضاو اور متنافی ہیں یک جاجمع نمیں ہو کتے۔ یہ ناممکن ہے کہ شربیت حقد کالانے والا مجنون ہو۔ اس طرح اس آیت میں سے ضروری ہے کہ معتولیت اور مصلوبیت جو بل کا ما قبل میں وہ مرنوعیت الی اللہ کے منافی ہو جو ہل کا مابعد ہے اور ان وونوں کا وجود اور تحقق میں جمع ہونا ناممکن ہے اور فلاہر ہے کہ مقولیت اور روحانی رفع سمعنی موت میں کوئی منافات نہیں محض روح کا آسان کی طرف اٹھایا جانا قتل جسمانی کے ساتھ جمع ہو سکنا ہے۔ جیسا کہ شمداء کا جم تو قتل ہو جاتا ہے اور روح آسان پر اٹھالی جاتی ہے۔ الذا ضروري ہوا كہ بل رفعہ اللہ ميں رفع جسماني مراو ہوكہ جو آتل اور صلب كے منانی ہے اس کیے کہ رفع روحانی' اور رفع عزت اور رفعت شان قل اور صلب کے منانی نهیں بلکہ جس قدر قتل اور صلب ظلما" ہو گا اس قدر عزت اور فعت شان میں اضافہ ہو گا۔ اور ورجات اور زیاوہ بلند ہوں گے۔ رفع درجات کے لیے تو موت اور قتل کھے بھی شرط نہیں۔ رفع ورجات زندہ کو بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔ کما قال تعالى ور فعنالك ذكرك اور يرفع الله الذين امنوا منكم و الذين اوتوا لعلم درجت

یہوہ حضرت می علیہ السلام کے جسم کے قتل اور صلب کے مری ہے۔ اللہ تعالی نے اس کے ابطال کے لیے بل رفعہ اللہ فرمایا۔ یعنی تم غلط کہتے ہو کہ تم نے اس کے جسم کو قتل کیا' یا صلیب پر چڑھایا۔ بلکہ اللہ تعالی نے ان کے جسم کو صحیح و سالم آسان پر اٹھا لیا۔ نیز اگر رفع سے رفع روح معنی موت مراو ہے تو قتل اور ملب کی نفی سے کیا فاکدہ؟ قتل اور صلب سے غرض موت ہی ہوتی ہے اور بل افرابیہ کے بعد کو بصیغہ ماضی لانے بین اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء ان اسلم اسل کی آمان پر اٹھا لیا۔ جسیا کہ بل جاء ھم بالحق بین صغیہ ماضی اس لیے لایا گیا کہ آسان پر اٹھا لیا۔ جسیا کہ بل جاء ھم بالحق بین صغیہ ماضی اس لیے لایا گیا کہ ہے تا کہ آب می تون کہتے ہے کہ رفع الی اس طرف اشارہ ہے کہ وفع الی اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء ان کے مزعوم اور خیالی قتل اور صلب سے پہلے ہی واقع ہو چکا ہے۔ اس طرح بل و فعہ اللہ بسیغہ ماضی لانے بیں اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء ان کے مزعوم اور خیالی قتل اور صلب سے پہلے ہی واقع ہو چکا ہے۔

(r)

جس جگہ لفظ رفع کا مفول یا متعلق جسمانی شے ہوگی تو اس جگہ یقینا "جم کا رفع مراد ہو گا۔ اور اگر رفع کا مفول اور متعلق ورجہ یا منزلہ یا مرتبہ یا امر معنوی ہو تو اس وقت رفع مرتبت اور بلندی رتبہ کے معنی مراد ہوں گے۔ کما قال تعالٰی ورفعنا فوقکم الطور اٹھایا ہم نے تم پر کوہ طور اللّه الذی رفع السّموات بغیر عمد ترونها الله ہی نے بلند کیا آسانوں کو بغیر ستونوں کے جیسا کہ تم دکی بغیر عمد ترونها الله ہی نے بلند کیا آسانوں کو بغیر ستونوں کے جیسا کہ تم دکی دہ ہو۔ واڈ یرفع ابر هیم القواعد من البیت و اسمعیل یاد کرواس وقت کو رب ایراہیم بیت الله کی بنیادیں اٹھا رہے تھے اور اسلیل ان کے ساتھ تھے۔ ورفع ابویه علی العرش یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو تخت کے ادبر

بھایا۔ ان تمام مواقع میں لفظ رفع اجمام میں مستعمل ہوا ہے اور ہر جگہ رفع جسمانی مراو ہے اور وفعنا بعضهم مراو ہے اور وفعنا بعضهم فوق بعض درجت ہم نے بعض کو بعض پر ورجہ اور مرتبہ کے انتبار سے بلند کیا۔ اس سم کے مواقع میں رفعت شان اور بلندی رتبہ مراو ہے۔ اس لیے کہ رفع کے ساتھ خود ذکر اور ورجہ کی قید نہ کور ہے۔

ایک مدیث میں ہے اذا تواضع العبد رفعه الله الى السماء السابعة رواه الخرائطى فى مكارم الاخلاق جب بنده تواضع كرتا ہے تو اللہ تعالى اس كو ساتوس آسان پر اٹھاليتے ہیں۔

"اس مدیث کو خراطی نے اپنی کتاب مکارم الاخلاق بی این عباس" سے روایت کیا ہے کنز العمال میں عباس سے میں ۱۲۵ ج ۲)

اس روایت کو مرزائی بہت خوش ہو کر بطور اعتراض پیش کیا کرتے ہیں کہ رفع کا مفعول جسمانی شے ہے اور الی المعاء کی بھی تقریح ہے۔ مگر باوجود اس کے رفع ہے رفع جسی مراد نہیں بلکہ رفع معنوی مراد ہے۔

جواب

یہ ہے کہ یمال مجاز کے لیے قرید مقلیہ تعلیہ موجود ہے کہ یہ زندہ کے حق میں ہے لینی جو بندہ لوگوں کے سامنے زمین پر چتا ہے اور تواضع کرتا ہے تو اس کا مرتبہ اور درجہ اللہ کے یمال ساتویں آسان کے برابر بلند اور اونچا ہے گا ہر ہے کہ یمال رفع جم مراد نہیں بلکہ رفع درجات مراد ہے۔ غرض یہ کہ رفع کے معنی بلندی رتبہ مجازا" بوجہ قرید مقلیہ لیے گئے اور اگر کسی کم عقل کی سجھ میں یہ قرید مقلیہ نہ آئے تو اس کے لیے قرید لطبیہ بھی موجود ہے۔ وہ یہ کہ کنز العمال میں روایت نہ کور ہے من ینواضع لله درجة یہ علی الاتصال یہ دوایت نہ کور ہے من ینواضع لله درجة یہ بعد بی علی الاتصال یہ دوایت نہ کور ہے من ینواضع کرے درجة یہ فعد اللہ درجة حتی یجعلہ فی علیین لینی جس درجہ کی تواضع کرے درجہ یہ رفعہ اللہ درجہ حتی یجعلہ فی علیین لین جس درجہ کی تواضع کرے درجہ یہ مناسب اللہ اس کا درجہ بلند قرائیں سے یمان تک کہ جب وہ تواضع کے

آخری ورجہ پر پہنی جائے گا تو اللہ تعالی اس کو ملین میں جگہ ویں گے جو علو اور رفعت کا آخری مقام ہے۔ اس حدیث میں صراحت الفظ ورجہ کا ذکور ہے اور قاعدہ مسلمہ ہے الحدیث یفسر بعضہ بعضا ایک حدیث ووسری حدیث کی تغیر اور شرح کرتی ہے۔

خلاصہ کلام

یہ کہ رفع کے معنی اٹھانے اور اوپر لے جانے کے ہیں۔ لیکن وہ رفع بھی اجسام کا ہوتا ہے اور بھی معانی اور اعراض کا ہوتا ہے اور بھی معانی اور اعراض کا ہوتا ہے اور بھی اقوال اور افعال کا۔
اور بھی مرتبہ اور ورجہ کا جمال رفع اجسام کا ذکر ہو گا وہاں رفع جسی مراو ہو گا۔
اور مثل جمال رفع اعمال اور رفع ورجات کا ذکر ہو گا وہاں رفع معنوی مراو ہو گا۔
رفع کے معنی تو اٹھانے اور بلند کرتے ہی کے ہیں۔ باتی جیسی شے ہوگی اس کا رفع اس کا رفع کے مناسب ہو گا۔

(٣)

یہ کہ اس آیت کا صریح مغہوم اور مدلول یہ ہے کہ جس وقت یہوو نے
حضرت مسیح کے قل اور صلب کا اراوہ کیا تو اس وقت قل اور صلب نہ ہو سکا بلکہ
اس وقت حضرت مسیح کا اللہ کی طرف رفع ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ یہ رفع اس وقت
رفعہ اللہ میں ذکر ہے حضرت عیلیٰ کو پہلے ہے عاصل نہ تھا بلکہ یہ رفع اس وقت
ظہور میں آیا کہ جس وقت یہوو ان کے قمل کا اراوہ کر رہے تھے اور وہ رفع جوان
کو اس وقت عاصل ہوا وہ یہ تھا کہ اس وقت بحدہ العنعری صحح و سالم آسان پر اٹھا
لیے گئے۔ رفعت شان اور بلندی مرتبہ تو ان کو پہلے بی سے عاصل تھا اور وجیبہا
فی المدنیا والا خر ق ومن المقربین کے لقب سے پہلے بی سرفراز ہو بھے تھے۔
قبد اس آیت میں وبی رفع حمراو ہو سکتا ہے کہ جوان کو یہود کے اراوہ قتل کے
وقت عاصل ہوا یعنی رفع جسی اور رفع عزت و منزلت اس سے پہلے بی ان کو
عاصل تھا اس مقام پر اس کا ذکر بالکل بے محل ہے۔

(۵)

یہ کہ رفع کا لفظ قرآن کریم میں صرف دو پیغیروں کے لیے آیا ہے۔ ایک عینی علیہ السلام اور دو سرے اوریس علیہ السلام کے لیے کماقال تعالٰی و اڈکر فی الکتب ادریس انہ کان صدیقا نبیا ورفعہ مکانا علیا) اور اوریس علیہ السلام کے رفع جسانی کا مفصل تذکرہ کتب تقاسیر میں ذکور ہے۔ اندا تمام انبیاء کرام میں انہیں دو پیغیروں کو رفع کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا؟ رفع درجات میں تمام انبیاء شریک میں ای رکوع میں اللہ تعالی نے دو سرے انبیاء کی کو اس طرح بیان فرمایا وقتلهم الانبیاء محران کے ساتھ بل رفعهم اللہ البه نمیں فرمایا کیا معاذ اللہ ان انبیاء کے درجات بلند نمیں کے محے اور کیا ان حضرات کی ارواح طیبہ معاذ اللہ ان بنیں اٹھائی گئیں اور کیا معاذ اللہ یہ سب نی ذات کی موت مرے؟

حفرت اورلي عليه السلام كرفع الى الماء كا مفصل "تذكره ويل كى كتابول مين طاحقه فرائمين تغيير روح المعانى ص ١٨٤ ج ٥ و فعائص كبرئى ص ١١٤ ص ١٩٨ ج ١ ص ١٨٤ ج ١ ص ١٨١ ج ١ و تغيير كبير ص ٥٣٥ ج ٥ و ارشاد الساري ص ٣٤٠ ج ٥ في البارى ص ٣٢٥ ج ١١ و مرقات ص ٣٢٠ ج ٥ و و معالم التزيل ص ٢ ج ٣ و في عمدة القارى ص ٣٢٠ ج ١ ـ القول المسحى باند رفع و بوحى و ور منفور ص ٢٣١ ج ٣ و في التغيير ابن جرير ص ٣٢ ج ١١ ـ ان الله رفعه و هو حيى الى السماء الرابعة وفي الفتوحات المحكيته ص ١٣١ ج ٣ واليواقيت و الجوابر ص ٣٢ ج ٢ فاذا أنا بادريس بح سمه فانه مات الى الان بل رفعه الله مكانا عليا و في الفتوحات ص ٥ ج ٢ ـ اورين عليه المار العنه ١٦ المدينة الرابعة ١٠٠٠ من المارين عليه المناه الرابعة ١٠٠٠ من ١٥ ج ١٠٠٠ والرين عليه المناه و المناه المنا

(Y)

یہ کہ وماقتلوہ وماصلبوہ اور وماقتلوہ یقینا اور بل رفعہ ش تمام خارُ حفرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجح بیں جن کو میح اور ابن مریم اور رسول اللہ کما جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ عیلی اور میح اور ابن مریم اور رسول ہے جم معین اور جد فاص کے نام اور لقب ہیں۔ روح کے اساء اور القاب نہیں۔
اس لیے کہ جب تک روح کا تعلق کی بدن اور جم کے ساتھ نہ ہو اس وقت تک
وہ روح کی اسم کے ساتھ موسوم اور کی لقب کے ساتھ طقتب نہیں ہوتی واذ
اخذربک من بنی آدم من ظھور ھم ذریتھہ وقولہ صلی اللّه علیہ وسلم
الارواح جنود و مجندة - الحریث -

(2)

یه که یمودکی ذات و رسوائی اور حسرت اور ناکای ادر عینی علیه السلام کی کمال عزت و رفعت بحده العنصری میچ و سالم آسان پر اشائ جانے ہی میں زیادہ فلا ہر ہوتی ہے۔

(\(\)

یہ کہ رفعت شان اور علو مرتبت حضرت عیلی علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں۔ زندہ الل ایمان اور زندہ الل علم کو بھی عاصل ہے۔ کماقال تعالٰی یرفع اللّه الذین امنوا منکم و الذین او توا العلم درجت بلند کرتا ہے الله تعالٰی الل ایمان اور الل علم کو باعتبار درجات کے۔

(9)

یہ کہ اگر آیت میں رفع روحانی عمنی موت مراد ہو تو یہ مانا پڑے گا کہ وہ رفع روحانی عمنی موت مراد ہو تو یہ مانا پڑے گا کہ وہ رفع روحانی عمنی موت یمود کے قتل اور صلب سے پہلے واقع ہوا جیسا کہ ام یقولون ائنا لتارکو آ الهتنا للشاعر مجنون ک بل جاء بالحق میں آل معرت متنا المائل کا فتن کو لے کر آنا ان کے شاعر اور مجنون کنے سے پہلے واقع ہوا ای طرح رفع روحانی عمنی موت کو ان کے قائل نہیں۔ قتل اور صلب سے مقدم مانا پڑے گا۔ حالانکہ مرزا صاحب اس کے قائل نہیں۔

مرزا صاحب تو (العیاذ بالله) یه فرماتے بی که عینی علیه السلام یبود سے ظامی ہوکر فلطین سے کشمیر پنچ اور عرصہ وراز تک بقید حیات رہے اور ای عرصہ بیں اپنے زخوں کا علاج کرایا اور پر طویل مرت کے بعد بعنی ستای مال زندہ رہ کروفات پائی اور مری محر کے محلہ فان یار بی مدفون ہوئے اور وہیں آپ کا مزار ہے۔ الذا مرزا صاحب کے زعم کے مطابق عبارت اس طرح ہونی چاہیے تھی وما قتلوہ بالصلیب بل تخلص منهم و ذهب الی کشمیر و اقام فیهم مدة طویلة ثم اماته اللّه ورفع الیه

(1•)

سے کہ رفع رومانی ععنی موت لینے سے وکان اللّه عزیز احکیما نے ماتھ مناسبت نہیں رہتی۔ اس لیے کہ عزیز اور عیم اور اس قم کی ترکیب اس موقعہ پر استعال کی جاتی ہے کہ جمال کوئی عجیب و غریب اور فارق العادات امر پیش آیا ہو۔ اور وہ عجیب و غریب امرجو اس مقام پر پیش آیا وہ رفع جسانی ہے۔ اس مقام پر عزیزا " مکیما کو فاص طور پر اس لیے ذکر فرمایا کہ کوئی فخص سے خیال نہ کرے مقام پر عزیزا" مکیما کو فاص طور پر اس لیے ذکر فرمایا کہ کوئی فخص سے خیال نہ کرے کہ جم عضری کا آسان پر جانا محال ہے۔ وہ عزت والا اور قلارت والا مسلحت ہے۔ وہ عیم ہے اس کا کوئی فعل عکمت سے خالی نہیں۔ دشمنوں نے جب معرت مسلحت ہے۔ وہ عیم ہے اس کا کوئی فعل عکمت سے خالی نہیں۔ دشمنوں نے جب معرت مسلحت ہے۔ وہ عیم ہے اس کا کوئی فعل عکمت سے خالی نہیں۔ دشمنوں نے جب معرت مسلحت ہے۔ وہ عیم ہے اس کا کوئی فعل عکمت سے ایک کو اپنے نبی کا پر اٹھا لیا اور جو دشمن قبل کے ارادہ سے آئے شے انہی میں سے ایک کو اپنے نبی کا بم شکل اور شبیہ بنا کر انہیں کے باتھ سے اس کو قبل کرا دیا اور پھر اس شبیہ کے قبل اور شبیہ بنا کر انہیں کے باتھ سے اس کو قبل کرا دیا اور پھر اس شبیہ کے قبل کی بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں قبل کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں فراتے ہیں:

"جانا جاہیے کہ اس جگہ رفع سے مراد وہ موت ہے جو عزت کے ساتھ

جیاکہ دو سری آیت اس پر دلائت کرتی ہے ور فعنه مکانا علیا) پر تحریر فراتے ہیں:

کہ انڈا یہ امر فابت ہے کہ رفع سے مراد اس جگہ موت ہے۔ گر ایمی موت ہے۔ گر ایمی موت ہے۔ گر ایمی موت کے ان موت کے ان کی روحیں ملین تک پنچائی جاتی ہیں فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر آفتی (ازالہ اوہام م ۵۹۹ خرد۔ رومانی فزائن م ۳۲۳ – ۳۲۳ ج ۳)

رفع کے معنی عزت کی موت نہ کمی لغت سے ثابت ہیں اور نہ کمی محاورہ سے اور نہ کمی محاورہ سے اور نہ کمی اسلاح ہے۔ البتہ رفع کا لفظ محض اعزاز کے معنی ہیں مستعمل ہوتا ہے مگر اعزاز رفع جسانی کے منافی نہیں اعزاز اور رفع جسمانی دونوں جمع ہو کتے ہیں نیز آگر رفع سے عزت کی موت مراد ہونی چاہیے اس لیے کہ حدیث ہیں نزول کو رفع کا مقابل قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ نزول کے یہ معنی مرزا صاحب کے دی مناسب ہیں۔

رہا یہ امرکہ آیت میں آسان میں جانے کی کوئی تقریح نہیں۔ سواس کا جواب یہ ہے کہ بل وفعه الله الیه (الله تعالی نے عینی کو اپنی طرف اٹھالیا) اس کلام کے معنی ہی یہ بیں کہ اللہ نے آسان پر اٹھالیا جیسا کہ تعرب المدانکنه والروح الیه کے معنی یہ بین کہ فرقت اور روح الامین الله کی طرف پڑھتے ہیں لینی آسان پر۔ وقال تعالی الیه یصعد الکم الطیب و العمل الصالح یر فعه الله بی کی طرف پاکیزہ کلمات پڑھتے ہیں اور الله تعالی عمل صالح کو اوپر اٹھا یا ہے لینی آسان کی طرف پڑھتے ہیں۔ ای طرح بل وفعه الله الیه میں آسان پر اٹھایا جانا مراد ہوگا۔ اور جس کو فدائے تعالی نے ذرا بھی عمل وی ہے وہ سمجھ سکتا ہے بل رفعه الله الیه کے یہ معنی کہ فدائے ان کو عزت کی موت وی ہے وہ سمجھ سکتا ہے بل رفعه الله الیه کے یہ معنی کہ فدائے ان کو عزت کی موت وی ہے معنی جس طرح الله النہ ہیں۔

بائناه محج بيرمتول ب لمالراد اللهان يرفع عيسى الى السماء

(تغیرابن کیرم ۹ ج ۳)

جب الله تعالى نے عیلی علیہ السلام كو آسان كى طرف اٹھانے كا ارادہ فرمایا۔ الى آخر القصداس كے علاوہ متعدد احادیث میں آسان پر جانے كی تصریح موجود ہے وہ احادیث عن قریب ہم لقل كريں گے۔

سوم یہ کہ مرزا صاحب کا یہ کمنا کہ رفع ہے ایسی موت مراد ہے جو عزت
کے ساتھ ہو جیسے مقربین کی موت ہوتی ہے کہ ان کی روحیں مرنے کے بعد
علیین تک پنجی جاتی ہیں۔ اس عبارت سے خود واضح ہے کہ بل رفعه الله سے
آسان پر جانا مراد ہے۔ اس لیے کہ "علیین" اور "مقعد صدق" تو آسان ہی میں
ہیں۔ بسرحال آسان پر جانا تو مرزا صاحب کو بھی تنلیم ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ
آسان پر حفرت مسے بن مریم کی فقط روح گی یا روح اور جمد وونوں گئے۔ سویہ ہم
پہلے ٹابت کر بچے ہیں کہ آیت میں بحدہ العنعری رفع مراد ہے۔

حیات عیسیٰ علیه الصلوة والسلام کی دو سری دلیل

قال الله عزوجل وان من اهل الكتب الاليؤمنن به قبل مو ته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا ()

دبط

یہ آیت گزشتہ آیت ہی کے سلسلہ کی ہے گزشتہ آیات میں حفرت عینی علیہ السلام کے رفع الی الماء کا ذکر تھا، جس سے مبعا سیہ سوال پیدا ہو آ تھا کہ اب رفع الی الماء کے بعد کیا ہو گا؟ اس آیت میں اس کا جواب ندکور ہے کہ وہ اس وقت تو آسان پر زندہ ہیں گر قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے اور اس

وقت تمام اہل کتاب ان کی موت سے پہلے ان پر ایمان لے آئیں گے اور چند روز ونیا میں رہ کر انقال فرہائیں گے۔ اور روضہ اقدس میں مدفون ہوں گے جیسا کہ احادیث میں فذکور ہے اور یمود بے بہود جو ان کے قتل کے مدمی ہیں ان کو اپنی آٹھوں سے زندہ دکھے کراپنی غلطی پر ذلیل اور نادم ہوں گے۔

بیان ربط بعنو ان دیگر

گزشتہ آیات میں حضرت میچ علیہ السلام کے ساتھ یہود کے گفر اور عداوت کا ذکر تھا۔ اس آیت میں ان کے ایمان کا ذکر ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے اگرچہ یہود حضرت میچ کی نبوت سے مکر تھے 'گر نزول من السماء کے بعد تمام ایل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے اور ان کی نبوت کی تقدیق کریں گے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ آئندہ ذمانے میں کوئی هخص ایل کتاب میں سے باتی نہ رہے گا گر عیلی کے مرنے سے پہلے ان کی نبوت و رسالت پر ضرور بالضرور ایمان لے آئے گا۔ رفع الی السماء سے پہلے کا نمین اور عداوت تھی نزول کے بعد تقدیق اور محبت گا۔ رفع الی السماء ان کی تقدیق و موسکے۔ اور عداوت کی شادت کے دن عیلی علیہ السلام ان کی تقدیق و کھذیب اور عداوت دیں گے تاکہ شادت کے بعد فیصلہ نا دیا جائے۔

اس آیت سے صاف فاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی زندہ ہیں قیامت کے قریب آسان سے نازل موں گے۔ اور ان کی وفات سے پہلے تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے اس کے بعد ان کی وفات موگی۔

تفيرآيت

اس آیت کی تغیریں محابہ و آبعین و علاء مغرین کے دو قول ہیں:

قول اول

مشہور اور جہور کے نزدیک مقبول اور راج سے کہ لیومنن کی ضمیر

کتابی کی طرف راجع ہے اور به اور قبل مونه کی دونوں مغیری عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور به اور قبل مونه کی دونوں مغیری عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ نمیں رہے گاکوئی محض اہل کتاب میں محر البتہ ضرور ایمان لے آئے گا زمانہ آئندہ لینی زمانہ نزول میں عینی علیہ السلام ان السلام پر عینی علیہ السلام کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن عینی علیہ السلام ان پر محد اس پر مواہ ہوں گے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں:

"نباشد هی کس از امل کتاب الا ابسته ایمان آرد بخیسی پیش از مردن و روز قیامت عیلی گواه باشد برایشان "

(ف) مترجم می کوید لینی یبودی که حاضر شوند نزدل عینی را البته ایمان آرند-

شاہ ولی اللہ کے اس ترجمہ اور فاکدہ تغیریہ سے صاف فاہرہ کہ به اور موته کی دونوں مغیری حفرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں جیسا کے آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہو تا ہے اس لیے کہ وما قتلوہ اور وما صلبوہ اور ماقتلوہ یقینا اور بل رفعہ تمام مائز مفعول حفرت میں بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم بی کی طرف راجع ہیں اور پھر آئدہ آیت ویوم القیمة ویکون علیهم شہیدا میں یکون کی مغیریں بھی حفرت میں بی طرف راجع ہوں گی تاکہ سیاق اور سیاق کے ظاف نہ ہو۔

اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنما سے بھی باساد صحیح بمی منقول ہے کہ بہ اور مونہ کی ضمیریں عطرت علیہ السلوۃ والسلام کی طرف راجع ہیں۔ چنانچہ حافظ عسقلانی رحمتہ اللہ علیہ فتح الباری شرح صحیح بخاری ہیں فرماتے ہیں:

وبهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح و من طريق ابى رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسلى والله انه الان لحيى و لكن اذا نزل امنوا به اجمعون و نقله اکثر اهل العلم و رجحه ابن جریر وغیر صه اجمعون و نقله اکثر اهل العلم و رجحه ابن جریر وغیر می ۳۵۷ ج۹)

ترجمہ = ای کا ابن عباس نے جزم اور یقین کیا، جیسا کہ ابن جریر نے بروایت سعید بن جیرا بن عباس سے باساد صحح روایت کیا ہے اور بطریق ابی رجاء حسن بعری سے اس آیت کی تغییر قبل موت عیلی کے معقول ہے حسن بعری فرماتے ہیں واللہ حضرت عیلی اس آن میں بھی زندہ ہیں۔ جب نازل ہوں گے اس وقت ان پر سب ایمان لے آئیں گے اور بی اکثر اہل علم سے معقول ہے اور ای کو ابن جریر وغیرہ نے راجح قرار ویا ہے۔

اور الآوہ اور ابومالک سے بھی کی منتول ہے کہ قبل موند کی ضمیر معرت عین کی طرف راجع ہے۔ (تغیراین جریر ص ۱۳ تا)

اور حفزت ابو هريره كى ايك روايت ميں ہے جس كو امام بخارى اور امام مسلم في روايت كي معلوم ہوتا ہے كہ بداور مونة كى منميريں حضرت عيلى عليد السلام كى طرف راجع جي:

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصيب ويقتل الخنزير ويضع الحرب ويفيض المال حتى لايقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خير اله من الدنيا و مافيها ثم يقول ابوهريره واقرا وا ان شئم و ان من اهل الكتب الا ليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا

(عارى م هم ج د مل ثريد م ه ٨٠ ج)

ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فتم ہے اس وات کی جس کے قضد میں میری جان ہے بے شک عن قریب تم میں عیلی بن مریم نازل ہوں کے وران حالیک وہ فیملہ کرنے

والے اور انساف کرنے والے ہوں کے صلیب کو تو ٹیں کے اور خزیر کو قل کریں گے۔ اور اٹرائی کو خم کر دیں گے' مال کو بما دیں گے یماں تک کہ مال کو قبول کرنے والا کوئی نہ لے گا۔ اور ایک سجدہ ونیا اور مافیما سے بمتر ہو گا۔ چر ابو ہریا ہی فرماتے ہیں کہ اگر چاہو تو اس مدیث کی تقدیق کے لیے یہ آیت پڑھو وان من اھل الکنب الالیومنن به قبل موته و یوم القیمة یکون علیهم شهیدان

مافظ عسقِلانی اس مدیث کی شرح میں فراتے ہیں:

وهذا مصير من ابى هريرة رضى الله عنه الى ان الضمير فى قوله به و موته يعود على عيسلى عليه السلام اى الاليومنن بعيسلى قبل موت عيسلى-

(خ البارى ص ۲۵۷ ج ۲)

ترجمہ = لینی ابو ہررہ رضی اللہ عنہ کا اس طرح آیت کا پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ بہ اور موند کی ضمیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں لینی ہر مخص زمانہ آئندہ میں حضرت عیلی کی موت سے پہلے حضرت عیلی پر ضرور ایمان لے آئے گا۔

ایک وہم کاازالہ

مرزا اور مرزائی کتے ہیں کہ اقرواان شئنمالی آخرہ یہ نی کریم علیہ العلوة و السلیم کا ارشاد نہیں بلکہ ابو ہررہ کا اشتباط ہے جو ججت نہیں۔ خلاصہ یہ کہ حدیث مرفوع نہیں بلکہ محالی کا اثر ہے۔

جواب

سے کہ مدیث کتاب اللہ کی شرح ہے۔ قرآن کریم میں جو چیز اجمالا س نہ کور ہے مدیث اس کی تفسیل ہے۔ اس لیے فقہا سحابہ اس تتبع اور علاش میں رہتے تھے کہ احادیث نبویہ اور کلمات طیبہ کے منشا اور ماغذ کا پنہ کتاب اللہ سے چلائیں اور ارشاوات نبویہ کا کلمات ایہ سے استباط کریں۔ کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ میں تطبق اور توفق دینا اور حدیث کی تصدیق اور مزید توفق کے لیے کتاب اللہ کی کسی آیت سے اشتماد کرتا یہ ہر مخص کا کام نہیں جس کو خدائے تعالی نے تعقد اور استباط کی نعمت اور دولت سے سرفراز فرمایا ہو وہی کر سکتا ہے۔ ای طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ عادت تھی کہ اکثر حدیث کی روایت کر کے اشتمادا "کوئی آیت تلاوت فرمایا کرتے ہیں اور وہ آکٹر اپنی رائے سے نمیں ہوتی اشتمادا "کوئی آیت تلاوت فرمایا کرتے ہیں اور وہ آکٹر اپنی رائے سے نمیں ہوتی بلکہ رسول اللہ مستفری ہوتی ہے گئوں بعض مرتبہ اس کی تصری فرما ویت ہیں کہ رسول اللہ مستفری ہوتی ہے لیا اور بعض مرتبہ اس کی تصری کی تلاوت پر ہی اکتفا فرماتے ہیں۔ لیکن تنبع اور استقراء جب کیا جا تا ہے تو دو سری سند سے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح مل جاتی ہے چنانچہ یہ آیت بھی ای قبیل سے ہوار اس کی چند فطائر ہدیے ناظرین کی جاتی ہیں۔

نظيراول

عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول تفضل صلوة الجمیع صلوة احدکم وحده بخمس و عشرین جزاو تحتمع ملائکة اللیل والنهار فی صلوة الفجر ثم یقول ابو هریرة اقر اوان شئم ان قر ان الفجر کان مشهودا (اثرج ا بخاری م ۹۰ واحرین خبل فی سنده م ۱۳۳۰ و م ۱۳۳۰ ت) ترجم = ابو بریرة کتے بین که بین نے رسول الله عنوان الله عنوان کو یہ کتے ساکہ جماعت کی نماز تنا نماز سے بیش ورجہ بڑھ کرے اور صح کی جماعت کی نماز تنا نماز سے بیش ورجہ بڑھ کرے اور صح کی جماعت بین ور اور رات کے فرشتے جمع ہوتے ہیں پیر ابو هریره نے کما کہ اگر میں دن اور رات کے فرشتے جمع ہوتے ہیں پیر ابو هریره نے کما کہ اگر میں دن اور رات کے فرشتے جمع ہوتے ہیں پیر ابو هریره نے کما کہ اگر کان مشهودان (بخاری شریف و مند احید)

عن ابى هريرة يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذى الخ واقرا ؤا ان شئتم يعنى قوله تعالى لايسلون الناس الحافا-

(اخرجه البخاری ص ۱۵۱ و احمد بن حنبل فی مسنده ص ۲۹۵ ج۲)
ترجم = ابو بریره روایت کرتے بیں کہ نی اگرم مسئل اللہ کے فرمایا کہ
مکین وہ نمیں کہ جس کو ایک وو لقمہ وے کروایس کر دیا جائے۔ اصل
مکین وہ ہے جو سوال بی سے پچتا ہو اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو
لایسلون الناس الحافاط

نظيرسوم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه و ينصرانه و يمجسانه كما تنتج البهيمة البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيماف

(ا فرجه البحاري من ٢٠١ ج ٢)

رجمہ = ابو ہررہ رضی اللہ تعالی عند... فرماتے ہیں کہ نی اکرم مستن المنائی فرماتے ہیں ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہو تا ہے بعد میں اس کے ماں باپ یمووی یا تصرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو: فطرة اللّه النّی فطر الناس علیها الایت

نظيرجهارم

عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقة قالت الرحم هذا مقام العالمذبك

من القطعية قال نعم اماترضين ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فهو لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرا واان شئتم فهل عسيتمان توليتمان تفسدوا في الارض و تقطعوا ارحامكم (عارى ثريف م ٨٨٥ ج ٢) و في رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقر و ان شئتم و في رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقر واان شئتم (عارى م ٢١١ ج٢)

ترجمہ = ابوطریرہ سے مردی ہے کہ رسول اللہ مستنظامی نے فرایا کہ اللہ تعالی نے کلوق کو پیدا فرایا۔ جب فارغ ہوئ تو مثالی طور پر قرابتوں نے دست بستہ عرض کیا کہ ہم قرابت قطع کرنے والوں سے پناہ مانگتے ہیں۔ اللہ تعالی نے فرایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں کہ جو تم کو وصل کرے اس کو میں اپنے سے طاؤں اور جو تم کو قطع کرے اس سے میں بھی قطع تعلق کروں قرابتوں نے عرض کیا کیوں نہیں اے پروروگار' اللہ بھی قطع تعلق کروں قرابتوں نے عرض کیا کیوں نہیں اے پروروگار' اللہ تعالی نے فرایا ہی تمارے لیے یہ فیصلہ ہو چکا۔ اور اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا۔ اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو فہل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا۔ اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو فہل عسینہ ان تولینہ ان تفسلوافی الارض و تقطعوال حامکم (عاری شریف میں)

نظيرينجم

عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الله تبارک و تعالٰی اعددت لعبادی الصلحین مالا عین رات و لا اذن سمعت ولاخطر علی قلب بشر و اقراء واان شئم فلاتعلم نفس مااخفی لهم من قرة اعین - (ا تربد الجاری می ۲۷۰ و احمد بن خبل) ترجمه = ابو بریره سے مروی ہے کہ رسول الله می ترابی نے قرایا کہ الله جارک و تعالی یہ قرائے جی کہ میں نے اپنے نیک بردوں کے لیے وہ الله جارک و تعالی یہ قرائے جی کہ میں نے اپنے نیک بردوں کے لیے وہ

نمتیں تیار کر رکمی ہیں کہ جو نہ آجھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں سے سیں اور نہ کی ہیں کہ جو نہ آجھوں نے دیکھیں اور نہ کی والے ہیں ان کا خطرہ گزرا۔ اور اگر جاہو تو یہ آجت پڑھ او۔ فلا تعلم نفس مااخفی لهم من قرة اعین ط

نظيرششم

عن ابى هريرة يبلغ به النبى صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لايقطها واقر ۋا ان شئتمو ظل ممدود.

ائر جہ البخاری می 2۲۴ و احمہ بن طبل فی سندہ می ۴۸۴ ن ۲) ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نمی کریم مشتر کا البہ اللہ اللہ کہ جنت میں ایک ورخت ہے جس کے سامیہ میں سوار سو برس بھی چلے تو قطع نہیں کر سکے گا۔ اور اگر چاہو تو ہیہ آیت پڑھ لو وظل معدود

نظيرتفتم

عن ابى هريرة ان النبى مَتَنْ الله قال ما من مومن الا و انا اولى به فى الدنيا و الاخرة و اقرا وا ان شئم النبى اولى بالمومنين من انفسهم

(ا بحاری می ۳۲۳ و احمد بن طبل فی سنده می ۳۳۳ و می ۳۲۸ تر) ترجمہ = ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نمی اکرم مشتر کی ہیں کے فرمایا کہ ہر مومن کے ساتھ ہیں اس کی جان سے زیادہ اس کے ساتھ دنیا اور آ فرت میں قریب ہوں۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو النبی اولی بالمومنین من انفسھم

نظيرمشتم

عنابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت وراها الناس امن من عليها فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل اوكسبت في ايمانها خيرال آه

(افرجہ الدام احرنی مندہ من ۱۳۱ ج ۱ و من ۱۳ ج ۱ و من ۵۳ ج ۲)
ترجمہ = ابو ہررہ روایت کرتے ہیں کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی کہ جب تک آفاب مغرب
سے طلوع نہ کرے اور جب آفاب مغرب سے طلوع ہوگا اور لوگ اس
کو دیکھ لیں گے تو اس وقت سب ایمان لے آئیں گے۔ گراس وقت یہ
ایمان نفع نہیں وے گا اور آگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو لا ینفع نفسا
ایمانها۔ (مند احمہ)

نظيرتنم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله مَنْ مَنْ مَا من مولود الانخسه الشيطان الا ابن مريم و امه ثم قال ابوهريرة اقرا وا ان شئم الى اعيذها بكوذريتها من الشيطن الرجيم ()

(مند احد مل ۳۳۳ ج۲)

ترجمہ = ابو ہریرہ راوی ہیں کہ رسول الله منتفظیہ نے قرمایا کہ ہر بچہ کو شیطان ولادت کے وقت کوچہ دیتا ہے گر عیلی علیہ السلام اور ان کی والدہ کہ وہ اس سے محفوظ رہے بھر ابو ہریرہ نے کما آگر جاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ ان اعید ها بکو ذرینها من الشطین الرجیم

نظيروتهم

عن ابي هريرة في حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الحمر الاهلية فقال ما انزل الله على فيها الاهذه الاية الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خير ايره⊖ و من يعمل مثقال ذرة شر ایره ۵ (بخاری و ملم و مند امام احد ص ۲۹۲ ج ۲)

ترجمہ = ابو ہریہ اوی ہیں کہ رسول اللہ مستفری ہے گدموں کے بارے میں مجھ پر کوئی بارے میں مجھ پر کوئی فاص محم نازل نہیں ہوا۔ گریہ آیت جامع ہے۔ فسن یعمل مشقال فرہ خیرایرہ (ایخاری و مسلم و مند احمد)

حفرات اہل انساف کو ان نظائر سے عالبا" یہ اچھی طرح منکشف ہو گیا ہو گاکہ حفرت ابو ہررہ اللہ جب کسی حدیث کے بعد کوئی آیت اشتمادا" ذکر فرماتے ہیں تو وہ مرفوع بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کے بھی بعض رواۃ کو اس کے مرفوع ہونے کا گمان ہے جیساکہ سند امام احمد بن حنبل کی اس روایت سے معلوم ہو تا ہے:

حدثنا عبدالله قال حدثنى يزيد انا سفيان عن الزهرى عن حنظلة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم فيقتل الخنزير و يمحوالصليب الى ان قال ثم تلا ابوهريرة وان من اهل الكتب الا ليومنن به قبل موته و يوم القيمه يكون عليهم شهيدا نفر عم حنظلة ان ابا هريرة قال يومن به قبل موت عيسلى فلا ادرى هذا كله حديث النبى صلى الله عليه وسلم اوشى قاله ابوهريرة التهى ...

مند م ۲۹۰ ج ۲ ا فرجه ابن کثیر م ۲۳۵ ج ۲)

لینی حنظله می کتے ہیں کہ مجھ کو معلوم نیس کہ بیر روایت از اول آ آ تر ' سب حدیث مرفوع ہے یا آ نری حصد ابو ہر رہ کا قول ہے۔ واللہ اعلم۔

اور امام طحادی نے شرح معانی الافار میں حطرت ابن سیرین رحمتہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے نقل کیا ہے تعالیٰ دہ معرت ابو ہررہ کی کل روایتیں مرفوع ہیں کو بظاہر دہ موقوف ہوں۔

عن محمد بن سيرين انه كان اذاحدث عن ابي هريرة فقيل له عن

النبی صلی الله علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه ولسم انتهی (شرح سانی الافار ص ۱۱ ج ۱ باب سورة المرة) اور شخ جلال الدین سیوطی نے تغییر در منشور کے ص ۲۳۲ ج ۲ پر اس روایت کو مرفوعا نقل فرمایا ہے دہ یہ ہے:

اخرجه ابن مردویه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوشک ان ینزل فیکم ابن مریم عدلا یقتل الدجال و یقتل الخنزیر و یکسر الصلیب ویضع الجزیة و یفیض المال حتی یکون السجدة واحدة لله رب العلمین واقرا وا ان شئم و ان من اهل الکنب الالیومنن به قبل موته موت عیسلی بن مریم ثم یعید ها ابوهریرة ثلث مراة ۱- اثتی۔

اور تم یعیدها کالفظ نمایت صاف طور سے اس کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس ے ماتمل کا سب حصہ مرفوع ہے اور رسول اللہ مستفری کا ارشاد ہے اور اگر بالفرض به تتلیم بھی کر لیا جائے کہ به ابو ہررہ ای کا قول ہے تب بھی جست ہے۔ ایک محانی کا محابہ کرام کے مجمع میں کسی بات کو علی الاعلان کتا اور محابہ کرام کا اس پر سکوت فرمانا یہ اجماع سکوتی کملاتا ہے۔ اور محابہ کرام کا اجماع بہ الفاق علمائے امت ججت قاطعہ ہے اور خصوصا ؓ وہ بات کہ جو بار بار اور مختلف مجامع میں کمی گئی ہو اور محابہ نے اس پر کوئی اعتراض نہ فرمایا ہو اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ بیر امر محابہ کے نزویک بالکل مسلم ہے آگر قابل انکار ہوتا تو ضرور محابہ اس بر ا نکار فرماتے۔ محابہ کرام سے یہ ناممکن ہے کہ ان کے سامنے کوئی قول مکر کما جائے اور وہ اس ہر انکار نہ فرمائیں۔ اس طرح حضرت ابو ہربرہ کا کلل مویۃ کی ضمیر حصرت عیسی علیہ السلام کی طرف راجع کرنا اور محابہ کرام سے مجامع اور مجالس میں اس کو بار بار بیان فرمانا اور کسی محالی کا اس پر انکار نہ کرنا اس ا مرکی قطعی اور صری ولیل ہے کہ یہ امرتمام محاب کے نزویک مسلم تھا۔ حافظ عسقلانی فتح الباری میں فراتے ہیں:

وقد اختار كون الضمير للعيسى ابن جريروبه قال جماعة من السلف و هو الظاہر لانه تقدم ذكر عيسى وذهب كثير من التابعين فمن بعد هم الى ان المراد قبل موت عيسى كما روى عن ابن عباس قبل هذا-

(فغ الباري)

ترجمہ = دونوں ضمیروں کا لینی بداور موتد کی ضمیروں کا حضرت عینی کی طرف راجع ہونا اس کو اہام ابن جریر اور سلف کی ایک جماعت نے راجج قرار دیا ہیں اور قران کریم کا سیاق بھی اس کو مقتضی ہے۔ کیونکہ گزشتہ کلام میں حضرت عینی ہی کا ذکر ہے اور تابعین اور تیج تابعین کشت سے اس طرف ہیں کہ آیت کی مرادیہ ہے کہ قبل موت عینی۔ یعنی علیہ السلام کے مرنے سے پہلے جیساکہ ابن عباس سے مردی ہے۔

قول ثانی

آیت کی تغییر میں وہ سرا قول ہے کہ به کی ضمیر تو عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور آیت کا مطلب ہے کہ ہر کتابی اپ مرتے سے پہلے حضرت عینی کی نبوت و رسالت اور ان کی عبدیت پر ایمان لے آتا ہے جیسا کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قرات وان من اھل الکنب الا لیومنن به قبل موتھم اس معنی کی صریح موید ہے یعنی نہیں ہے کوئی اہل کتاب میں سے گر وہ ضرور ایمان لے آئیں گے اپنے مرتے سے پہلے حضرت عینی کی نبوت و رسالت پر۔ لینی اس بات پر کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ خدا اور خدا کے بیٹے نہیں تھے۔ گریہ ایمان چو نکہ خروج روح کے وقت ہو آ ہے۔ اس لیے شرعا معتبر نہیں تھے۔ گریہ ایمان چو نکہ خروج روح کے وقت ہو آ ہے۔ اس لیے شرعا معتبر نہیں اور نہ آخرت میں نجات کے لیے کانی ہے۔ اس قرات میں بجائے قبل موتھ کے قبل موتھم بھینے جمع آیا ہیں جو صراحت اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبل موتھم کی ضمیراہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبل موتھم کی ضمیراہل کتاب کی طرف راجع ہے۔

لندا ای طرح دو سری قرات میں بھی قبل مونه کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہونی ا چاہیے تاکہ دونوں قراتیں متنق ہو جائیں۔

(مافظ عسقلاني فتح الباري ص ٢٥٥ ج ٢ من فرمات بن)

ورحج جماعة هذا المذهب بقراءة ابى بن كعب الا ليومنن بالضم به قبل موتهم اى اهل الكتب قال النووى معنى الكرية على هذا ليس من اهل الكتب اذ يحضره الموت الا آمن عند المعانية قبل خروج روحه بعيسى عليه السلام وانه عبدالله و لكن لاينفعه هذا الايمان فى تلك الحالة كما قال الله عزوجل وليست التوبة للذين يعملون السيئت حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الان

ترجمہ = علاء کی ایک جماعت نے ابی بن کعب کی قرات کی بنا پر اس قول کو رائح قرار دیا ہے کہ مون کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے اور اس قول کی بنا پر آبت کے یہ معنی ہوں گے کہ ہر کتابی اپنی روح نگلنے ہے پہلے اس بات پر ایمان لے آیا ہے کہ عینی علیہ السلام اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ گرالی حالت میں ایمان اس کو نافع اور مفید نہیں ہو تا جیسا کہ اللہ تعالی کا ارشاد ہے ولیست المنوبة الن یعنی جب موت آ جائے تو اس وقت توبہ معبول نہیں۔ (فع الباری ص ۲۵۵ جه)

ترجيح ارجح وتقيح اصح

جہور سلف اور خلف کے نزویک آیت کی تغییر میں رائج اور مخار قول اول ہے اور و مرار الی بن اول ہے اور و مرار الی بن اول ہے اور یہ قرات شاذ ہے۔ کسی صحح یا حسن سند ہے ہمی ابت خیس۔ سند کے راوی ضعیف اور مجروح ہیں۔ تغییر ابن جریر میں اس قرات کی اسانید خدکور ہیں اور علی ہذا اس باب میں جس قدر روایتیں ابن عباس سے مروی

یں وہ بھی ضعیف ہیں امام جلیل و کبیر عافظ عماد الدین بن کیر اپنی تغیر میں فرماتے ہیں:

واولى هذه الاقوال بالصحة القول الاول وهو انه لا يبقى احدمن اهل الكتاب بعد نزول عيسى عليه السلام الا امن به قبل موته اى قبل موت عيسى عليه السلام ولاشك ان هذا الذى قاله ابن جرير هوا لصحيح لانه مقصود من سياق الاية وهذا القول هو الحق كما سنبينه بالدليل القاطع ان شاء الله تعالى و به الثقة و عليه التكلان و تغير ابن كيرم ٢٣٣ ت ٢)

ترجمہ = مافظ ابن کیر فرماتے ہیں کہ صحیح قول فقط یک ہے کہ دونوں مغیریں عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور آیت کی تغیراس طرح کی جائے کہ آئدہ ایک زمانہ آنے والا ہے کہ جس میں تمام اہل کتاب عینی علیہ السلام ہے نزول کے بعدایمان لے آئیں گے کہ عینی علیہ السلام بے شک رسول ہیں اور یکی ابن جریر طبری رحمہ اللہ علیہ نے افتیار فرمایا ہے اور کوئی شک نہیں کہ یکی صحیح اور درست ہے کیونکہ سیات آیت سے عینی علیہ السلام ہی کا ذکر مقصود ہے اور یکی قول حق ہے سیات آیت سے عینی علیہ السلام ہی کا ذکر مقصود ہے اور یکی قول حق ہے جیا کہ ہم اس کو دلیل قطعی سے فابت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ ہی پر اعتاد جی اور اس پر بحروسہ ہے۔ (تغیرابن کیر)

اور دلیل قطعی ہے وہ احادیث متواترہ مراد ہیں کہ جن میں مراحد" یہ مردی ہے کہ قیامت کے قریب عیلی علیہ السلام نازل ہوں کے اور اس وقت کوئی مخص ایما باقی نہ رہے گاکہ جو عیلی علیہ السلام پر عیلی علیہ السلام کی وفات سے پہلے ایمان نہ لے آئے۔

تطبيق و توفيق

جاننا چاہیے کہ دو قراتیں دو مستقل آنوں کا تھم رکھتی ہیں انی بن کعب

کی قرات سے ہرکابی کا اپ مرنے سے پہلے حضرت عینی کی نبوت پر ایمان لانا معلوم ہو تا ہے۔ اور قرات متوازہ سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ زمانہ آئدہ میں تمام اہل کتاب حضرت عینی السلام کی موت سے پہلے حضرت عینی علیہ السلام پر ضرور ایمان کے آئیں گے۔ ان دونوں قرانوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں۔ ہر ایمان کے آئیں گے۔ ان دونوں قرانوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں۔ ہر ایک قرات بنزلہ مستقل آیت کے ہو جمت ہے۔ ہرکتابی اپ مرنے کے وقت بھی حضرت میج کی نبوت پر ایمان لا تا ہے اور جب قیامت کے قریب حضرت میج کی نبوت پر ایمان لا تا ہے اور جب قیامت کے قریب حضرت میج علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت میج علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت میج علیہ السلام کی حوت مقوازہ میں حضرت علیہ السلام کی حیات اور زول کا ذکر ہے اور اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر نے دو زول کے بعد لائمیں۔

اور الی بن کعب کی قرات شاؤه میں معرت مسے کی حیات اور نزول کا ذکر نمیں۔ نہ حیات کا ذکر ہے نہ وفات کا فقط اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے کہ جو امل كتاب ابي روح نكلتے وقت لاتے ہيں۔ غرض يہ كه ہر قرات ميں ايك جدا واقعہ كا ذكر ب- جياكه آلم علبت الروم من دو قراقي بير- ايك معروف اور ايك مجمول اور ہر قرات میں علیحہ و علیحہ و اقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ یمی وجہ ہے کہ جن حفرات محابہ اور آبعین سے یہ قرات شاؤہ منقول ہے وہ سب کے سب بالاتفاق حفرت مسے علیہ اللام کے بحدہ العنعری آسان پر اٹھائے جانے اور قیامت کے قریب آسان سے اترنے کے بھی قائل ہیں چنانچہ تغیرور منشور میں ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالی عنما اور محربن الحنفیہ (۱) سے مروی ہے کہ جو لوگ معرت میع کے نزول سے پہلے مریں گے وہ اپنی موت کے وقت حفرت می پر ایمان لاتے ہیں۔ اور جو اہل کتاب حضرت مسح کے زمانہ نزول کو پائیں کے وہ تمام حضرت مسح یر حفرت میح کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ اندا ابی بن کعب کی قرات زول عیلی ہے پہلے مرنے دالوں کے حق میں ہے اور قرات متواترہ ان لوگوں کے حق میں ہے کہ جو نزول کے بعد حضرت مسے کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ (۱) (وه روايت يه به انحرج ابن المنذر عن شهر بن هو شب قال قال لى الحجاج يا شهر آيته من كتاب الله ماقرا تها الا اعترض في نفسي منها شي قال الله و ان من ابل الكتاب الا ليومنن به قبل موته واني اوني بالا سارى فاضرب اعنا قم ولا اسمع يقولون شيا فقلت رفعت اليك على غير وجهها ان النصر ان الماخر جت روحه ضربت الملائكة من وجهه و من دبره وقالوا اى خبيث ان المسيح الذى زعمت انه الله و ابن الله او ثالث ثلثة عبدالله و روحه و كلمة فيؤ من حين لاينفعه ايمانه و ان اليهودى اذا خرجت نفسه ضربة الملائكة من قبله ودبره وقالوا اى خبيث ان المسيح الذى زعمت انك قنلة عبدالله وروحه فيؤمن به حين لاينفعه لايمان فاذا كان عند نزول عيسلى آمنت به احيا هم كما آمنت به موتاهم فقال من اين اخذتها فقلت من محمد بن على قال لقد اخذ تها من معدنها قال شهر و ايم الله ماهد ثنيه الا ولكنى احببت ان اغيظه (تغير در مثور م ٢٣١ ق ٢)

پھرید کہ اہل کتاب جو اپنے مرنے سے پہلے ایمان لاتے ہیں وہ بھی ہی ایمان لاتے ہیں وہ بھی ہی ایمان لاتے ہیں کہ ایمان لاتے ہیں کہ ایمان لاتے ہیں کہ عینی ایمی فوت نہیں ہوئے بلکہ زندہ صبح و سالم آسان پر اٹھالیے کے جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہو تا ہے۔

اخرج عبد بن حميد و ابن المنذر عن شهربن حو شب في قوله تعالى وان من اهل الكتب الا ليومنن به قبل موته عن محمد بن على بن ابى طالب و هو ابن الحنفية قال قال ليس من اهل الكتب احد الا اتنه الملكة يضربون وجه و دبره ثم يقال يا عدد الله ان عيسلى روح الله و كلمة كذبت على الله و زعمت انه الله ان عيسلى لم يمت وانه رفع الى السماء وهو نازل قبل ان تقوم الساعة فلا يبقى يهودى ولا نصر انى الا امن به انتهى -

(تغییر در منثور می ۱۳۴ ج ۲)

ترجم = عبد بن حميد اور ابن منذر في بروايت شربن حوشب محمد بن على بن الحنفي سے آية وان من اهل الكنب الاليومنن به اللح كى تغير اس طرح روايت كى سے كمر آتے ہيں فرضت اس كى

موت کے دفت اور خوب مارتے ہیں اس کے چرب اور سرین پر اور کہتے ہیں کہ اے اللہ کے دفت اور خوب مارتے ہیں کہ اللہ کے دفت وسل کے دفت اللہ کے دفت وسل کا کلمہ ہیں۔ تو نے اللہ پر جھوٹ بولا اور گمان کیا کہ عینی اللہ ہیں شخیل عینی اہمی نہیں مرے اور شخیل آسان کی طرف اٹھا لیے گئے اور وہ قیامت سے پہلے نازل ہوں گے ہی اس وقت کوئی میودی اور نعرانی باتی نہ رہے گا گر معرت مسے پر ضرور ایمان لائے گا۔

عجب نہیں کہ جس طرح مشرکین کو مرنے نے وقت عقیدة قامدہ پر تو بخ اور سرزنش کی جاتی ہے ای طرح اٹل کتاب کو بھی حضرت عیلی کے بارے میں غلط عقیدہ کی بنا پر تو بخ کی جاتی ہو۔ کما قال تعالٰی ان الذین توفهم الملکة ظالمی انفسهم فالقوا السلم ماکنا نعمل من سوء ط

امام ابن جریر اور ابن کیر فرماتے ہیں کہ جب موت کا نزول ہو آ ہے تو حق اور وین باطل کا اتمیاز نہ ہو اور باطل کا اتمیاز نہ ہو جاتا ہے جب تک دین حق اور دین باطل کا اتمیاز نہ ہو جاتا ہے جب کا دین حق اور دین باطل کا اتمیاز نہ ہو جاتا ہے اس وقت تک روح نہیں نگاتی۔ اس طرح جرکتابی اپنے مرنے سے پہلے معزت عیلی حضرت عیلی حضرت عیلی حضرت عیلی حضرت عیلی حضرت عیلی کے بارے میں اس پر حق واضح ہو جاتا ہے۔

حیات عیسیٰ علیہ السلام کی تیسری دلیل

قالاللهعزوجل

ومكرواومكر الهوالله خير الماكرين اذقال الله يعيسلى انى متوفيك ورافعك الى و مطهرك من الذين كفروا و جاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون

ترجمه وتفيير

یودیوں نے میٹی علیہ السلام کے کڑنے اور عمل کرنے کی خفیہ تدیریں كيس- اور الله تعالى نے ان كى حفاظت اور عصمت كى اليي تدبير فرمائى جو ان كے وہم و گمان سے بھی بالا اور برتر تھی وہ بیہ کہ ایک فخص کو عینی علیہ السلام کی ہم شکل بنا دیا اور عینی علیه السلام کو آسان بر اشا لیا اور یهودی جب گریس داخل ہوئے تو اس ہم شکل کو پکڑ کر لے محتے اور عینی سمجھ کر اس کو قتل کیا اور سولی پر جڑھایا اور اللہ تعاتی سب سے بھتر تدہیر فرمانے والے ہیں۔ کوئی تدبیراللہ کی تدبیر کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اس وقت اللہ تعالی نے معرت عیلی کی پریشانی وور کرنے کے لیے یہ فرمایا کہ اے عیلی تم تھراؤ نہیں تحقیق میں تم کو تمهارے ان وشمنوں سے بلکہ اس جمان ہی ہے بورا بورا لے لوں گا۔ اور بجائے اس کے کہ یہ نانجار تھھ کو کیژ کر لے جائیں اور صلیب پر چڑھائیں میں تجھ کو اپنی پناہ میں لے لوں گا اور آسان پر اٹھاؤں گاکہ جمال کوئی ککڑنے والا پینچ ہی نہ سکے اور تجھ کو ان ناپاک اور گندوں سے نکال کریاک اور صاف اور مطمراور معطر جگہ میں پہنچا دوں گا کہ تجھ کو کفر اور عداوت کا رائحہ بھی محسوس نہ ہو اور یہ نانجار تھھ کو بے عزت کر کے تمرے اور تیرے دین کے اتباع سے لوگوں کو روکنا چاہتے ہیں۔ اور بی اس کے بالمقائل تیرے پیروؤں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک غالب اور فاکن رکھوں گا۔ تیرے خدام اور غلام ان پر حکمران ہوں گے اور یہ ان کے محکوم اور باج گزار ہوں گے۔ قیامت کے قریب تک یوں ہی سلسلہ رہے گاکہ نصاریٰ ہر جگہ یمود پر غالب اور حکمران رہیں گے اور پی ذلت و مسکنت کا اور حفرت مسیح بن مریم ك نام ليواؤل كى عزت و رفعت كا مشابره كرتے رہيں مے اور اندر سے تلملاتے رہیں گئے یہاں تک کہ جب قیامت قریب آ جائے گی اور دجال کو جیل خانہ سے چھوڑ دیا جائے گا ماکہ بمود بے بہود اپنی عزت اور حکومت قائم کرنے کے لیے اس ك ارد كرد جمع موسمين تو يكايك عيلى عليه السلوة والسلام بصد جاه و جلال آسان سے

نازل ہوں کے اور دجال کو جو یہود کا بادشاہ بنا ہوا ہوگا اس کو تو خود اپنے وست مبارک سے قل فرمائیں کے اور باتی یہود کا قل و قال اور اس جماعت کا بالکلیہ اسمیال امام مہدی اور مسلمانوں کے سپرد ہوگا۔ دجال کے متبعین کو چن چن کر قل کیا جائے گا۔ زول سے پہلے یہود اگرچہ حضرت مسلح کے غلام اور محکوم تھ گر زندہ رہنے کی تو اجازت تھی گر حضرت مسلح کے نزول کے بعد زندہ رہنے کی بھی اجازت نہ رہے گی ایمان لے آؤیا اپنے وجود سے بھی دست بردار ہو جاؤ۔ اور اجازت نہ رہے گی ایمان لے آؤیا اپنے وجود سے بھی دست بردار ہو جاؤ اور مسلمانوں کی طرح بھے کو اللہ کا بندہ اور رسول سمجھو اور صلیب کو توڑ دیں کے اور مسلمانوں کی طرح بھے کو اللہ کا بندہ اور رسول سمجھو اور صلیب کو توڑ دیں کے اور خزر کو قل کریں گے اور مدات دین اسلام کے کوئی دین مسلمانوں نہ فرمائیں گے۔

الغرض نزول کے بعد اس طرح تمام اختلافات کا فیملہ فرائیں گے جینا کہ
آئدہ آیت میں اس طرف اشارہ فراتے ہیں شم الی مرجعکم فاحکم بینکم
فیماکننم فیہ تختلفون کی ہم تم سب کا میری طرف لوٹا ہے ہیں اس وقت میں
تممارے اختلافات کا فیملہ کروں گا۔ وہ فیملہ یہ ہو گا کہ عینی علیہ السلام کے نزول
سے یہود کا یہ زعم باطل ہو جائے گا کہ ہم نے معرت میج کو قتل کر ویا۔ کما قال
اللّه تعالٰی و قولهم انا قتلنا المسیح عیسلی بن مریم رسول اللّه اور نصاریٰ
کا یہ زعم باطل ہو گا کہ وہ خدایا خدا کے بیٹے ہیں اور حیات میج کے مسلم کا فیملہ ہو
جائے گا اور روز روشن کی طرح تمام عالم پر یہ واضح ہو جائے گا کہ عینی علیہ السلام
اس جد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھائے گئے تھے اور ای جم کے ساتھ
اس جد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھائے گئے تھے اور ای جم کے ساتھ

لفظ توفی کی شخفیق

تبل اس کے کہ ہم ان آیات کی مفصل تغییر کریں لفظ توفی کی شخیق ضروری سجھتے ہیں۔ تونی وقا سے مثن ہے جس کے معن پورا کرنے کے ہیں۔ یہ مارہ خواہ کی شکل اور کی دیئت میں ظاہر ہو گر کمال اور تمام کے معنی کو ضرور لیے ہوئے ہو گا۔
کما قال تعالٰی آوفوا بعهدی لوف بعهد کم تم میرے عمد کو پورا کرو میں تمارے عمد کو پورا کرو میں تمارے عمد کو پورا کرو میں کمارے عمد کو پورا کروں گا۔ وقال تعالٰی واو فواالکیل افاکلتم ماپ کو پورا کرو جب تم ماپو یوفون بالنفر اپنی نذروں کو پورا کرتے ہیں واتماتوفون اجور کم یوم القیمة جزایں نیست کہ تم پورا پورا اجر قیامت کے دن دیے جاؤ گے۔
یین کی تموڑا بہت اجر تو دنیا میں بھی بل جائے گا گر پورا پورا اجر قیامت کے دن بھی طے گا۔

اور لفظ تونی جو ای مادہ یعن وفا سے شتق ہے اس کے اصلی اور حقیق معن اخد الشنی وافیا کے جیں لیمن کی چیز کو پورا پورا لے لیمن کہ باتی کچھ نہ رہے قرآن اور حدیث اور کلام عرب جل جس جگہ بھی یہ لفظ مستعمل ہوا ہے سب جگہ تونی سے استفاء اور اکمال اور اتمام بی کے معنی مراد لیے گئے ہیں۔ تونی سے اگر کی جگہ موت کے معنی مراد لیے گئے ہیں تو وہ کنایة اور لروما مراد لیے گئے ہیں۔ اس لیے کہ استفاعر اور اتمام عمر کے لیے موت لازم ہے۔ تونی مین موت نیس بلکہ موت تو تونی عمنی اکمال عمر اور اتمام زندگی کا ایک تمرہ اور تقید ہے چنانچہ لیان العرب می ۲۸۰ ج ۲۰ جس ہے:

توفی المیت استیفاء مدنه النی و فیت له و عدد ایامه و شهوره واعوامه فی الدنیا یخی میت کے توفی کے معنی یہ ہیں کہ اس کی برت حیات کو پورا کر دینا۔ مثل اور سالوں کو پورا کر دینا۔ مثل کما جاتا ہے کہ فلال بزرگ کا وصال یا انقال ہو گیا۔ وصال کے اصل معنی لخے کے ہیں۔ ہیں اور انقال کے اصل معنی ایک جگہ سے دو سری جگہ نتقل ہو جانے کے ہیں۔ بزرگوں کی موت کو موت کے لفظ سے تجیر کرنا عرف میں خلاف ادب سمجھا جاتا ہے اس کے بجائے موت کے لفظ وصال اور انقال مستعمل ہوتا ہے۔ یعنی اپنے رب سے جا کے اور دار فانی سے دار جادوانی کی طرف انقال فرمایا' اور بھی اس طرح

کتے ہیں کہ فلال ہزرگ رحلت فرمائے عالم آخرت ہوئے۔ یا یہ کتے ہیں کہ فلال فخص اس عالم سے رخصت ہوا یا فلال فخص گزر گیا۔ تو کیا اس استعال سے کوئی فخص یہ سجھتا ہے کہ وصال اور انقال اور رحلت اور رخصت وغیرہ ان الفاظ کے حقیق اور اصلی معنی موت کے ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ سجھتا ہے کہ اصلی اور حقیق معنی تو اور ہیں۔ تشریف اور حقیق می غرض سے ہزرگوں کی موت کو وصال اور انقال کے لفظ سے تعمیر کرویا گیا۔ اس طرح تونی کے لفظ کو سجھتے کہ اصلی اور حقیق معنی تو استیاء اور اکمال کے ہیں۔ گر بعض مرتبہ بفرض تشریف و تحریم کسی کی موت کو تونی کے لفظ سے کنا یہ سجھ کے احتی اور رہوہ کے احتی اور نادان یہ سجھ کے کہ تونی کے حقیق معنی ہی موت کے ہیں۔

علامہ ز محشری اساس البلاغہ ص ۳۰۴ ج ۲ میں تصریح فرماتے ہیں کہ توفی کے حقیقی اور اصلی معنی استیفاء اور احتکمال کے ہیں اور موت کے معنی مجازی ہیں:

وفى بالعهد ولو فى به وهو و فى من قوم وهم لوفياء و لوفاه واستو فاه و توفاه استكملم ومن المجاز توفى و توفاه الله ادركة الوفاة

اور علی بدا علامه زبیری تاج العروس شرح قاموس ۱۹۹۳ ج ۱۰ میں فرماتے این:

و فى الشى و فياتم وكثر فهو و فى وواف بمعنى واحدو كل شى بلغ الكمال فقدوفى و تم ومنه او فى فلانا حقه اذا عطاه و افيا و اوفاه فاستوفى و توفاه اى لم يدع شيا فهما مطاوعان لاوفاه و وفاه و من المجاز ادركة الوفاة اى المنية و الموت و توفى فلان اذا مات و توفاه الله عز وجل اذا قبص نفسم آه -

اب ہم چند آیتی ہریہ ناظرین کرتے ہیں جس سے صاف طور پر یہ معلوم ہو جائے گا کہ توفی کی حقیقت موت نہیں بلکہ توفی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے:

آيت اول

الله يتوفى الا نفس حين موتها و التي لم تمت في منامها

فيمسك التي قضي عليها الموت و يرسل الاخرى الي اجل

مسمى

ترجمہ = یعنی اللہ تعالی قبض کر آ ہے روحوں کو جب وقت ہو ان کے مرنے کا اور جو نہیں مرے ان کو قبض کر آ ہے وقت نیند کے کس روک لیتا ہے ان کو جن پر مقدر کی ہے اور واپس بھیج ویتا ہے ان کو وقت مقرر تک۔

تک۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ تونی بعینہ موت کا نام نہیں بلکہ تونی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے کہ جو بھی موت کے ساتھ جمع ہوتی ہے اور بھی نیند کے ساتھ بعنی تہماری جانیں خدا کے قبضہ اور تقرف میں ہیں۔ ہر روز سوتے وقت تہماری جانیں کھینچتا ہے اور پھروالیس کرویتا ہے۔ مرنے تک ایبا بی ہو تا رہتا ہے اور جب موت کاوقت ہو تا ہے تو پھرجان کھینچنے کے بعد والیس نہیں کی جاتی۔

ظاصہ بید کہ آیت ہذا میں تونی کی موت اور نیند کی طرف تقیم اس امرکی صریح دلیل ہے کہ تونی اور موت الگ الگ چنس ہیں اور حین موت ان قید سے بھی ہی معلوم ہو آ ہے کہ تونی موت کے وقت ہوتی ہیں میں موت نمیں ورنہ خوو شے کا اپنے لیے ظرف ہونا لازم آ آ ہے۔ لسان العرب سے ہم ابھی نقل کر چکے ہیں کہ تونی کے معنی استفاء اور اسکمال لین کمی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں صاحب لسان تونی کی حقیقت بیان کر دینے کے بعد آیت موصوفہ کی تغییر فرماتے ہیں:

ومن ذلك قوله عزوجل الله يتوفى الانفس حين موتها اى يستو فى مدد آجا لهم فى الدنيا و اما توفى النائم فهو استيفاء وقت عقله و تميز الى ان نام (المان العرب ص ٢٨٠ ج ٢٠)

ترجمہ = یعنی مرنے کے وقت جان اور روح پوری پوری لے لی جاتی ہے اور نیند کے وقت عقل اور ادراک اور ہوش اور تمیز کو پورا پورا لے لیا جاتا ہے۔

عاصل بدك توفى كے معنى تو وى استيفاء اور اخدالسى وافيا لينى شے

کو پورا پورا لینے بی کے رہے۔ تونی میں کوئی تغیراور تبدل نہیں مرف تونی کے متعلق میں تبدیلی ہوئی۔ ایک جگہ تونی کا متعلق موت ہے اور دو سری جگہ نوم (نیند) سیت دوم

وهوالذي يتوفكم بالليل

ترجمہ = وی ہے کہ جو تم کو رات میں پورا پورا کھینج لیتا ہے۔

اس مقام پر بھی تونی موت کے معنی میں مستعمل نہیں ہوا بلکہ نیند کے موقع پر تونی کا استعمال کیا گیا۔ حالا تکہ نوم میں قبض روح پورا نہیں ہو آ۔

آيت سوم

حتی ینوفهن الموت حعرت شاه ولی الله صاحب "اس کا ترجمه اس طرح کرتے ہیں ناآل که عمرایثال را تمام کند مرگ مین یمال تک که موت ان کی عمرتمام کردے۔

اس آیت پی تونی کے معنی اتمام عمراور اکمال عمرکے لیے گئے ہیں۔ علاوہ اذیں قرآن کریم پی جا ہجا موت کے مقابلہ پی حیات کو ذکر فرایا ہے۔ تونی کو حیات کے مقابل نہیں ذکر فرایا ، جس سے صاف ظاہر ہے کہ تونی کی حقیقت موت نہیں۔ ورنہ اگر تونی کی حقیقت موت ہوتی تو جس طرح جا بجا موت کے مقابل حیات کا ذکر کیا جا آ۔ چند آیتی حیات کا ذکر کیا جا آ۔ چند آیتی ہدیا تاکر کر کیا جا آ۔ چند آیتی ہدیا تاکر کر کیا جا آ۔ چند آیتی ہوتی کے مقابل ذکر فرایا ہے تونی کے مقابل ذکر فرایا ہے تالی (۱) یحیی الارض بعد مو تھا (۲) قابل نعالٰی کفاتا احیاء و امواتا (۳) یحیکم ثم یمینکم (۳) ہو امات و احیا کی کفاتا احیاء و امواتا (۳) یحیکم ثم یمینکم (۳) ہو امات و امواتا غیر احیاء (۵) و توکل علی الحیی الذی لایموت (۸) لایموت فیہا ولا یحیی (۹) کذلک یحیی الله الموتی (۱۰) یحیی و یمیت وہو فیہا ولا یحیی (۹) کذلک یحیی الله الموتی (۱۰) یحیی و یمیت وہو

على كلشى قدير O

ان آیات اور آئمہ لغت کی تصریحات سے یہ بات بخوبی منکشف ہو گئی کہ تونی کی حقیقت موت نہیں بلکہ تونی ایک جنس کا درجہ ہے جس کے تحت میں گئی فرو مندرج ہیں۔ جیسے حیوان ایک جنس ہے اور انسان اور فرس اور بقروغیرہ اس کے افراد ہیں۔ حیوانیت بھی انسانیت میں ہو کر پائی جاتی ہے اور بھی فرس کے ساتھ و غیر ذلک۔ چنانچہ حافظ ابن تھے رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

لفظ النوفى فى لغت العرب معناه الاستيفاء والقبض و ذلك ثلاثة انواع احدها توفى النوم و الثانى تو فى الموت و الثالث تو فى الروح والبدن جميعا: (الجواب المحج م ٢٠٢٣) ترجم = افت عرب من تونى كم معنى استفاء بورا بورا لين كم بين اور تونى كى تمن قسمين بين ايك تو نوم لين نيد اور خواب كى تونى اور دو مرى تونى موت ك وقت روح كو بورا بورا قبض كرلينا ميرى تونى الروح والجمد يعنى روح اور جم كو بورا بورا ليال

یعنی روح اور جم رونوں کو آسان پر اٹھالیں۔ اور جن آئمہ لغت نے تونی کے معنی قبض روح کے کھے ہیں انہوں نے یہ کیس نہیں لکھا کہ فقط قبض روح کو تونی کہتے ہیں اور اگر قبض روح مع البدن ہو تو اس کو تونی نہیں کہتے۔ بلکہ اگر قبض روح کے ساتھ قبض بدن بھی ہو تو بدرجہ اولی تونی ہوگی۔ جب یہ طابت ہوگیا کہ تونی ایک جنس ہے اور نوم (نیند) اور موت اور رفع جسمانی یہ اس کے انواع اور اقسام ہیں اور یہ مسلم ہے کہ نوع اور تشم معین کرنے کے لیے قرید کا ہونا ضروری اور لازی ہے اس لے جمال لفظ تونی کے ساتھ موت اور اس کے لوازم کا ذکر ہوگا اس جگہ تونی سے موت مراولی جائے گی جیسے

قل یتوفکم ملکالسوتالذی و کل بکم ترجمہ = اے ہارے نی! آپ کمہ دیجئے کہ پورا پورا کاڑے گاتم کو وہ موت کا فرشتہ ہوتم پر مسلط کیا گیا ہے۔ اس مقام پر ملک الموت کے قرید سے تونی سے موت مراد لی جائے گی اور جس جگہ تونی کے ساتھ نوم مینی خواب اور اس کے متعلقات کا ذکر ہو گا اس جگہ تونی سے نوم کے معنی مراد لیے جائیں مے جیسے:

وهو الذى يتوفكم بالليل ترجمه = وى خداتم كو رات من بورا بورا ايتا ب

لیل کے قرینہ سے معلوم ہوا کہ اس جگہ تونی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ ابونواس کمتا ہے ع

فلماتوفاهرسول الكرلي

یعنی نینر کے قاصد نے اس کو پورا پورا لے لیا یعنی سلا دیا۔ اس شعر میں بھی تونی سے نوم کے معنی مراد ہیں اور جس جگہ تونی کے ساتھ رفع کا ذکر ہو یا اور کوئی قرید ہو تو وہاں تونی سے رفع جسمانی مراو ہو گا۔ اور مرزا صاحب بھی' دعوی مسیحیت سے پہلے تونی کے معنی موت کے نہیں سمجھے تھے جیسا کہ براہین احمریہ (س مسیحیت سے پہلے تونی کے معنی موت کے نہیں سمجھے تھے جیسا کہ براہین احمریہ (س مصح کے اس محمد کا کر خر بخشوں کے دو اُن میں تھے کو کار خر بخشوں کا اور اس کتاب کے (۳۹۹۔ اور میں ۵۰۰ روحانی خوائن میں سمجھ میں) پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ رہنا اور نمایت عظمت اور جلال کے ساتھ ود بارہ دنیا میں آنا تسلیم کیا ہے۔

غرض یہ کہ یہ ابت ہو گیا کہ تونی کے حقیقی معنی استیفاء اور الحدالشی و افیہا لین کسی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں اور یہ کسی کتاب میں نہیں کہ تونی کے حقیق معنی موت کے ہیں۔ اگر کسی مرزائی ہے ممکن ہے تو لفت کی کوئی کتاب لا دکھا دے 'جس میں یہ تضریح ہو کہ تونی کے حقیق معنی موت کے ہیں۔ بلکہ ہم وعویٰ کے ساتھ کتے ہیں کہ قرآن اور حدیث میں... جمال کسی بھی لفظ تونی آیا ہے سب جگہ تونی کے اصلی اور حقیق ہی معنی مراو ہیں لینی استیفاء اور استکمال۔ مگر چو نکہ عمر کے پورا ہو جانے کے بعد موت کا تحقق لازی ہے اس لیے مجازا " یہ کمہ دیا گیا کہ یمال موت کے معنی مراو ہیں۔

خلاصہ کلام

ید کہ توفی کے اصلی معنی بورا وصول کرنے اور ٹھیک لینے کے ہیں۔ قرآن كريم نے لفظ توفى كو نوم اور موت كے معنى ميں اس ليے استعال كياكد ابل عرب ير موت اور نوم کی حقیقت واضح ہو جائے۔ جالمیت والے اس حقیقت سے بالکل ب خبرتے کہ موت اور نوم میں حق تعالی کوئی چیز بندہ سے لیتے ہیں۔ عرب کا عقیدہ ب تھا کہ انسان مرکز نبیت اور نابوو ہو جاتا ہے۔ موت کو فنا اور عدم کے مراوف سجھتے تے اس لیے وہ بعث اور نشاۃ ٹانیے کے مکر تے اللہ تعالی نے ان کے رو کے لیے ارثاد فرمايا قليتوفكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون ن آپ ان مكرين بعث ے كمد و بيخ كم مركزتم فنا نسي موت بلكه موت كا فرشته تم سے اللہ کا بورا بورا حق وصول کر لیتا ہے بینی وہ ارواح کہ جو اللہ کی امانت ہیں وہ تم سے علی کی جاتی ہیں اور اللہ کے یہاں محفوظ رہتی ہیں۔ قیامت کے دن پھر یمی ارواح تمهارے اجهام کے ساتھ متعلق کرکے حساب کے لیے پیٹی ہوگی۔ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب قدس اللہ سمرہ فرماتے ہیں تم اپنے آپ کو دحر سجمتے ہو کہ خاک ئیں رل گئے تم جان ہو وہ فرشتہ لے جاتا ہے فانسی موتے" شاہ صاحب ؓ نے اپنے ان مخصر الفاظ میں ای حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا کہ جس کی ہم نے وضاحت کی۔ اس آیت میں بھی تونی کے معنی موت کے نہیں بلکہ حق وصول کرنے کے ہیں۔ موت دینے والا تو صرف وہی مجی اور عمیت ہے ملک الموت تو اللہ کا حق وصول کرنے والا ہے۔

آیت توفی کی تفییر

جب تونی کے معنی معلوم ہو گئے تو اب آیت تونی کی تغیر سینے۔ یہود بے بہود نے جب حضرت عیلی علیہ السلام کے قتل کی تدبیریں شروع کیس تو حضرت عیلی علیہ السلام نے بھی اس کو محسوس فرمالیا کماقال تعالٰی فلمالحس عیسلی منهم الکفر تو اللہ تعالٰی نے اس وقت حضرت عیلی علیہ السلام کی تسلی فرمائی کہ

اے عیلی تم محراد مت۔ یہ تو تدبیریں کر بی رہے ہیں ہم بھی تدبیریں کر رہے ہیں عن قریب تم مجمی تدبیریں کر رہے ہیں عن قریب تم کو معلوم ہو جائے گا۔

اس آیت شریفہ میں حق تعالی نے ان پانچ وعدوں کا ذکر فرمایا ہے جو اللہ تعالی نے ان پانچ وعدوں کا ذکر فرمایا ہے جو اللہ تعالی نے اس وقت عیلی علیہ السلام سے فرمائے ایک تونی، دوم رفع اور سوم تعلیم من الکفار بعنی کافروں سے پاک کرنا۔ اور چمارم متبعین کا مکرین پر قیامت تک عالب اور فاکق رہنا۔ اور پنجم فیصلہ اختلافات، اول کے تمین وعدے حضرت عیلی علیہ السلام کی ذات بابرکات کے متعلق میں اور چوتھا خدام کے متعلق ہے اور پانچواں فیصلہ کے متعلق ہے جس کا تعلق سب سے ہے۔

ا۔ وعدہ توفی

جمور محابہ اور تابعین اور عامہ سلف و طف اس طرف کے بیں کہ آیت میں تونی سے موت کے معنی مراد ہیں بلکہ تونی کے اصلی اور حقیقی معنی مراد ہیں بعنی پورا پورا اور ٹھیک ٹھیک لے لینا۔ کیونکہ مقصود حضرت عینی علیہ السلام کی تسلی اور تسکین ہے کہ اے عینی تم ان دشمنوں کے بچوم اور نرخہ سے گھراؤ نہیں ' میں تم کو پورا پورا روح اور جمم سمیت ان نابکاروں سے چھین لوں گا۔ یہ نابکار اور ناہجار اس لاکن نہیں کہ تیرے وجود باجود کو ان میں رہنے دیا جائے۔ ان کی ناقدر دانی اور ناہیای کی سزایہ ہے کہ ان سے اپنی نعمت والیں لے لی جائے۔ حضرت مولانا الشاہ سید مجد انور نور اللہ وجہ یوم القیامة و نضر (آمین) فرماتے ہیں۔

وجوہ لم نكن اهلا لخير فيا خذ منهم عيسى اليه يہ چرے خركے قائل نہ تتے اس ليے اللہ تعالی نے عينی عليہ السلام کو ان ے لے کراچی طرف تھنچ لیا۔

> ویرفعه و لا یبقیه فیهم کاخذ الشی لم یشکر علیه

اور اپنی طرف اٹھالیا اور ان میں نہ چھوڑا۔ عینی السلام کو ان سے ایسا لیے جس کی تاقدری کی جائے۔
لیا جیسا کہ اس شے کو لے لیا جاتا ہے کہ جس کی تاقدری کی جائے۔
وحیز کما یجازا لشی حفظا
و آواہ آلی ماوی لدیہ

اور ان سے چھن کراپنے پاس محفوظ رکھا اور اپنے یماں ان کو شمکانا دیا۔
اس مقام پر موت کے معنی مناسب نہیں اس لیے کہ جب ہر طرف سے خون کے پیاسے اور جان کے لیوا کھڑے ہوئ ہوں ' تو اس وقت تیلی اور تسکین فاطر کے لیے موت کی خبر دینا یا موت کا ذکر کرنا مناسب نہیں۔ وشمنوں کا تو مقصود ہی جان لینا ہے اس وقت تو مناسب ہے ہے کہ یہ کما جائے کہ تم گھبراؤ نہیں ہم تم کو تمارے وشمنوں کے نرغہ سے صبح و سالم نکال لے جائیں گے۔ تمارا بال بھی بیکا نہ ہوگا ہم تم کو وشمنوں کے در میان سے اس طرح اٹھالیں گے کہ تمارے وشمنوں کو تمارا سایہ بھی نہ ہوگا آیت بی آگر توئی سے موت کے معنی مراد ہوں تو عیلی علیہ السلام کی تو تسلی نہ ہوگا۔ البتہ یہود کی تملی ہوگا اور معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ السلام کی تو تسلی نہ ہوگا۔ البتہ یہود کی تول می اور معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ السلام کی قو تسلی نہ ہوگا۔ اور نہ میچ کے قتل کی فکر کرد۔ جس خود بی ان کو موت اس کے دبیوں گا۔ خود بخود تماری تمنا ہوری ہو

(r)

نیزید کہ تونی معنی الموت تو ایک عام شے ہے جس میں تمام مومن اور کافر' انسان اور حیوان سب ہی شریک ہیں۔ حضرت عیلی علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے جو خاص طور پر ان سے تونی کا وعدہ فرمایا گیا؟ قرآن کریم کے تتیج اور استقراء سے معلوم ہو تا ہے کہ تونی کا وعدہ حق تعالی نے سوائے عیلی علیہ السلام کے اور کسی سے نہیں فرمایا۔

نیز ومکرواو مکر اللّه ہے ہی کی مطوم ہوتا ہے کہ توفی ہے پورا پورا لیتا اور آسان پر اٹھایا جانا مراد ہو کیونکہ با جماع مفسرین (۱) و مکروا سے حضرت عیلی علیہ السلام کے قل اور صلب کی تدبیریں مراد بیں اور مکر اللّه حضرت عیلی علیہ السلام کی حفاظت کی تدبیر مراد ہے اور مکر اللّه کو مکروا کے مقابلہ بیں لانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یمود کا کراور ان کی تدبیر تو نیست اور ناکام ہوئی اور الله سجانہ کا کراور اس کی تدبیر قالب علی امرہ جیے:

(۱) قوله تعالى و مكروا اى بالقتل و مكر الله اى بالرفع الى السماء كما هو مصرح فى التفسير الكبير ص ٣٦٣ ج ٢- ابن كير ص ٢٦٩ ج ٢- در منثور ص ٣٦ ج ٢- كثاف ص ٣٠٣ بيناوى ص ١١ ج ٢- روح المعانى ص ١٥٨ بيناوى ص ١١ ج ٢- روح المعانى ص ١٥٨ الجزء ٣ والراج المير ص ١٥٥ ج ١- بايركم ص ١١٠ ج ١- بايركم ص ١١٠ بينا الاجراء ٣ والراج المير ص ١٥٥ ابوا لمعود ص ١١٠ ج ١- بايركم ص ١٥٠ ابوا لمعود ص ١٥٠ ص ١-)

انهم یکیلون کیداو آکید کیدا⊙ ترجمه = وه بھی تدبیر کررہ میں اور میں بھی تدبیر کررہا ہوں۔ اور دو سری جگہ ارشاد ہے:

قالوا تقا سمو بالله لنبينه و اهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلک اهله و انالصدقون و مکروامکراو مکرنا مکراو هم لا يشعرون و فانظر کيف کان عاقبة مکرهم انادمرنهم و قومهم اجمعين و

ترجمہ = قوم ممود نے آپس میں کما کہ قسمیں اٹھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح (طلبہ السلام) اور ان کے متعلقین کو قتل کر ڈالیں اور بعد میں ان کے وار توں سے کمہ دیں گے کہ ہم اس موقعہ پر حاضرنہ تھے اور ہم سے بیں۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں اس طرح انہوں نے صالح علیہ السلام کے قتل کے مشورے اور تدبیر کیں اور ہم نے بھی ان کے بچانے کی خفیہ تدبیر کی

کہ ان کو خبر بھی نہ ہوئی وہ میہ کہ بہاڑ سے ایک بھاری پھر لڑھک کر ان ير آكراجس سے وب كرسب مرمحة (كمافى الدر المنشور) وكير او کہ ان کے کر کاکیا انجام ہوا۔ ہم نے اپنے کر اور تدبیرے سب کو عارت کر ڈالا۔" ای طرح اس آیت میں نکروا کے بعد و بحر اللہ مذکور ہے۔ جس سے حق جل شانہ کو سہ بتلانا مقصود ہے کہ یمود نے جو عمل کی تدبیر کی وہ تو کار کر نہ ہوئی محر ہم نے جو ان کی حفاظت کی نرالی اور انو کھی تدبیر کی وی عالب ہو کر رہی۔ پس اگر روح اور جسم کا پورا یورا لیما مراو نہ لیا جائے بلکہ تونی سے موت مراولی جائے تو یہ کوئی الی تدبیر نہیں جو یمود کی مظولی اور ناکای کا سبب بن سکے۔ بلکہ موت کی تدبیر تو یمود کی عین تمنا اور آرزو کے مطابق ہے۔ کفار مکہ نے نبی اکرم سنت ایک کے قل کی تدبیریں کیں اور اللہ تعالی نے آپ متن کا اللہ کی تدبیر كى كماقال تعالى ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ○ کفار کمہ آپ کے قمل کی تدبیریں کر رہے ہیں اور اللہ تعالی آپ کی حاظت کی تدبیر کر رہا ہے۔ اور اللہ تعالی بمترین تدبیر فرمانے والے ہیں۔

الله تعالی نے آخضرت مستوری کا کا کہ کہ مصوبوں سے آگاہ کیا اور صحیح سالم آپ مستوری کے کہ کرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف جرت کرا دی۔ اس طرح حق تعالی نے معزت عیلی علیہ السلام کے متعلق فرمایا تھا ومکر واو مکر الله والله خیر المماکرین نیوی یہود نے آپ کے قتل کی تدبیری کیں اور الله تعالی نے آپ کی حفاظت کی تدبیر کی کہ وشمنوں کے ہاتھ سے صحیح و سالم نکال کر آسان کی طرف جرت کرا دی۔ اب اس جرت کے بعد 'زول اور تشریف آوری زمن کی فرخ کرنے کے لیے ہوگی۔ جیسا کہ آل معزت مستوری ہا ہوئے۔ زمن کی طرف باسلام ہوئے۔ اس طرح جب عیلی علیہ السلام زمین کو فتح کرنے کے لیے نازل ہوں گے تو تمام اہل کم مشرف باسلام ہوئے۔ اس طرح جب عیلی علیہ السلام زمین کو فتح کرنے کے لیے نازل ہوں گے تو تمام اہل کم مشرف باسلام و کے کرنے ایک کی السماعہ کی اس کے ایک کا کی ایک کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کو تمام اہل کی خراب ایکان کے آئیں گے ہر رفع الی السماعہ

وعزه دوم

كماقال تعالى ورافعكالي

لینی اے عیلی بی تم کو اپنی جانب اٹھاؤں گا جمال کسی انسان کی رسائی بھی نیس ہو سکتی جمال میرے فرشتے رہتے ہیں وہال تم کو رکھوں گا۔ اس آیت میں رفع سے رفع جسمانی مراد ہے۔ اس لیے کہ:

(۱) رافعک میں خطاب جم مع الروح کو ہے۔

(۲) رفع ورجات تو حضرت عیلی علیه السلام کو پہلے ہی سے حاصل تھا اور رفع روحانی بصورت موت میں مرزا صاحب کے زعم کے مطابق خود... متوفیک سے معلوم ہو چکا ہے۔ للذا ووبارہ ذکر کرنا موجب تحرار ہے۔

(۳) نیز رفع روحانی ہر مرد صالح اور نیک بخت کی موت کے لیے لازم ہے۔ اس کو خاص طور پر بصورت وعدہ بیان کرتا ہے معنی ہے۔

(۳) نیز باتفاق محد ثین و مغری و مورخین بیر آیتی نسارائ نجران کے مناظرہ اور ان کے عقائد کی اصلاح کے بارے ہیں اتری ہیں اور ان کا عقیدہ بیر تھا کہ عیلی علیہ السلام صلیب پر چڑھائے گئے اور پھر دوبارہ زندہ ہو کر آسان پر الشائے گئے۔ لفذا اگر رفع آلی المماء کا عقیدہ غلط اور باطل تھا تو قرآن نے جس طرح عقیدہ انست اور عقیدہ تشکیث اور عقیدہ تی ماف صاف صاف لفظوں ہیں تردید کی تو اس طرح رفع آلی المماء کے عقیدہ کی ہمی صاف صاف لفظوں ہیں تردید مروری تھی اور جس طرح و ماقنلوہ اور ماصلبوہ کمہ کر عقیدہ قبل و صلب کی تردید فرمائی اس طرح بجائے بل رفعہ الله کے مار فعہ الله فرما کی تو الی المماء کی تردید ضروری تھی۔ سکوت اور جسم الفاظ سے نصاری کی تو کیا اصلاح ہوتی مسلمان بھی اشباہ اور تمراہی ہیں بڑ گئے۔

نیز اگر تونی اور رفع سے موت اور رفع روحانی مراو ہو تو وعدہ تطبیر من ا کلفار اور دعدہ کف عن بنی اسرائیل کی کوئی حقیقت اور اصلیت باتی نہیں رہتی جیما کہ دوسری جگہ ارشاد ہے واذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جنہم بالبینت اس آیت میں حق جل شانہ کے ان انعامات اور احمانات کا ذکر ہے کہ جو قیامت کے دن حق جل شانہ بطور اختان عیلی علیہ السلام کو یاد دلائیں مے ان میں سے ایک احسان یہ ہے کہ تھھ کو نی اسرائیل کی دست درازی سے محفوظ رکھا۔

وعده سوم

ومطهركمن الذين كفروا

حضرت عینی علیہ السلام سے تیمرا وعدہ سے فرمایا کہ میں تجھ کو اپنے اور تیمرے دشنوں بعنی کافروں سے پاک کروں گا۔ اور ان کے ناپاک اور نجس پڑوس میں تجھ کو بنیں رہنے دوں گا بلکہ نمایت مطراور معطر جگہ میں تجھ کو بلا لوں گا۔ لفظ مطرک کفر اور کافروں کی نجاست کی طرف اشارہ کرنے کے لیے استعال فرمایا۔ کما قال تعالٰی انما المشرکون نجس بعن سے نجس اور گندے آپ کے جسم مطرک قریب بھی نہ آنے پائیں گے۔ اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔ واذ کففت بنی اسر آئیل عنک اور اس وقت کو یاد کر کہ جب بنی اسرائیل کو تیمرے پاس آئے ہے بھی روک دیا۔ پس آگر خوانخواستہ قتل اور صلب میں کامیاب ہو گئے تو پھر اس تطیراور کف کے وعدہ اور انعام کی کوئی حقیقت باتی نہیں رہتی۔

چنانچہ تغیرور منثور ص ۳۲ ج ۲ میں حن بھری ہے اس آیت کی تغیر
ان الفاظ میں مروی ہے بینی ومخلصک من الیہود فلا یصلون الی قتلک
بینی تظیر من ا کفار ہے یہ مراد ہے کہ اے عیلی میں تھے کو یہود ہے چھو ژاؤں گا
اور ان کو تیرے قمل تک بھی رسائی نہ ہوگی اور اذکففت بنی اسرائیل الایة کی
آیت میں ایک خاص لطافت ہے وہ یہ کہ عیلی علیہ السلام کی محفو بیت کو اس عنوان
سے بیان فرمایا کففت بنی اسر آئیل عنک اور کففت بمعنی نجیت کا
مفول بہ بنی اسرائیل کو قرار دیا اور لفظ عنک بعد میں ذکر فرمایا جس کا مطلب یہ
ہواکہ بنی اسرائیل کو تیرے سے دور رکھا۔ ان کو تیرے قریب بھی آئے نہ دیا کہ

تجے ہاتھ ہی نگا سکیں۔ لفظ کف ہی جعید کے معنی میں ہے اور لفظ عن ہی بعد اور عورت ہی وہ اور عورت کے بیان کے لیے آتا ہے اور یہ نہیں فرایا کہ اذ نجیدنک عن بنی اسرائیل کہ تھے کو نی سرائیل سے نجات وی اور ان کے ہاتھوں نے تھے کو چھڑایا۔ جیسا کہ وو سری جگہ ہے واذ انجیدنکم من آل فرعون یسومونکم سوء العذاب اے نی اسرائیل اس وقت کو یاد کرد کہ بھی ہم نے تم کو فرعونیوں کے عزاب سے بچایا اور نجات دی اس لیے کہ آگر صیلی علیہ السلام کے بارے میں یہ عوان افتیار فرائے تو یہ شبہ ہوتا کہ نی اسرائیل کی طرح عیلی علیہ السلام نے بھی دوشنوں سے ایزائیں اور تکلیفیں اٹھائیں گر اخیر میں اللہ نے ان مصائب اور دشنوں سے ایزائیں اور تکلیفیں اٹھائیں گر اخیر میں اللہ نے ان مصائب اور تکالف سے نجات دی۔ عیلی علیہ السلام کو کوئی ایزا تو کیا پہنچاتا وہ خود بھی ان تک نہ بھی نہ تھیکنے ویا اور جرئیل علیہ السلام کو بھیج کر آسان پر اٹھالیا۔ تمام تقاسیر معترہ میں کی تغیر نہ کور

مرزا صاحب کتے ہیں کہ عیلی علیہ السلام صلیب سے رہا ہو کر سیر پنچ
اور ستاس سال کے بعد سیر میں وفات پائی حالاتکہ سیر اس وقت کفراور شرک اور
بت پرس کا گر تھا جو ملک شام سے کسی طرح بمترنہ تھا۔ شام حفرات انبیا کا مکن
اور وطن تھا اور اللہ تعالی یہ فرباتے ہیں ومطهر ک من الذین کفروا کہ میں پہتھ کو
کافروں سے پاک کرنے والا ہوں۔ نیز عیلی علیہ السلام صرف بی اسرائیل کی طرف
معوث ہوئے تھے کما قال تعالٰی و رسولا الی بنی اسر آئیل ان کی نبوت
صرف بی اسرائیل کے لیے تھی۔ الذا بی اسرائیل کو چھوڑ کر کشیر جانے کے کیا
معنی ؟

وعدہ چہارم غلبہ متبعین برمنکرین

وجاعد الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة

اور اے عینی! میں تیری پیروی کرنے والوں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک غالب رکھوں گا۔

چنانچہ جس مجکہ یہود اور نصاریٰ ہیں وہاں نصاریٰ یہود پر عالب اور محکراں ہیں آج تک یہود کو نصاریٰ کے مقابلہ میں تممی تھم رانی نصیب نہیں ہوئی۔

وعده ينجم

فيمله اختلاف

ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيماكنتم فيه تختلفون ويانحوال وعده ب كه جو اختلافات كي فيمله كي متعلق ب تمام اختلافات كا آخرى فيمله تو آخرت كه دن بو گاه ليمن يهود اور نصارئ اور ابل اسلام كه اختلافات كا ايك فيمله قيامت قائم بولے سے پچھ روز پہلے بو گا اور وہ مبارك وقت وہ بو گاكہ جب عيئي عليه السلام آسان سے نازل بول كے اور دجال كو قتل كريں كے اور يبود كو چن چن كر ماريں كے كوئى يهودى اس وقت اپنى جان نهيں عباس عيئى عليه السلام آسان سے مذا يهودى ورائى فاقتله يه يهودى بيا سي علام كا وقت اپنى جان نهيں الله علي عليہ كو تو ژبي كے جس سے نصارئ كى ميرے يہي چہا ہوا ہے اس كو قتل كيئے مسليب كو تو ژبي كے جس سے نصارئ كى اور الملاح مقدود ہوگی۔ يهود حضرت عيئى كى نبوت و رسالت پر ايمان لائيں كے اور اصل الله الله كا اور احراف الله بولے كا اقرار اور اعتراف كريں كے اور اہل اسلام اس وقت اپنى آ تحمول سے ان بولے كا اقرار اور اعتراف كريں كے اور اہل اسلام اس وقت اپنى آ تحمول سے ان تمام چزوں كا مشاہرہ كر ليس كے جو حضرت عيئى عليه السلام كے نزول كے متعلق قرآن اور مديث ميں خدكور جيں اور بے ساختہ ان كى زبانوں سے يہ نكلے گا۔

هذاما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسولم

ترجمہ = یمی ہے وہ کہ جس کا اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے وعدہ کیا تھا اور بے شک اللہ اور اس کے رسول نے پچ کما۔

اور ابل اسلام کے ایمان اور حلیم میں اور زیاوتی ہوگی اور مازاد همالا

ایمانا و تسلیما سے معدال ہوں گے۔ اور اب تک تو نزول عینی بن مریم اور قل دجال و فیرو پر ایمان بالنیب تھا لیکن اب مشاہرہ کے بعد ایمان شودی ہو جائے گا کہ جس میں ارتداد کا اندیشہ نہ رہے گا۔ غرض یہ کہ حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول سے تمام اختلافات ختم ہو جائیں گے اور روئے زمین پر کوئی دین سوائے دین اسلام کے باتی نہ رہے گا۔ اس طرح یہ فیصلہ کا وعدہ بھی پورا ہو جائے گا۔

توفی کی دو سری نوع

اور اگر اس آیت میں تونی کی دو سری نوع بینی نوم (نینر) مراد لی جائے تب بھی مرزا صاحب کے لیے مغید نمیں کیونکہ اس صورت میں منوفیک معنی میں میں میں میں گا ور آیت کے معنی یہ بول کے کہ اے عیلی میں تھے کو سلاؤل گا اور سونے کی حالت میں تھے کو آسان پر اٹھاؤل گا۔ جیسا کہ تغییر ابن جربر اور معالم التربیل میں ریح بن انس سے معتول ہے:

قال الربيع بن انس المراد بالتوفى النوم وكان عيسى عليه السلام قدنا م فرفعه الله نائما الى السماء معناه انى مينمك ولرفعك الى كما قال تعالى و هم الذى يتوفكم بالليل اى مينمكم والله اعلم

ترجمہ = رہے بن انس کتے ہیں کہ آیت میں تونی سے نوم لینی نیئر مراو
ہے معرت عیلی علیہ السلام سو گئے تھے۔ اللہ تعالی نے ان کو اس مالت
میں آسان پر اٹھایا اور آیت کے بیہ معنی ہیں کہ اے عیلی میں تجھ کو
سلاؤں گا اور اس مالت میں تجھ کو اپنی طرف اٹھاؤں گا جیسا کہ اللہ تعالی
کے اس ارشاد... وہو الذی ینوفکم باللیل (وی ہے کہ جو تم کو
رات میں سلانا ہے) میں تونی سے نوم مراد ہے۔

لیکن توفی عمنی نوم سے بھی مرزا صاحب کی تمنا اور آرزو پوری نہیں ہوتی کیونکہ نیند کی حالت میں آدمی زندہ رہتا ہے مرنا نہیں۔

توفی کی تیسری نوع (لینی موت)

اور اگر اس آیت میں قرنی ہے اس کی تیری نوع مراد لی جائے جیاکہ علی بن طحہ حضرت ابن عباس ہے متو نیک کی تغییر ممیتک کے ساتھ روایت کرتے بیں تب بھی مرزا صاحب کا برعا وقات قبل النزول حاصل نہیں ہو آ۔ اس لیے کہ امام بغوی فرماتے ہیں کہ ابن عباس کے اس قول کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک مطلب نو وہ ہے کہ جو وہب بن منب اور محمہ بن اسمت سخول ہے کہ اللہ تعافی کے اولا مصرت عینی کو وقات دی اور پھر کچھ دیر کے بعد ان کو زندہ کرکے آسان پر انحایا۔ وہب یہ کتے ہیں کہ دن کی تین ساعت مردہ رکھا اور پرھ زندہ کرکے آسان اٹھایا۔ اور محمہ بن اسمت مردہ رکھا اور پھر زندہ کرکے اٹھایا۔ اور محمہ بن اسمت ہی آئی تو اس کے بعد دوبارہ زندگی اور رفع الی الماء بھی واقع ہوا ہے اور مرزا عبی آئی تو اس کے بعد دوبارہ زندگی اور رفع الی الماء بھی واقع ہوا ہے اور مرزا صاحب اس کے قائل نہیں۔

دو مرا مطلب

ابن عباس کے اس قول کا دو سرا مطلب ہے کہ خود ابن عباس کے شاگرد خاص لینی ضحاک سے منقول ہے کہ آیت میں نقدیم و آخیر ہے جیسا کہ مخت جلال الدین سیوطی تنیسر ور منشور میں فرماتے ہیں:

اخرج اسحاق بن بشر و ابن عساكر من طريق جوهر عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى الني منوفيك ورافعك الى يعنى رافعك ثم منوفيك في اخرالزمان

(ورمنفور ص ۲۳ ج ۲)

ترجمہ = خاک کتے ہیں کہ ابن عباس منوفیک ورافعک کی تغیر میں بر فرائے سے کہ حضرت مسلح کا رفع مقدم ہے اور ان کی وفات اخر زمانہ میں ہوگی۔ میں ہوگی۔ پی آگر این عباس ہے متو نیک کی تغییر ممتک ہے مردی ہے تو ان سے نقریم و آخر بھی مردی ہے۔ اندا این عباس کے نسف قول کو جو اپنی ہوائے نشانی اور خرض کے موافق ہو' اے لینا اور جمت قرار دینا اور دو سرے نسف کو جو ان کی خرض کے خالف ہو اس سے گریز کرنا ہے ایسا ہی جیں جیسے آرک نماز کا لا تقربوا الصلوة سے جمت بکڑنا اور انتم سکاری سے آکھیں بند کر لینا' نسف قول کو مانا اور نسف قول سے العمیری کام ہے۔

علاوہ اذیں ابن عباس ہے متو نیک کی تغییر جو جمیتک مروی ہے اس کا راوی علی بن طل ہے۔ محد جمین کے زدیک سے راوی ضعیف اور مکر الدیث ہے۔ علی بن طل کے ابن عباس سے نہ کچھ سا ہے اور نہ ان کو دیکھا ہے۔ الذا علی بن طل کی روایت ضعیف بھی ہے جو جست نہیں ہو عتی بلک اس کے برکس ابن عباس سے حضرت عیلی علیہ السلام کا صحح و سالم زندہ آسان پر اٹھایا جاتا با اسانید صححہ اور جیدہ صفول ہے۔ تعجب اور سخت تعجب ہے کہ ابن عباس کی وہ تغییر کہ جس کی سند ضعیف اور مکر اور فیر معتبر ہو وہ تو مرزا نیوں کے زدیک معتبر ہو جائے اور ابن عباس کی وہ تغییر جو اسانید صححہ اور جیدہ اور روایات معتبرہ سے معتول ہے وہ مرزا صاحب کے زدیک قابل قبول نہ ہو۔

حیات عیمیٰ علیہ السلام کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عباس کی تصریحات

(۱) تغیراین جریر اور این کیراور فتح الباری کے حوالہ سے گزر چکا ہے کہ این عباس کے نزویک وان من اہل الکنب الا لیومنن به قبل موته یم قبل موته کی خمیر حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجح ہے لین قبل موت عیلی اور الی بیان عباس کو جرم اور یقین تفاطامہ آلوی روح المحانی میں لکھتے ہیں: والصحیح کما قال القرطبی ان اللّه تعالٰی رفعه من غیر وفاة ولا نوم و ہو الروایة الصیحین عن ابن عباس - روح المعانی

ترجمہ = امام قرطبی فرماتے ہیں کہ مجھے یکی ہے کہ اللہ تعالی نے عیمیٰ علیہ السلام کو بغیر موت اور بغیر نیند کے زندہ آسان پر اٹھا لیا اور ابن عباس کا مجھے قول کی ہے۔

امام قرطبی کے کلام کا صاف مطلب کی ہے کہ ابن عباس سے صحح روایت ہے کہ وہ زندہ آسان پر اٹھا لیے گئے اور اس کے خلاف جو روایت ہے وہ ضعیف ہے قابل اعتبار نہیں۔

قال الحافظ عماد الدين بن كثير عن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء الى ان قال ورفع عيسى من روزنة فى البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذ وا الشبه فقتلوه تم صلبوه و هذا اسناد صحيح الى ابن عباس-

(تنبیرابن کثیرم ۹ ج ۲)

ترجمہ = مافظ عماد الدین بن کیرائی تغییر میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں ' جب اللہ تعالی نے معرت عیلی علیہ السلام کو آسان پر اللہ اللہ فض پر ان کی شاہت ڈال دی مجی اور وہ قبل کر دیا گیا اور عیلی علیہ السلام مکان کے روشن وان سے آسان پر المحالے کے ابن کیر کہتے ہیں کہ ابن عباس کے اس اثر کی سند میجے ہے۔

(٣) اور تغیر فتح البیان من ٣٣٣ ج ٢ پر ہے کہ حافظ ابن کیرنے کچ کما کہ اس کی سند مجع ہے 'ب شک اس کے رادی بخاری کے رادی ہیں۔ علامہ آلوی نے ومکرواو مکر اللّه کی تغیریں ابن عباس کا قول نقل

علامہ الوسی فے و محرواو محر الله فی عیر میں ابن عبات الوس کی کیا کہ ایک میں کی شاہت وال دی کیا کہ ایک مخص پر عیلی علیہ السلام کی شاہت وال دی میں اور عیلی علیہ السلام کو آسان پر اٹھالیا گیا۔

(روح العاني ص ١٥٤ج ٣)

(٣) تغیرابن جریر ادر ابن کیر بن ابن عباس ، موی ب که واله للعلم للساعة ، نزول عین علیه السلام مراد ب-

(۵) محمد بن سعد نے طبقات کبری ص ۲۶ ج اپر ابن عباس کا ایک اثر نقل کیا ہے جو حضرت عینی علیہ السلام کی حیات اور رضح الی السماء کے بارے میں نص مرت کے ہم اس کو ہدیہ نا تکرین کرتے ہیں وہو ہذا:

اخبر نابشام بن محمد بن السائب عن ابيه من ابي صالح عن ابن عباس قال كان بين موسى بن عمران و عيسلى بن مريم الف سنته و تسعمائة الى ان قال و ان عيسلى صلى الله عليه وسلم حين رفع كان ابن اثنتين و ثلاثين سنة و ستة اشهر وكانت نبوته ثلاثين شهر اوان الله رفعه بجسده و انه حيى الان و سيرجع الى الدنيا فيكون ملكا ثم يموت كما يموت الناس الخ

(طبقات كبري ص ٢٦ ج إ مطبوعه ليدن (جرمني)

ترجمہ = ابن عباس فرماتے ہیں کہ موی علیہ السلام اور عینی علیہ السلام
کے ورمیانی زمانہ انیس سوسال ہے اور حضرت عینی علیہ السلام والسلام
جس وقت اٹھائے گئے تو ان کی عمر شریف ۳۲ سال اور چھ ماہ کی تھی اور
زمانہ نبوت تمیں ماہ تھا اور اللہ تعالی نے حضرت عینی علیہ السلام کو ان
کے جم سمیت اٹھایا ور آنھا لیکہ وہ زندہ سے اور آئدہ زمانہ میں پھروہ
دنیا کی طرف واپس آئیں گے اور باوشاہ ہوں گے۔ اور پھرچند روز بعد
وفات پائیں گے۔ بھیے اور لوگ وفات پاتے ہیں۔

حضرت عباس کے اس قول سے حضرت عینی علیہ السلام کا رفع الی السماء اور دوبارہ نزول صراحة معلوم ہوگیا اس روایت بیس این عباس نے سیر جمع اللہ السناکا لفظ استعال فرمایا جو رجوع سے مشتق ہے جس کے معنی واپس کے بیں لینی جس طرح جسم عضری کے ساتھ آسان پر گئے تنے اس جسم کے ساتھ اسی طرح دوبارہ واپس اور تشریف آوری ہوگ۔ خود بہ نفس نفیس وہ دنیا بیس واپس تشریف لائیس کے کوئی ان کا مثیل اور شبیہ نمیس آئے گا۔

خلاصہ کلام

سی کہ اگر ابن عباس سے متو نیک کی تغییر ممیتک کے ساتھ معقول ہے تو ان سے تقدیم و تاخیر بھی معقول ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کا اس جد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسان سے نازل ہونا یہ بھی ابن عباس سے مروی ہے۔

مرزا صاحب کو جاہیے کہ ابن عبال کے ان اقوال صریحہ کو بھی تسلیم کریں۔ عالانکہ ان اقوال کی اسانید نمایت صبح اور قوی ہیں اور متو نیک کی تغییر جو ممیتک سے مروی ہے اس کی سند ضعیف ہے۔

جواب د گير

اور اگر بالغرض بیہ تسلیم کرلیا جائے کہ متو فیک کی تغییر ممیتک کے سابھ مجھے ہے تو یہ کمیں گے کہ مرزا صاحب ازالت الاوبام کے (ص ۱۳۳ دومانی فرائن مل ۱۳۲ ج ۳) پر کھتے ہیں کہ امات کے حقیقی معنی صرف مارنا اور موت ویا نہیں بلکہ سلانا اور بیوش کرنا بھی اس میں واخل ہے۔ افتی کلامہ

مرزا صاحب اس عبارت میں فقط اس امرے مرقی نہیں کہ امات کے معنی

بھی سلانے کے بھی آ جاتے ہیں بلکہ اس کے مرقی ہیں کہ جس طرح مارنا اور موت
دینا امات کے حقیق معنی ہیں اس طرح سلانا اور بے ہوش کرنا بھی امات کے حقیق
معنی ہیں۔ الذا جب مرزا صاحب کے نزدیک امات کے حقیق معنی سلانے کے بھی
ہیں تو این عباس کی تغییر ممیتک میں اگر امات سے سلانے کے معنی مراد لیے جائیں
تو کوئی مضا لقہ نہیں۔ اس لیے کہ مرزا صاحب کے نزدیک بیہ معنی بھی حقیق ہیں اور
آیت کا مطلب یہ ہوگاکہ نیٹر کی حالت میں آسان پر اٹھائے گئے۔ جیسا کہ ربھ سے
منتول ہے اور حدیث میں بھی امات عمنی انامت یعنی سلانے کے معنی میں آیا ہے
منتول ہے اور حدیث میں بھی امات عمنی انامت یعنی سلانے کے معنی میں آیا ہے
الحمد للہ الذی احیانا بعد مااماتنا والیہ النشور

اقوال مفسرين

مرشتہ تفصیل کے بعد اب سی مزید توضیح کی ضرورت نہیں۔ مرچو مکه تونی

کے استعالات مخلف ہیں اس لیے حضرات مضرین سے اس آیت کی ہو توجیہات معقول ہیں ہم ان توجیہات کو نقل کر کے یہ بتلانا اور و کھانا چاہج ہیں کہ تمام مغرین سلف اور ظف اس پر شفق ہیں کہ عیلی علیہ السلام بحدہ العنعری زندہ آسان پر اٹھائے گئے۔ آیت شریفہ کی توجیہات اور تغیری تعبیرات میں آگرچہ بظاہر اختلاف ہیں۔ پکن رفع الی المماء پر سب شفق ہیں اس میں کی کو اختلاف نہیں۔ عبارا ننا شنی و حسنک واحد عبارا ننا شنی و حسنک واحد وکل الی ذاک المحمال یشیر محمال یشیر محمال یشیر ماری تعبیرات مختف ہیں اور تیرا حسن ایک ہے سب کا اثارہ اس ایک حسن کی طرف ہے۔

قول اول

تونی سے استفاء اور استکمال کے معنی مراد ہیں اور استیفاء اور استکمال سے عمر کا اتمام مراد ہے۔ اور مطلب آیت کا میہ ہے کہ اے عیسی تم وشمنوں سے محبراؤ نمیں میہ قتل اور صلب سے تمہاری عمر ختم کرنا چاہتے ہیں میہ سب ناکام رہیں گے۔ میں تمہاری عمر پوری کروں گا اور اس وقت میں تم کو آسان پر اٹھاؤں گا چنانچہ امام رازی فرماتے ہیں:

الاول معنى قوله انى متوفيك اى انى متم عمرك فحينًا إلوفاك فلا اتركهم حتى يقتلوك بل اتا رافعك الى السماى و مقربك بملائكتى و اصونك عن ان يتمكنوا من قتلك و هذا تاويل حسن

(تغيركبيرص ٨١ م ج ٢)

ترجمہ = انی منوفیک کے معنی یہ ہیں کہ اے عیلی میں تیری عمر پوری کردں گا۔ کوئی فیض تھے کو قتل کر کے تیری عمر قطع نہیں کر سکتا۔ میں تھے کو قتل کر تیرے دھنوں کے ہاتھ میں نہیں چھو ژوں گاکہ وہ تھے کو قتل کر

سكيں۔ بلكه ميں تحمد كو آسان پر انھاؤں كا اور اپنے فرشتوں ميں ركھوں كا۔ امام رازى فرماتے ہيں كه يد معنى نمايت عده بيں۔

اور ای معنی کو علامہ زمخشری نے تغییر کشاف میں ذکر کیا ہے اور اس معنی کا کلام اپنے حال پر ہے۔ کلام میں کوئی تقدیم و تاخیر نہیں۔ تونی کے معنی اتمام عمر کے جیں جو ابتدائے عمر سے لے کر اخیر عمر تک صادق جیں ای درمیان میں رفح الی السماء ہوا اور ای درمیان میں نزول ہو گا اور وقت پر وفات ہوگ۔ اس طرح عمر شریف پوری ہوگ۔

قال الزمخشرى الى متوفيك اى مستوفى اجلك و معناه الى عاصمك من ان يقتلك الكفار و موحرك الى اجل كتبته لك ومميتك حتف الفك لا قتيلابا يديهم... ففسره بمادة من باب الاستفعال و قوله و معناه الخ يريد حاصل المقام و ماجرى فى سلسلة الواقعة لا تفسير لفظيا فانه مرض فيما بعد و لم يرضه ان يكون تفسيره ابتناء حيث قال ومميتك فى وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الان- وقد علل الله عن لفظ الاماتة لئلا يباده و يواجه عيسلى به فى مقابلة اليهود على ذكر التناول والاستيفاء ثم ليجرى مايجرى كل بحيى مستكمل مدة العمر حظات القران ص ١٣٢

قول دوم

نونی سے قبض من الارض کے معنی مراد ہیں۔ بینی اے عیلی میں تم کو ان کافروں سے چیمین کر پورا پورا اپنے قبضہ میں لے لوں گا جیسا کہ امام رازی قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں:

ان التوفی هوا القبض یفال وفانی فلان دراهمی واو فیتها کما یقال سلم فلان الی دراهمی و تسلمتها (تنیر کیر م ۲۸۱ ت) ترجمه = لین توفی کے معن کی شے پر پوری طرح قعنہ کر لینے کے ہیں۔ جیساکہ کما جاتا ہے کہ فلال فخص نے میرے پورے روپ دیدیے۔ اور میں نے اپنے پورے روپے اس سے وصول کر لیے۔ آیت کے یہ معنی حسن بھری اور مطروزاق اور ابن جریج اور محمد بن جعفر بن دیر سے معقول ہیں۔ اور امام ابن جریر طبری نے اس معنی کو افقیار فرمایا ہے۔ اس معنی کو بھی آیت میں کوئی نقد یم و آخیر نہیں۔ قول اول اور قول خانی دونوں قولوں میں تونی کے معنی استیفاء اور احکمال بی کے ہیں۔ فرق اتا ہے کہ پہلے قول میں استیفاء سے اجل اور عمر کا اتمام اور اکمال مراد لیا گیا۔ اور دو مرے قول میں ایک محض اور ایک ذات کا پورا پورا قبنہ میں لیما مراد لیا گیا ہے۔ ایک جگہ استیفاء اجل ہے۔ ایک جگہ استیفاء اجل ہے۔ ایک جگہ استیفاء محض اور استیفاء قبنہ ہے۔

قول سوم

تونی کے معنی اخذ الثی و افیا کے ہیں یعنی کسی ٹی کو پورا پورا لے لیتا۔ اور اس جگہ عینی علیہ السلام کو روح اور جسم دونوں کے ساتھ لے لیتا مراد ہے۔ جیسا کہ امام رازی فرماتے ہیں:

ان التوفى اخذا الشى وافيا ولما علم الله تعالى ان من الناس من يخطر بياله ان الذى رفعه الله هو روحه لاجسده ذكر هذا النكلام ليدل على انه عليه الصلوة والسلام رفع بتمامه الى السماء بروحه و بحسده ويدل على صيحة هذا التاويل قوله تعالى و مايضرونك من شي (تنير كيرم ٢٨١٥)

ترجمہ = تونی کے معنی کمی شے کو پورا پورا اور جمیح اجزاء لے لینے کے بیں۔ چو تکہ حق تعالی کو معلوم تھا کہ بعض لوگوں کے دل میں وسوسہ کزرے گاکہ شاید اللہ تعالی نے معرت عیلی کی صرف روح کو اٹھایا اس لیے متو نیک کا لفظ فرایا آکہ معلوم ہو جائے کہ عیلی علیہ السلام روح اور جم سمیت آسان پر اٹھائے گئے جیسا کہ اللہ تعالی نے دو سری جگہ فرمایا ہے وما بضرونک من شی تم کو ذرہ برابر ضرر نمیں پنچا سیس کے فرمایا ہے وما بضرونک من شی تم کو ذرہ برابر ضرر نمیں پنچا سیس کے نہ روح کو نہ جم کو۔

قول چهارم

تونی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ لینی سلا کرتم کو اپنی طرف اٹھاؤں گا کہ تم کو خبر بھی نہ ہو کہ کیا ہوا اور آسان اور فرشتوں ہی میں جاکر آگھ کھلے گ۔ یہ قول رہے بن انس سے مردی ہے:

قال الربيع بن انس المراد بالتوفى النوم وكان عيسلى عليه السلام قد نام فرفعه الله نائما الى السماء معناه منيمك ورافعك الى كما قال تعالى و هو الذى يتوفكم بالليل

(تغیر در منفور م ۳۱ تا و معالم التریل و تغیر کیر و غیره و غیره)
ترجمه = ریح بن انس کتے بیں که تونی سے نوم لینی نیند کے معنی مراو
بیں۔ الله تعالی نے حضرت عیلی علیه السلام کو سونے کی حالت بیس آسان
پر اٹھایا جیسا کہ و ہو الذی یتوف کے باللیل اس آیت بیس تونی سے نوم
کے معنی مراو بیں۔

قول پنجم

تونی سے موت کے معنی مراد ہیں جیسا کہ علی بن الی طلمہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے متو نیک کے معنی ممیتک روایت کرتے ہیں۔

امام بغوی معالم التریل میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس کی اس روایت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ عینی علیہ السلام کو چند ساعت مردہ رکھا اور پھر زندہ کرکے آسان پر اشایا۔ جیسا کہ محمد بن اسمق اور وہب سے منقول ہے۔ اس قول پر آیت میں کوئی نقدیم و تاخیر شیں۔

وو سرا مطلب وہ ہے جو شحاک سے مروی ہے وہ سے کہ آیت میں نقدیم و ماخیر ہے اور معنی آیت کے میر ہیں کہ:

> انی منوفیک بعدا از الک من السماء ترجمہ = میں تھے کو آسان سے اترنے کے بعد موت دول گا۔

کیا تقدیم و تاخیر تریف ہے؟

مرزا صاحب ازالته الاوبام ص ۹۲۵ ج ۲ روحانی نزائن ص ۹۰۸ ج ۳ پس لکھتے ہیں:

اگر کوئی کے کہ را فعک مقدم اور متو فیک مؤخر ہے سوان یمودیوں کی طرح تحریف ہے کہ جن پر بوجہ تحریف کے لعنت ہو چکل ہے۔ افتی

جواب

تقدیم و تاخیرنہ قواعد عربیت کے خلاف ہے اور نہ فصاحت و بلاغت میں تخل ہے بلکہ بہا او قات عین فصاحت اور عین بلاغت ہے۔ فسحاء اور بلغاء کے کلام میں شاکع اور ذرائع ہے۔ امام رازی قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں:

ومثلهمن النقديم والتاخير كثير فى القران

(تغیرکیرص ۴۸۱ ج ۲)

ترجمہ = ابن عباس کی تغییر پیں جو نقدیم و تاخیر آئی ہے اس فتم کی نقدیم و تاخیر قرآن کریم میں کثیرہے

الم قرلمي اس آيت كي تغير مي لكھتے ہيں:

قال جماعة من اهل المعانى منهم الضحاك والفراء فى قوله تعالى اتى متوفيك و رافعك الى على التقديم والتاخير لان الولولا توجب الرتبة و المعنى انى رافعك الى و مطهرك من الذين كفروا متوفيك بعد ان تنزل من السماء كقوله تعالى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزما واجل مسمى والتقدير و لولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاما قال الشاعر المتاخلة من ذات عرق --- عليك ورحمة الله السلام

(تغییر قرطبی ص ۹۹ ج ۴)

ترجمہ = اہل علم کی ایک جماعت جن میں منحاک اور فراء بھی ہیں یہ کہتے

بیں کہ حق تعافی کے اس قول انی منوفیک ورافعک الی میں تقدیم و افر ہے اور اس میں کوئی حرج اور مضائقہ نہیں۔ اس لیے کہ واؤ تربیب کو مقتضی نہیں اور معنی آیت کے اس طرح بیں کہ اس وقت رفع ہوگا اور تونی لینی وفات بعد نزول کے ہوگی۔ اور تقدیم و تاخیر کے مطائر قرآن کریم میں موجود ہیں جیسا کہ ولولا کلمہ سبقت من ربک لکان لزاما و اجل مسمی اس آیت میں بھی تقدیم و تاخیر ہے۔ اصل تقدیم عبارت اس طرح ہے ولولا کلمہ سبقت من ربک واجل مسمی کا عطف کلہ پر ہے اور لکان لزاما وونوں بی کی خبر ہے۔ شاعر کتا ہے اے مقام نولہ تھے پر اللہ کی رحمت اور سلام ہو اس رحمت اور سلام ہو اس رحمت اور سلام ہو اس رحمت اللہ مقدم ہے ہو معطوف علیہ ہے اور معطوف علیہ ہے اور عطوف علیہ ہے اور معطوف علیہ ہو اس موخر ہیں (تغیر قرطی)

وقال تعالٰى ماهى الاحياتنا الدنيا نموت و نحيى فقالت طائفة هو مقدم و موخر و معناه نحيى ونموت الخ

(لسان العرب ص ١٣٢ ج ١٨)

ترجمہ = اور ای طرح اللہ تعالی کے اس قول ماھی الاحیاتنا الدنیا نموت و نحیی میں تقدیم و آخیر ہے اصل کلام نحیی و نموت ہے اس لیے کہ حیات مقدم ہے اور موت اس کے بعد ہے۔ کر آیت میں نموت مقدم ہے اور نحیی موخر ہے۔

وقال تعالى حتى تستا نسوا و تسلموا قال الفراء هذا مقدم و موخر انماهى حتى تسلموا و تستانسواالسلام عليكم أدخل (لان الرب م ١١٢ ٢ ٥)

ترجمہ = اور حق تعالی فرماتے ہیں کہ کسی کے گھر میں واخل ہونے سے

پہلے اجازت چاہو اور سلام کرو۔ فراء کتے ہیں کہ اس میں نقدیم و تاخیر بے پہلے سلام ہے اور بعد استیذان اجازت حاصل کرنے کے لیے اس طرح کمنا چاہیے السلام علیم اُوخل۔ سلام ہو تم پر کیا میں اندر آ سکتا ہوں؟

ین اسرائیل میں جو قل کا واقعہ چش آیا و آن کریم میں اس واقعہ کو واذ قنلنم نفسا فادر ء نم ہے بعد میں بیان فرمایا اور اس کے متعلق جو احکام صاور ہوئے ان کو پہلے بیان فرمایا۔ کما قال تعالٰی ان اللّه یامر کم ان تنبحوا بقر ہ الایات۔ اور قرآن کریم میں واقعات کو بھرت مقدم و مو فربیان کیا گیا ہے۔ کما قال ابو حیان و قال بعض الناس التقدیم و الناخیر حسن لان ذلک موجود فی القران فی الجمل و فی الکلمات و فی کلام العرب واور دمن ذلک جملا من ذلک قصة نوح علیه السلام فی العرب واور دمن ذلک جملا من ذلک قصة نوح علیه السلام فی العرب وادر من ذلک جملا من ذلک قصة نوح علیه السلام فی بالتربص بالاربعة الشهر بمتاع الی الحول اذا لنا سخ مقدم و منسوخ و متاخر۔

(كذا في البحرا لمميط ص ٢٥٩ ج ١)

بطور نمونہ چند آیات پر اکتفاگیا ورنہ قرآن کریم ہی میں تقدیم و آخیر کے صدبا نظائر موجود ہیں اور حدیث میں قو کوئی شار نہیں۔ غرض بیہ کہ تقدیم و آخیر تحریف تو کیا ہوتی فصاحت و بلاغت کے بھی خلاف نہیں اور آیت تونی میں تقدیم و آخیر خود ابن عباس ہے مروی ہے جیسا کہ تغییرور منشور میں ندکور ہے۔

مرزا صاحب بھی تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں

مرزا صاحب "می مندوستان" کے (س ۵۳ رومانی ترائن ص ۵۳ ن ۱۵ یا تھے۔ یں) "اور مطرک کی میشن گوئی میں یہ اشارہ ہے کہ ایک زمانہ وہ آیا ہے کہ خدا تعالی ان الزاموں سے میچ کو پاک کرے گا اور وہ زمانہ یمی ہے" (لیعی مرزا کا

زمانه) او۔

اس کا حاصل ہے ہے کہ حضرت میں سے جو تطبیر کا وعدہ تھا وہ مرزا کے زمانہ ہیں پورا ہوا اور جاعل الدین انبعوک لینی متبعین کے عالب کرنے کا وعدہ اس وعدہ سے بہتے پہلے پورا ہو چکا ہے۔ اس لیے کہ واقعہ صلیب کے تین سوسال بعد عیمائیوں کی سلطنت قائم ہو گئی تھی اور متبعین کے غلبہ کا وعدہ پورا ہو گیا تھا۔ الندا مرزا کے قول پر آیت ہیں تقذیم و آخیرلازم آئی۔ اس لیے کہ متبعین کے عالب کرنے کا وعدہ جو آیت میں وعدہ تطبیر کے بعد ندکور ہے وہ تو پہلے پورا ہوا اور وعدہ تطبیر بھی پہلے ندکور ہے وہ تو پہلے پورا ہوا۔ تطبیر بھی ہیلے ندکور ہے وہ مرزا کے زمانہ ہیں انیس سوسال کے بعد پورا ہوا۔ فائدہ (متعلقہ ہایت ماکدہ)

جب یہ ابت ہو گیا کہ تونی کے حقیق معنی استفاء اور احکمال اور افذ التی وانیا (این کسی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں) اور انی منوفیک ورافعک الی میں تونی سے موت کے معنی مراد نہیں بلکہ تونی سے رفع آسانی مراد ہے۔ تو اس طرح سورة مائدہ کی آیت تونی کو سختے کہ وہاں بھی تونی سے رفع الی المماء بی مراد ہے اور فلما توفیئنی کے معنی فلنار فعننی الی السماء کے ہیں۔ چانچہ تمام معتبر تفایر میں توفیئنی کی تغیر رفعننی کے ساتھ ذکور ہے چد تفایر کے حوالہ پر اکتفاکرتے ہیں۔

جیماک تغیر این جریر اور این کیراور درمنثور می ہے۔ امام رازی تغیر کبیر من ۵۰۰ ج سم میں گفتے ہیں فلماتو فیتنی المراد به وفاة الرفع الی السماء النے اور تغیر ابوا العود من ۵۰۱ ج س ورافعک الی فان التوفی اخذ السماء النے اور تغیر ابوا العود من ۱۵۰ ج س ورافعک الی فان التوفی اخذ الشنی وافیا اور اس طرح (تغیر بیناوی اور سالم التزیل من ۲۰۸ ج ۱۔ اور مارک التزیل من ۲۰۸ ج ۱۔ اور مارک التزیل من ۲۰۸ ج ۱۔ اور مارک التزیل من ۲۰۸ ج ۱۔

الغرض ان تمام تقامیر میں مراحت اس کی تصریح ہے کہ تونی سے رفع الی المماء مراد ہے۔ اور بالفرض اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آیت ماکدہ میں تونی سو

کنایت "موت مراد لی گئی ہے تب بھی مرزا صاحب کا ما قابت نہیں ہو سکا۔ اس
لیے کہ اس آیت بی اس وفات کا ذکر ہے جو بعداز نزول قیامت سے پہلے ہوگ۔
کیونکہ آیت کا تمام سیاق و سباق اس بات پر شاہر ہے کہ یہ تمام واقعہ کوئی گزشتہ
واقعہ نہیں بلکہ مستقبل لین قیامت کا واقعہ ہے اور قیامت سے پہلے ہم بھی وفات
می کے قائل ہیں جیسا کہ یوم یجمع الله الرسل الے اور هذا یوم ینفع
الصدقین صدقهم اور ویوم للقیمة یکون علیهم شهیدا (سے صاف ظاہر

(تغییرورمنشور م ۳۴۹ ج ۲ میں ہے:)

اخرج عبدالرزاق و ابن ابى حاتم عن قنادة فى قولةًانت قلت للناس اتخذونى و امى الهين من دون الله متى يكون ذلك قال يوم. القيمة الاترى انه يقول يوم ينفع الصدقين-

ترجمہ = عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی عاتم نے قادہ سے نقل کیا ہے کہ قادہ سے اللہ اللہ اللہ اللہ کیا ہے کہ قادہ سے عائمت کے متعلق دریافت کیا گیا کہ یہ واقعہ کب ہوگا؟ تو یہ فرمایا کہ قیامت کے دن ہوگا، جیسا کہ هذا یوم ینفع الصد قین سے صاف معلوم ہوتا ہے۔

بلکہ بعض مرفوع احادیث میں بھی اس کی تصریح موجود ہے کہ یہ واقعہ قیامت کا ہے:

روی ابن عساکر عن ابی موسی الاشعری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کان یوم القیمة یدعی بالانبیا و اممهم تم یدعی بعیسی فیذکره نعمة علیه فیقر بها فیقول بعیسی اذکر نعمنی علیک و علی و الداتک الایة ثم یقول انت قلت للناس اتخذونی و امی الهین من دون الله فینکران یکون قال ذلک الحدیث (تنیراین کیرم ۲۸۱ تر ۳)

ترجمہ = ابوموس اشعری روایت کرتے میں که رسول الله متن اللہ اللہ علیہ ا

ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن انہاء اور ان کی امتوں کو بلایا جائے گا۔ پھر حضرت عینی کو بلایا جائے گا۔ جس تعالی حضرت عینی کو اپنے قریب بلا کریہ فرمائیں کے کہ تم بی نے کما تھا کہ جھے کو اور میری ماں کو خدا بناؤ۔ عینی علیہ السلام انکار فرمائیں گے کہ معاذ اللہ میں نے ہرگز شیں کما۔ واخر ج ابن مردویة عن جابر بن عبدالله انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذاکان یوم القیمة جمعت الامم ودعاکل اناس باما مهم قال و یدعی عیسی فیقول بعیسیٰی یعیسیٰی انت قلت باما مهم قال و یدعی عیسی فیقول بعیسیٰی یعیسیٰی انت قلت الناس انخذونی وامی الهین من دون الله فیقول سبحنک

الصدقین۔ (تغیرورمنثور ص ۳۳۹ ج) ترجمہ تقریبا اللہ وہی ہے جو کہ پہلی حدیث کا ترجمہ تقریبا اللہ وہی ہے جو کہ پہلی حدیث کا ہے ابو موسی اشعری کی حدیث کی طرح جابر بن عبداللہ کی اس روایت میں بھی اس امرکی تفریح موجود ہے کہ قیامت کے دن عیلی علیہ السلام ہے یہ وریافت کیا جائے گا۔

مايكون لى ان اقول ما ليس لى بحق الى قوله يوم ينفع

مرزا جس موت کے مرئی جی وہ کسی لفظ سے بھی فابت نہیں ہوتی مرزا کا دعویٰ تو یہ ہے کہ حضرت مسیح واقعہ صلیب کے بعد سمیر تشریف لے محلے اور ستاس سال زندہ رہ کر شر سری مگر کے محلّہ خان یار بیس مدفون ہوئے یہ نہ کسی آیت سے فابت ہے نہ کسی حدیث سے اور نہ کسی صحابی اور تا جی بلکہ کسی معتبر عالم کے قول سے بھی فابت نہیں۔ ممکن ہے کہ یہ بھی اس کمنیا لال اور مراری لال اور د شالل سے معقول ہو کہ جنوں نے کریم بخش کے صادق ہونے کی محوابی دی ہے۔

مرزا ازالہ الاوہام (ص ۷۰۸ رومانی نزائن ص ۳۸۳ ج میں لکھتے ہیں) کہ کریم بخش روایت کرتے ہیں کہ گلاب شاہ مجذوب نے ہیں برس پہلے مجھ کو کما کہ اب عیلی جوان ہو گیا ہے اور لدھیانہ میں آکر قرآن کی غلطیاں نکالے گا۔ پھر کریم پخش ک تعدیل بہت سے گواہوں سے کی گئ جن میں خیراتی ہوٹا 'کہنیا لال' مراری لال' رو شنال' سخیشال وغیرہ ہیں۔ اور گواہی سے کہ کریم بخش کا جموث کہی ابت نہیں ہوا۔ اس الكلام المرزا الفلام

ائمہ حدیث جب کی رادی کی توشق اور تعدیل لقل کرتے ہیں تو احمہ بن طغیل اور یکی بن معین کا نام مبارک پیش کر دیتے ہیں۔ مرزا کو جب کریم بخش کی روایت کی تعدیل پیش کر دیتے ہیں۔ مرزا کو جب کریم بخش کی روایت کی تعدیل پیش کی۔ ناظرین کرام تعجب نہ فرمائیں۔ نبی کاذب کے سلسلہ روایت کے لیے کنیا لال اور مراری لال بی جیسے رادی مناسب اور ضروری ہیں۔ مرزا معدور ہے اپنی مسیحت کی گوائی ہیں آخر کس کو پیش کریں؟ حضرات محد ثمین کے نزدیک مالک عن نافع عن ابن عمریہ مند سلسلہ الذہب کے نام سے موسوم ہے۔ یہ سلسلہ الذہب تو معرات محد ثمین کا ہے۔ اور مرزا صاحب کا سلسلہ الذہب یہ جو حضرات ناظرین کے بردھا۔ یعنی کنیا لال اور مراری لال اور روشن لال۔

ائے مرزائیو! حسیں کیا ہوا؟ مالک اور نافع اور ابن عمر کی روایت تو تہماری نظر میں غیر معتبر ہو گئی اور مرزا اور مراری لال اور کسیا لال اور روشن لال کی اور اس فتم کے پاگل واس لوگوں کی بکواس معتبر ہو گئی۔ ع برس عقل و وائش بیاید گریست

ایک وہم اور اس کا ازالہ

مرزا صاحب ازالته الاولام (ص ١٠٠ رد مانى خرائن ص ٢٢٥ ج ٣) پر لکھے ہيں:
"تعجب ہے کہ اس قدر آویلات رکیکہ کرنے سے ذرا بھی نہیں شرم
کرتے وہ نہیں سوچتے کہ آیت فلما نوفیننی سے پہلے یہ آیت ہے واذ قال الله
یعیسٹی ابن مریم انت قلت للناس الخ اور ظاہر ہے کہ قال کا صیغہ ماضی کا ہے
اور اس کے اول از موجود ہے جو خاص واسطے ماضی کے آیا ہے جس سے یہ طابت
ہوتا ہے کہ یہ تصہ وقت نزول آیت زمانہ ماضی کا ایک قصہ تھانہ زمانہ استقبال کا۔

اور پر ایا بی جو جواب معرت عیلی علیہ اللام کی طرف سے ہے لین فلما توفیتنی وہ بھی صینہ ماضی ہے۔ "ا تھی کلام النظام۔

جواب

یہ ہے کہ مرزا اس کے بعد (اٹھم ۲۲ مورخہ ۲۰ ریج الآئی ۱۳۲۳ھ ملوظات احریہ ۲۳۵ جے ۷) طاعون کی پیٹین گوئی کی نسبت لکھتے ہیں کہ "مجھے خداکی طرف سے وحی ہوئی:

عفتالديار محلهاو مقاما

یعنی اس کا ایک حصہ مٹ جائے گاجو عمار تیں ہیں ناپود ہو جائیں گی۔ اس پر اعتراض ہوا کہ یہ مصرع لبید کا ہے اس نے گزشتہ زمانہ کی خبردی ہے کہ خاص خاص مقام دیران ہو گئے۔

اس کا بواب خود یہ تحریر فراتے ہیں کہ جس فض نے کا فیہ یا ہدایة النحو ہی پڑمی ہوگ وہ خوب جاتا ہے کہ ماض مضارع کے معنی پر ہمی آ جاتی ہے بکہ ایسے مقامت میں جب کہ آنے والا واقعہ متکلم کی نگاہ میں بھینی الوقوع ہو مضارع کو ماضی کے صغہ پر لاتے ہیں ناکہ اس امر کا بھینی الوقوع ہونا فلام ہو جیسا کہ اللہ تعالی فرما تا ہے ونفخ فی الصور۔ واذ قال الله یعیسلی بن مریم انت قلت للناس اتخذ ونی و امی الهین من دون الله ولو تری اذو قفوا علے ربھم وغیرہ اب معرض صاحب فرمائیں کہ کیا قرآنی آیات ماضی کے صغے ہیں یا مضارع کے اور اگر ماضی کے صغے ہیں یا ماض کے موٹ میں یا ماض ک بور اگر ماضی کے صغے ہیں تو ان کے معنی اس جگہ مضارع کے ہیں یا ماض ک بور قرآن پر بھی ہو گیا۔ گویا صرف و نحو آپ کو معلوم ہے خدا کو معلوم نہیں اس وجہ تو آن پر بھی ہو گیا۔ گویا صرف و نحو آپ کو معلوم ہے خدا کو معلوم نہیں اس وجہ خدا نے جا بجا غلطیاں کھائیں اور مضارع کی جگہ ماضی کو لکھ دیا۔ افتی الکلام الذر را افتام۔

نا مرن انساف فرائیں کہ جس آیت پر یعنی اذ قال اللّه پر شدور سے یہ

وعویٰ تھاکہ یہ قصہ ماضی ہے پھر اس کی نسبت یہ وعویٰ کر دیا کہ مضارع کے معنی میں ہے آگہ میشن کوئی غلط نہ ہونے پائے۔

اور عفت الدیار محلها و مقامها پر جو اعتراض تقااس سے سبک ووش ہو جائیں۔ طالا تکہ مرزا اول ہی بار ذرا بھی قرآن عزیز میں غور کر لیتے تو یہ ہرگزنہ کتے جیسا کہ بعد میں ہوش میں آئی گئے کہ اذ بیشہ ماضی کے لیے نمیں ہو آ۔ کوئکہ قرآن عزیز میں ولو تری اذبالظلمون قرآن عزیز میں ولو تری اذبالظلمون موفون عندربکم ان آیات میں ہر جگہ لفظ اذموجود ہے۔ طالا تکہ واقعہ سب جگہ مستقبل لین قیامت ہی کا ہے۔

حیات عیسی علیه اسلام کی چوتھی دلیل

قالاللهعزوجل

وانه لعلم للساعة فلاتمترن بها و اتبعون هذا صراط مستقيم و لا يصدنكم الشيطن انه لكم عدومبين ا

ترجمہ = اور تحقیق وہ لین عیلی علیہ السلام بلاشبہ علامت ہیں قیامت کی پس اس بارے میں تم ذرہ برابر شک اور تردد نہ کرو اور اے محمہ مشارکتی ہیں اس بارے میں صرف میری پیروی کردی کی سیدھا راست ہے کہیں شیطان تم کو اس راہ راست سے نہ روک دے۔ شخیق وہ تمارا کھلا وشمن ہیں۔

معلوم ہوا کہ حضرت عینی علیہ السلام کے نزول کو مانتا یمی سیدھا راستہ ہے اور جو اس سے ردکے وہ شیطان ہے۔

امام جلیل و کبیر حافظ عماد الدین بن کیر فرماتے ہیں کہ اند لعلم للساعة سے حضرت عیلی علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبداللہ بن عباس اور ابو جریرہ اور مجابد اور ابوالعالیہ اور ابومالک اور عکرمہ اور حسن بعری اور قادہ اور ضحاک و غیرہم سے منقول ہے۔ جیسا کہ وان من اهل

الكتاب الاليومنن به قبل موته اور احاديث متواتره سے حضرت عيلي عليه السلام كانزول عمل از قيامت ثابت اور محقق ب- (تنيرابن كيرم ١٣٦ج ٩)

معلوم ہوا کہ جو مخص حضرت میج بن مریم کے آسان سے نازل ہونے کو قیامت کی علامت نہ سمجھ وہ شیطان ہے۔ تم کو سیدھے راستہ سے روکنا چاہتا ہے اور تمهارا کھلا دسمن ہے۔ اس کے کہنے میں مرکز نہ آنا۔

حیات عیسی علیه السلام کی پانچویں دلیل

قال الامام احمد حدثنا صفان ثنا همام ابنائنا قتادة عن عبدالرحمان عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال الانبياء اخوة لعلات امهاتهم شتى ودينهم واحدوانى اولى الناس بعيسلى بن مريم لانه لم يكن نبى بينى و بينه و انه نازل فاذا رايشموه فاعرفوه رجل مربوع الى الحمرة والبياض عليه ثوبان ممصران كان راشه يقطر وان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعوا الناس الى الاسلام ويهلك الله فى زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الله فى زمانه المسيح الدجال ثم تقع الامانة على الارض حتى ترتع الاسود مع الابل و النمار مع البقر والذئاب مع الغنم و يلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم فيمكث الربعين سنة ثم يتوفى و يصلى عليه المسلمون

''و کذارواه ابود اود و کذانی تغییر ابن کثیر ص ۱۶ ج ۳ و قال الحافظ ابن حجر رحمته الله علیه رواه ابوداود احمد باسناد محج- فتح الباری ص ۲۵۷ ج ۲)

ترجمہ = الم م احمد بن طبل اپنی مند میں ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ مستفری ہے ہیں۔ کہ رسول اللہ مستفری ہیں۔ اور دین یعنی اصول شریعت کا سب کا ایک ہے ، اور میں عیلی علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ قریب ہوں ایک ہے ، اور میں عیلی علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ قریب ہوں

اس لیے کہ میرے اور ان کے درمیان کوئی نبی نہیں۔ وہ نازل ہوں گے جب ان کو دیکھو تو پچان لینا۔ وہ میانہ قد ہوں گے، رنگ ان کا سرخ اور سفیدی کے درمیان ہو گا۔ ان پر دو رفئے ہوئے کپڑے ہوں گے سرکی سفیدی کے درمیان ہو گا۔ ان پر دو رفئے ہوئے کپڑے ہوں گے سرکی یہ شان ہو گی کہ کویا اس سے پانی نبک رہا ہے۔ اگر چہ اس کو کسی قتم کی تری نہیں پہوٹی ہو گی، صلیب کو تو ٹریں گے جزیہ کو اٹھا میں گے۔ سب کو اسلام کی طرف بلا میں گے۔ اللہ تعالی ان کے زمانہ میں سوائے اسلام کے تمام نداہب کو نبیت و نابود کر دے گا اور اللہ تعالی ان کے زمانہ میں سوائے اسلام می طرف بلا میں گا۔ پھر تمام روئے زمین پر ایبا امن ہو جائے گا کہ شیر اونٹ کے ساتھ اور بھیڑیے بریوں کے کہ شیر اونٹ کے ساتھ اور بھیڑیے بریوں کے ساتھ اور بھیڑیے گئیں گے۔ سانپ ان کو نقصان نہ پہنچائیں گے۔ عینی علیہ السلام زمین پر چالیس سال شمریں گے پھر وفات پائیں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحح بخاری میں فرماتے ہیں کہ اس روایت کی اساد صحح ہیں۔

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ عینی علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی۔ آسان سے نازل ہونے کے بعد قیامت سے پیشرجب یہ تمام باتیں ظہور میں آ جائیں گی تب وفات ہوگی۔

حیات عیسلی علیه السلام کی چھٹی دلیل

عن الحسن مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودان عيسلى لم يمتوانه راجع اليكم قبل يوم القيمة (اثرج ابن كيرن تغيرال عران م ٢٢٠ ج٢)

ترجمہ = امام حسن بھری ہے مرسلا" روایت ہے کہ رمول اللہ

متراک نے بیود سے ارشاد فرمایا کہ عینی علیہ السلام ابھی نہیں مرے دہ قیامت کے قریب ضرور لوث کر آئیں ہے۔

اس حدیث میں راجع کا لفظ صراحہ "موجود ہے۔ جس کے معنی واپس آنے والے کے جیں۔ محاورۃ" یہ لفظ اسی وقت استعال ہو تا ہے کہ جب کوئی محض کسی دو سری جگہ گیا ہو اور پھروہاں سے واپس آئے۔

حیات عیسیٰ علیه السلام کی ساتویں دلیل

الم بهيتى كتاب الاساء والصفات ص ٢٠٠١ من فرمات إن

اخبر نا ابوعبدالله الحافظ انا ابوبكربن اسحاق انا احمد بن ابر اهيم ثنا ابن بكير ثنى الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابى قتادة الانصار في قال ان اباهرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا انزل ابن مريم من السماء فيكم و امامكم منكهد انتهى

ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا حال ہوگا تسارا کہ جب عیلی بن مریم آسان سے نازل ہول کے اور تسارا امام تم میں سے ہوگا۔ اور اساد اس روایت کی صحح بیں۔

حیات عینی علیه السلام کی آ تھویں دلیل

وعن ابن عباس في حديث طويل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدذالك ينزل عيسلي بن مريم من السماء

(اسحاق بن بشير كنز العمال ص ٢٦٨ ج 4)

ترجمہ = ابن عباس ایک طویل مدیث میں فراتے ہیں کہ رسول اللہ متنافظ کے اس کے اس اللہ متنافظ کے اس کے عادل متنافظ کے اس کے عادل مول کے۔ مول کے۔

ان دونوں مدیثوں نیں من السماء کا لفظ صراحته "موجود ہے۔ یعنی عیسیٰ علیہ السلام آسان سے اتریں گے۔

حیات عیسی علیه السلام کی نویں دلیل

عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم الى الارض فيتزوج ويولد ويمكث خمسا واربعين سنة ثم يموت فيد فن معى فى قبر فاقوم انا وعيسلى بن مريم فى قبر واحدبين ابى بكر وعمر-

(رواه الجوزي ني كتاب الوفاء كتاب الاذاحه ص ٧٤)

ترجمہ = عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنما سے روایت ہے کہ رسول اللہ منتقابی بن اللہ اللہ فرمایا کہ زمانہ آئدہ میں عینی علیہ السلام زمین پر الرس کے راس سے ساف ہے کہ حضرت عینی اس سے پیٹھر زمین پر نہ سے بلکہ زمین کے بالقائل آسان پر سے) اور میرے قریب مدفون ہوں گے۔ قیامت کے دن میں مسیح بن مریم کے ساتھ اور ابوبکر و عمر کے درمیان قبرسے اٹھوں گا۔

حیات عیسی علیه السلام کی دسویں دلیل

حدثنى المثنى ثنا اسحاق ثنا ابن ابى جعفر عن ابيه عن الربيع فى قوله تعالى الم الله لا اله الا هو الحى القيوم قال ان النصار أى اتو رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاصموه فى عيسلى بن مريم وقالواله من ابوه وقالوا على الله الكذب والبهتان لا اله الا هو لم يتخذ صاحبة ولا ولذا فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون انه لا يكون ولذا لا هويشبه اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حيى لا يموت و ان عيسلى ياتى عليه الفنا - قالوا بلى قال الستم بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شى يكلوه و يحفظه بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شى يكلوه و يحفظه

ويرزقه قالوابلى قال فهل يملك عيسلى من ذلك شيا قالوالاقال افلستم تعلمون ان الله عزوجل لا يخفى عليه شى فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى - قال فهل يعلم عيسلى من ذلك شيا الا ما اعلم قالوالا - قال فان ربنا صور عيسلى فى الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا لا ياكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث قالوا بلى قال الستم تعلمون ان عيسلى حملته امراة كما تحمل المراة ثم وضعته كما تضع المراة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبى ثم كان يطعم ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى قال فعرفوا ثم ابوا فانزل الله عزوجل الم الله لا اله الاهوالحى القيوم - (تنيرابن جريم ١٠٥٥)

رجہ = رجے ہے الم اللہ لا الد الاہوالمی القیوم کی تغیر میں منقول ہے کہ جب نصاری نجران نی کریم منتوں ہے کہ دمت میں حاضر ہوئے اور حطرت میں آپ منتوں ہے کہ مناظرہ اور مکالہ شروع کیا اور یہ کما کہ اگر حضرت میں آپ منتوں ہے کہ مناظرہ اور مکالہ شروع کیا اور یہ کما کہ اگر حضرت میں استفری ہیں تو پھر ان کا باپ کون ہے حالا نکہ وہ خدا ہے لا شریک بیوی اور اولاد سے پاک اور منزہ ہے تو آس حضرت منتوں ہیں ہے ارشاد فرمایا کہ تم کو خوب معلوم ہے کہ بیٹا باپ کے مشابہ ہو تا ہے۔ انہوں نے کما کیوں نمیں بے شک ایما ہی ہوتا ہے راحتی جب یہ تسلیم ہو گیا کہ بیٹا باپ کے مشابہ ہو تا ہے تو اس قاعدہ سے حضرت منتو ہی خدا ہے مماش اور مشابہ ہو تا ہے تو اس قاعدہ سے حضرت منتے ہی خدا ہے مشا کی اور مشابہ ہو تا ہے تو اس قاعدہ سے حضرت منتے ہی خدا ہے مشل ہے اور بے چون ہونے چاہیں حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ خدا ہے مشل ہے اور بے چون و چگون ہے لیس کے مثلہ مشی و لم یکن لہ کفوالحد

آنخضرت متن الم ن فرایا که تم کو معلوم ب که جارا پروردگار حیبی الایموت به نوردگار حیبی الایموت به نوردگار حیبی الایموت به مرے گا اور عیلی علید السلام پر موت اور فنا آنے

والى ب (اس جواب سے صاف ظاہر ہے كه عيلى عليه السلام الجمى زندہ بين مرك نہیں۔ بلکہ زمانہ آئندہ میں ان پر موت آئے گی) نصارائے تجران نے کما بے شک صیح ہے۔ آپ ستن کے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ مارا پروردگار مرچز کا قائم رکھنے والا تمام عالم کا محسبان اور محافظ اور سب کا رازق ہے۔ نصاریٰ نے کما ب شک آپ نے ارشاد فرمایا کہ عیلی علیہ السلام بھی کیا ان چیزوں کے مالک بین؟ نساریٰ نے کما نیں۔ آپ منت کا کہ نے ارشاد فرمایا تم کو معلوم ہے کہ اللہ یر نے ارشاد فرمایا کیا عیلی کی بھی میں شان ہے؟ نصاری نے کما نہیں آپ سنتو میں ایک ا نے ارشاد فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ اللہ نے حضرت عیلیٰ کو رحم مادر میں جس طرح جاہا بنایا۔ نصاریٰ نے کما ہاں۔ آپ سَتَفَائِینَا کِیْنَ نے فرمایا کہ تم کو خوب معلوم ہے کہ اللہ نہ کھانا کھا تا ہے نہ پانی پیتا ہے اور نہ بول و براز کرتا ہے۔ نصار تی نے کما بے شک- آپ مشر اللہ نے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ عیسی علیہ السلام سے اور عورتوں کی طرح ان کی والدہ مطمرہ حاملہ ہوئیں اور پھر مریم صدیقہ نے ان کو جناجس طرح عورتیں بجوں کو جنا کرتی ہیں۔ پھرعینی علیہ السلام کو بچوں کی طرح غذا بھی دی گئی۔ حضرت مسج کھاتے بھی تھے پیتے بھی تھے اور بول د براز بھی کرتے تے۔ نساری نے کما ب شک ایا ہی ہے۔ آپ منتف ایک نے فرایا کہ چر عیلی علیہ السلام س طرح خدا کے بیٹے ہو کتے ہیں؟

نسارائ نجران نے حق کو خوب پچان لیا مگر دیدہ و دانستہ اتباع حق سے انکار کیا۔ الله عزوجل نے اس بارے میں یہ آیتیں نازل فرماکیں الم الله الا المه الا هو الحسي القيوم-

أيك ضروري تنبيهه

ان تمام احادیث ادر روایات ہے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ احادیث میں جس مسج کے نزول کی خبردی گئی اس سے وہی مسج مراد ہے جس کا ذکر قرآن کریم

میں ہے لینی وہی مسیح مراو ہیں کہ جو حضرت مریم کے بطن سے بلا باپ کے نفخه جركيل سے پيدا ہوئے اور جن بر اللہ نے انجيل اثارى۔ معاذ الله نزول سے امت محدید میں سے کسی ووسرے مخص کا پیدا ہونا مراد نہیں کہ جو عیلیٰ علیہ السلام کا مثیل ہو۔ ورنہ اگر احاویث نزول میے سے کمی مثل میح کا پیدا ہونا مراد ہو آ تو بیان نزول کے وقت آل حفرت مَنْفِی اور ابو ہررہ ایک آیت کو بطور استشاد علاوت كرف كاكيا مطلب موكا؟ معاذ الله أكر احاديث سے نزول ميں مثيل مسيح اور مرزاكا قاديان میں پیدا ہونا مراو ہے' تو لازم آئے گا کہ قرآن کریم میں جمال کمیں مسیح کا ذکر آیا ہے سب جگہ مثل مسح آور مرزا صاحب ہی مراو ہوں۔ اس کیے کہ آل حفرت متنا المرك المع كو ذكر فرماكر بطور اشتماد آيت كو علاوت كرنا اس امرك مریح دلیل ہے کہ حضور منظ المنظام کا مقصود انہیں مسیح بن مریم کے نزول کو بیان كرنا ہے جن كے بارے ميں يہ آيت اترى كوئى دو سرا ميح مراد نسيں۔ اور على بذأ امام بخاری اور دیگر ائمہ احادیث کا احادیث نزول کے ساتھ سورہ مریم اور آل عمران اور سورہ نساء کی آیات کو ذکر کرنا اس امر کی صریح دلیل ہے کہ احادیث میں ان بی مسیح بن مریم کا نزول مراد ہے کہ جن کی تونی (اٹھائے جانے) اور رفع الی ا اسماء کا قرآن میں ذکر ہے۔ حاشا و کلا قرآن کریم کے علاوہ احادیث میں کوئی دو سرا میح مراد نیں ' دونوں جگه ایک ہی ذات مراد ہے اور اگر بالفرض و التقدير مرزا کے زعم فاسد کی بنا ہر ان احادیث میں مثیل مسیح کی ولاوت مراد ہے اور اس کا مصداق مرزا ہے تو مرزا صاحب اینے اندر وہ علامتیں بتلائیں کہ جو احادیث میں زول میح کی ذکر کی گئی ہیں۔

(۱) تمام ملوّں کا فتم ہو کر فقط ایک ملت اسلام بن جانا کہ روئے زمین پر سوائے اسلام کے کوئی نہ ہب نہ رہے۔

(۲) خزر کو قتل کرنا اور صلیب کو تو ژ دینا۔ بینی یمودیت اور نفرانیت کو منا دینا۔

(٣) مال كوياني كى طرح بما ويناكد كوئي اس كا قيول كرنے والانه رہے۔

(۳) اور جزییه کو اٹھا دیتا۔

(۵) اور زمین پر انا امن ہو جانا کہ بھیڑیے بکریوں کے ساتھ جرنے لگیں اور یج مانیوں سے کھیلنے لگیں ان علامتوں میں سے کوئی علامت بھی مرزا کے زمانے میں شیں بائی گئی۔ بلکہ اس کے بر تکس اسلام کو تنزل اور صلبی ندہب کو ترتی اور اسلامی حکومت کا زوال اور نساری کا غلبہ جس قدر مرزا کے زمانہ میں ہوا اس کی نظیرنہ گزشتہ میں ہے اور نہ آئندہ میں 'تری حکومت برجس قدر بھی زوال آیا وہ تمام کا تمام مرزا کے ہی دور مسجیت میں آیا۔ مرزا کے زمانہ میں سرصلیب اور قل خزریے بجائے خاکم بدین سراسلام اور قل مسلمانان خوب ہوا۔ مرزا کے زمانہ میں عیمائی تو کیا مسلمان ہوتے الٹے مسلمان عیمائی بنائے گئے۔ مرزا جزیہ کو کیا موقوف کرتے خود ہی نصاری کے باج مزار ہو گئے اور اپنی زمینوں کا نیکس اور محصول انگریزوں کو دیتے رہے۔ مسیح موعود کی علامتوں میں سے ایک علامت " یفیض المال حتی لا یقبله احد عقی یعنی اتنا مال بهائیں گے که کوئی اس کا قبول کرنے والانه رہے گا۔ گر مرزا صاحب مال تو کیا بماتے خود ہی ساری عمر چندہ مانکنے میں مرزی- بھی مکان کے لیے چندہ مانگا اور بھی مدرسہ کے نام سے اور بھی منارة المسح کے نام سے اور کبھی کنگرخانہ کے نام سے اور کبھی بیعت کی فیس کے نام سے اور تہمی کتابوں کی اشاعت کے نام ہے۔

غرض میہ کہ ہر حیلہ سے مال جمع کرنے کی تدبیریں کرتے رہے اور تخصیل دنیا کے وہ نئے نئے طریقے نکالے کہ جو کسی بوے سے بوے مکار اور حیال کے وہم و خیال میں بھی نہیں آ کتے۔

اس حقیقت کے واضح اور آشکار ہونے کے بعد ہمی اگر کوئی بدعش اور بدنعیب ایسے مکار پر اپنی ایمان کی دولت کو قربان اور فار کرنا چاہتا ہے تو اس کو اختیار ہے ہمارا کام تو حق اور باطل اور بحق اور مبطل کے فرق کو واضح کر دینا ہے۔ سوالحمد لللہ وہ کر چکے وواکر چکے اور وعا بھی کرتے ہیں اور آپ سے یہ درخواست ہے کہ اللہ تعالی کی طرف رجوع کریں۔ اور اس سے رشد و ہدایت کی دعا کریں '

اور ووا کا استعال کریں۔

وماعلينا الاالبلاغ

حيات عيسى عليه العلوة والسلام پر اجماع امت

عافظ عسقلاني رحمته الله عليه تلخيص الحير من ١١٩ مين فرمات بين:

امارفع عيسى فاتفق اصحاب الاخبار و التفسير علي رفعه ببدنه معياً و اتما اختلفوا هل مات قبل ان يرفع اونام ا فتي

لینی تمام محد مین اور مغرین اس پر متنق بی که حفرت عیلی علیه السلام ای بدن کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھائے مئی اختلاف صرف اس بارے میں ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے کچھ در کے لیے موت طاری ہوئی یا نہیں۔ یا حالت نوم میں اٹھائے کئے۔

(اور تغیر بحرا لمحط کے من ۲۷۳ج ۲ر ہے)

قال ابن عطیة و اجمعت الامة علی ما تضمنه الحدیث المتواتر من ان عیسلی فی السماء حیبی وانه ینزل فی اخر الزمان آه ترجمه = بینی تمام امت کا اس پر اجماع مو چکا ہے که معرت عیلی علیه السلام آسان پر زندہ موجود ہیں اور اخیر زمانہ میں نازل موں کے جیسا کہ امادیث متواترہ سے طبت ہے۔

(اور تغییرالنرالماء کے ص ۱۷۳ ج ۲ پر ہے)

واجتمعت الامة على ان عيسى حيى فى السماء و ينزل الى الارض- (اور تنير جامع البيال كم ٥٢ بر ع)-

والاجماع على انه حيى في السماء وينزل ويقتل الدجال ويؤيد الدين ـ اه

امام ابوالحن المعرى قدس الله سروكتاب الاباحد عن اصول الدياحد كم من المراح بين من المراحد الدياحة عن المراحد ا

قال الله عزوجل يعيسلى انى متوفيك ورافعك الىـ وقال الله تعالى وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليم واجمعت الامة على ان الله عزوجل رفع عيسى الى السماءات

مجھ اکبر قدس اللہ سرہ فوحات کیے کے باب (۲۳) میں فرماتے ہیں لاخلاف فی انہ پنزل فی اخر الزمان

علامه سفاري شرح عقيدة سفاريسيه م ٩٠ ج ٢ ير فرات بن:

کہ صیلی علیہ اللام کا نزول من الماء کتاب اور سنت اور اجماع امت سے ابت ہے۔ اول آیت وان من اهل الکتب الایتہ نقل کی اور ابو مررۃ کی حدیث نقل کی اب اس کے بعد فراتے ہیں:

واما الاجماع فقد اجتمعت الامة على نزوله و لم يخالف فيه احد من اهل الشريعة وانما انكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممن لا يعتد بخلافه وقد انعقد اجماع الامة على انه ينزل و يحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشريعة مستقلة عنده نزوله من السماء و ان كانت النبوة قائمة به وهو متصف بها ـ

رجہ = یعنی رہا اجماع! سو تمام امت محمید کا اجماع ہو گیا ہے کہ حضرت عیلی علید السلام ضرور نازل ہوں کے اور اہل اسلام بیس سے اس کا کوئی الف نہیں۔ صرف فلاسغہ اور لحجہ اور بے دین لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے جن کا اختلاف قابل اختبار نہیں اور نیز تمام امت کا اجماع اس پر ہوا ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے موافق تھم کریں کے مستقل شریعت لے کر علیہ وسلم کی شریعت کے موافق تھم کریں کے مستقل شریعت لے کر آسان پر نازل نہ ہوں گے اگر چہ وصف نبوت ان کے ساتھ قائم ہوگا۔

رفع الى السماء اور نزول من السماء الى الارض كى حكمت www. hesturdubooks mardpress.com حضرت عیلی علیہ السلام کے رفع اور نزول کی حکمت علاء نے یہ بیان کی ہے کہ یہوو کا یہ وعویٰ تھا کہ ہم نے حضرت عیلی کو قتل کر دیا۔ کمال قال و قولهم انا قتلنا المسیح عیسلی بن مریم رسول اللّه اور وجال جو اخیر زمانہ میں ظاہر ہو گاوہ بھی قوم یہوو ہے ہو گا۔ اور یہوو اس کے تمیع اور پیرو ہوں گے۔ اس لیے حق تعالی نے اس وقت حضرت عیلی علیہ السلام کو زندہ آسان پر اٹھایا اور قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے اور وجال کو قتل کریں گے تاکہ خوب واضح ہو جائے کہ جس زات کی نبیت یہودیہ کہتے تھے کہ ہم نے اس کو قتل کر دیا وہ سب غلط ہان کو اللہ تعالی نے اپنی قدرت کالمہ اور حکمت بالغہ سے زندہ آسان پر اٹھایا اور ہان کو اللہ تعالی نے اپنی قدرت کالمہ اور حکمت بالغہ سے زندہ آسان پر اٹھایا اور سب کو معلوم ہو جائے کہ تم جن کے قتل کے دی تھے ان کو قتل نہیں کر سے بلکہ ان کو اللہ تعالی نے تمہارے قتل کے دی تھے ان کو قتل نہیں کر سے بلکہ ان کو اللہ تعالی نے تمہارے قتل کے یا نازل کیا اور یہ حکمت فتح الباری کے باب نزول عیلی ص کے می جو اپر نہ کور ہے۔

حضرت عیلی علیہ السلام ملک شام سے آسان پر اٹھائے گئے تھے اور ملک شام ہی میں نزول ہو گا تاکہ اس ملک کو فتح فرها میں۔ جسیا کہ نبی اکرم مستفلہ الله اس ملک کو فتح فرها میں۔ جسیا کہ نبی اکرم مستفلہ الله ہم ہمرت کے چند سال بعد فتح کمہ کے لیے تشریف لائے اس طرح عیلی علیہ السلام نے شام سے آسان کی طرف ہجرت فرهائی اور وفات سے پچھ روز پہلے شام کو فتح کرنے کے لیے آسان سے نازل ہوں گے اور یہوو کا استیصال فرها میں گے اور نازل ہونے کے بعد صلیب کا تو ژنا بھی اسی طرف مشر ہوگا کہ یہود اور نصاری کا بیا اعتقاد کہ مسیح بن مریم صلیب پر چڑھائے گئے بالکل غلط ہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام تو اللہ تعالی کی حفاظت میں تھے۔ اس لیے نازل ہونے کے بعد صلیب کا نام و نشان بھی نہ چھو ڈس گے۔

اور بعض علاء نے یہ حکمت بیان فرمائی ہے کہ حق تعالی نے تمام انبیاء ہے ۔ یہ عمد لیا تھاکہ آگر تم نبی کریم کا زمانہ پاؤ تو ان پر ضرور ایمان لانا اور ان کی ضرور مدد کرنا۔ کے ماقال تعالٰی لنومنن به و لننصر نه اور انبیاء بنی اسرائیل کا سلسلہ حطرت عیسی السلام پر ختم ہو تا تھا۔ اس لیے حق تعالی نے حضرت عیسیٰ کو آسان پر اٹھایا تاکہ جس وقت وجال خلاج ہوں اور رسول اللہ مستفادہ کی امت کی مدو فرمائیں۔

کونکہ جس وقت وجال طاہر ہو گا وہ وقت امت محریہ پر سخت معیبت کا وقت ہو گا اور امت شدید امداد کی محاج ہو گا۔ اس لیے عیلی علیہ السلام اس وقت نازل ہوں گے ناکہ امت محریہ کی نفرت و اعانت کا جو دعدہ تمام انبیاء کر چکے ہیں وہ وعدہ اپنی طرف سے احسالة اور باقی انبیاء کی طرف سے وکالٹا " ایغا فرمائیں فافھم ذک فائه لطیف۔

اور بعض علاء نے یہ حکمت بیان فرائی ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام نے جب انجل میں نی کریم علیہ السلام فی جب انجلے میں است کے اوصاف دیکھے تو حق تعالی نے حق تعالی سے یہ دعا فرائی کہ مجھے بھی است محدید میں سے کر دیجئے۔ حق تعالی نے ان کی یہ دعا قبول فرائی ادر ان کو آخر زمانہ تک باقی رکھا ادر قیاست کے قریب دین اسلام کے لیے ایک مجدد کی حثیت سے تشریف لائیں گے تاکہ قیاست کے فردیک ان کا حشر است محدید معتفد ان کا حشر است محدید معتفد ان کا حشر است محدید معتفد ان کی دمرہ میں ہو۔ واللہ سبحانہ و تعالی اعلم

حضرت عیسیٰ علیه السلام رسول بھی ہیں اور صحابی بھی ہیں

حافظ عمل الدین ذہی تجرید میں اور حافظ ابن جرعسقلانی اصابہ میں اور علمہ ذرقانی شرح مواہب میں تجرید میں اور علمہ ذرقانی شرح مواہب میں تجرید فرماتے ہیں کہ عیمیٰ بن مریم جس طرح نبی الله اور رسول الله بیں اس طرح صحابی بھی ہیں۔ اس لیے کہ میج بن مریم علیمما السلام نے نبی اکرم مستفری کے لیاتہ المعراج میں بحالت حیات وفات سے چھواس جد عضری کے ساتھ ویکھا ہے اور ووسرے حصرات انبیاء علیم السلام نے نبی اکرم مستفری کے لیاتہ المعراج میں ابنی ابنی وفات کے بعد ویکھا ہے:

روی ابن عساکر عن انس قلنا یار سول الله راینا صافحت شیا ولا نراه قال ذلک اخی عیسلی بن مریم انتظر ته حتی قضی طوافه فسلمت علیه (در ۱۵ فرح مواب ص ۳۵ مع ۵)

ترجمہ = ابن مساکر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم نے عرض کیا' یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو کسی سے مصافحہ کراس مخص کو نہ دیکھا جس سے آپ نے مصافحہ فرمایا۔ ارشاد فرمایا کہ وہ میرے بھائی عینی بن مریم نتے میں ان کا محتمر رہا یماں تک کہ وہ اپنے طواف سے فارغ ہوئے تب میں نے ان کو سلام کیا۔

وروى ابن عدى عن انس بينا نحن مع النبى صلى الله عليه وسلم افر اينا برداويدا فقلنا يارسول الله ما هذا الذى راينا واليد قال قدر ايتموه قلنا نعم قال ذاك عيسى بن مريم سلم على -

ترجمہ = ابن عدی نے انس سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک مرتب نی کریم مین کی ایک ایک ایک چاور اور ایک باتھ نظر آیا۔ ہم نے آن معرت مین کی ایک سے دریافت کیا۔ آپ مین کی ایک فرمایا کیا تم نے دیکھا ہے؟ ہم نے عرض کیا ہاں۔ آپ مین کی ایک فرمایا ہے میرے بھائی عیلی بن مربم تھے۔ جنوں نے اس وقت جھے کو سلام کیا۔

عیلی علیہ السلام کا نی اکرم متنظمین کے معاصر ہونا تو دلاکل حیات سے معلوم ہو چکا تھا، کر احادیث معراج اور این عساکر اور این عدی کی روایت سے ملاقات بھی فابت ہو گئی۔ اس لیے اگر بالغرض حفرت عیلی علیہ السلام نی اکرم متنظمین سے کوئی روایت فرائیں تو اس روایت کو علی شرط البخاری حدیث مقسل سجمنا چاہیے۔ کیونکہ الم بخاری کے نزدیک اتسال روایت کے لیے ثبوت لتا شرط ہے اور الم مسلم کے نزدیک محض معاصرت کانی ہے۔

علامہ آج الدین مکل رحمتہ اللہ علیہ نے حطرت عینی علیہ العلوة والسلام کے محابی ہونے کو بطور انجاز اور معمہ اپنے ایک قصیدہ میں ذکر کیا ہے۔

من باتفاق جمعی الاخلق افضل من خیر الصحاب ابی بکر و من عمر وہ کون فخص ہے کہ جو بالاتفاق ابو بکڑ اور عمڑ سے بھی افضل ہے کہ جو تمام محابہ سے افضل و بمتر ہیں۔

ومن علی ومن عثمان و ہو فنی من امة المصطفٰی المختار من مضر اور جو مخض علی اور عمّان ہے ہمی افشل ہے طالائکہ وہ مخض مجم مصطفٰل کی امت کا ایک فردہے

الشی بالشی یذکر ایک شے کے ذکر سے دو سری شے یاد آئی جا قا ہے مافظ عسقلانی اصابہ میں فرماتے ہیں کہ خطرطیہ السلام جمهور محدثین کے نزدیک نی ہیں گر محالی بھی ہیں جیسا کہ بعض روایات سے خطرطیہ السلام کی ملاقات نی اکرم منظم ہوتی ہے تفسیل اگر درکار ہوتو اصابہ کی مراجعت فرمائیں۔

عبد ضعیف کتا ہے (عفا اللہ عنہ) کہ اس روایت بی انس بن مالک رضی عبد ضعیف کتا ہے (عفا اللہ عنہ) کہ اس روایت بی انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی بھی خطر علیہ السلام سے ملاقات ندکور ہے۔ اس لیے اگر یہ کما جائے کہ انس بن مالک و پیمبروں کے محالی بیں تو بی امید کرتا ہوں کہ یہ کلمہ شاید خلاف حق نہ ہوگا۔

والله سبحانه و تعالى اعلم و علمه اتم و احكم سبحان ربك رب العزة عما يصفون ○ وسلم على المرسلين والحمد لله رب العلمين ○ فاطر السموت والارض انت ولى فنى الدنيا والاخرة توفى مسلما و الحقنى بالصلحين

اللهم انى اعوذبك من علل القبر و اعوذ بك من فتنة المسيح الدجال و اعوذبك من فتنة المحيا و الممات آمين برحمتك ياارحم الراحمين ياذا الجلال والأكرام

> وانا العبد الضعيف المدعو www.besturdubooks.wordpress.com

محدادريس الكاندهلوي

اجاره اللّه تعالٰی من خزی الدنیا و عذاب الاخرة - امین تقریط

از آیدة الملن و حجته الحلت حضرت مولانا سید محد انور شاه صاحب من سابق صدر المدرسین دارالعلوم دیوبری

الحمد للمرب العلمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسوله محمدو الهو اصحابه اجمعين

امابعد! رسالہ کلمتہ اللہ فی حیات روح اللہ مصنفہ علامہ فہامہ جناب مولوی محمد اور لیس صاحب کاند حلوی درس وار العلوم دیوبری کا احتر نے کمیں سے دیکھا اور بعض مضامین کو جناب مولف مروح کی زبان سے سالہ رسالہ فد کورہ حیات عیلی علیہ السلام میں کانی و شافی اور مباحث متعلقہ کا حاوی اور جامع ہے۔ نقول معتد اور متعد کتابوں سے لی می بیں اور عمرہ سے عمرہ قول سامنے رکھ دیا ہے علاء اور طلباء کو تلاش اور تتبع سے بے نیاز کردیا ہے۔ امید ہے کہ طلباء اس کی قدر کریں کے محلوق کو جو وجال کے فتہ میں جلا ہے ہدایت اور ارشاد کا ذریعہ ہوگا۔ حق تعالی جناب مولف کی سعی محکور اور عمل مبرور فرمائے۔ آمین یارب العلمین

احقر مجمه انور عفا الله عنه مدرس دار العلوم

> تقريط از فخرا لمتكلمين مولانا شبيراحد صاحب عثاني ريلجه بم الله الرحن الرحيم الحمد لله وسلم على عباده الذين اصطفير

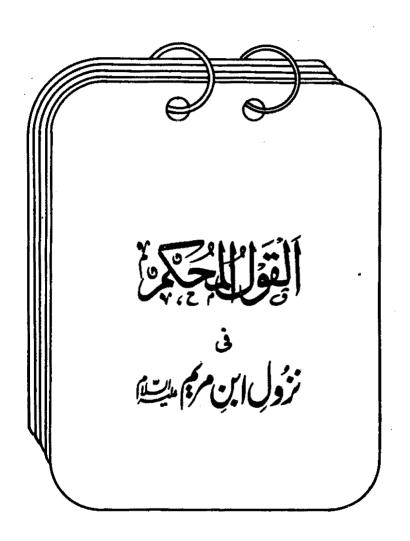
تقریبا" دو سال ہوئے کہ بمقام فیروزیور (پنجاب) قادیانی مرزائیوں سے متازع فیہ سائل ہیں علاء دیوبند کی شخط ہوئی تقی۔ سب سے پہلی بحث حضرت مسلح بن مربع علی نیسنا و علیہ العلوة و السلام کی حیات اور رفع الی العماء اور دوبارہ تشریف آوری کے متعلق تھی جس میں دیوبند کی طرف سے برادر کرم جناب مولوی محمد اور یس صاحب کاند حلوی مدرس دارالعلوم وکیل تنے مولوی صاحب نے و عالمانہ اور محققانہ تقریر فرمائی بجہ اللہ تعالی نہ صرف عام پلک بی اس سے محظوظ اور مطمئن ہوئی بلکہ بندہ کے روبرو بعض متاز مرزائیوں نے بھی اس کی معقولیت اور سجیدہ روش کی داو دی اور اس طرح مولوی صاحب کے عالمانہ طرز استدلال نے محرین سے بھی خراج تحسین وصول کیا۔

والفضل ماشهدت به الاعداء

میں نے ای وقت مولانا موصوف سے درخواست کی تھی کہ آپ اس مسئلہ کے تمام اطراف و جوانب کی توضیح و تحقیق ایک کتاب کے ذریعہ سے اس طرح کر دیجئے کہ غائب و حاضر کے لیے اس میں بھیرت ہو اور مسئلہ کا تمام مادہ بیک نظر سامنے آ جائے اور کی باطل پرست کو مخائش نہ رہے کہ اس کتاب کے مطالعہ کے بعد وہ ایک حق پرست کے قدم ڈکھ سکے۔ حق تعالی شانہ مولوی صاحب موصوف سے علم و عمل میں ترقی عطا فرمائے کہ انہوں نے میری اس ناچیز گزارش کو رائیگاں نسیں جانے دیا اور بری محنت و عرق ریزی کے بعد ایک ایسی تالیف برادران اسلام کے سامنے پیش کر دی جس میں اس اہم مسئلہ کا کانی و شانی حل موجود ہے اور شاید سے کہنا مبالغہ نہ ہو گاکہ اس باب میں اس وقت تک کوئی کتاب اس قدر جامع اور یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گاکہ اس باب میں اس وقت تک کوئی کتاب اس قدر جامع اور اندازہ لگا سکیس گے کہ جو پچھ میں کہہ رہا ہوں وہ از سر تاپا واقعہ ہے اور ان کو ممنون ہوتا جا ہے مولف محرم کا اور ان اکابر وارالعلوم کا جن کی توجہ اور سعی سے بیش بہا رسالہ نور افزائے دیدۂ شاکھین ہوا۔

شبیراحمه عثانی دیوبند۔ ۱۲ جمادی الاخر ۱۳۴۲ه





بهم الله الرحنٰ الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمنقين و الصلوة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين و على اله و اصحابه و از واجه وذرياته اجمعين و علينا معهم ياار حم الراحمين

امابعد حمد نبوت سے لے کر اس وقت تک تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا یہ عقیدہ چلا آیا ہے کہ عینی بن حریم صلی اللہ علی نینا و علیہ و بارک وسلم جو ٹی امرائیل میں حریم عذرا کے بعلن سے بغیر باپ کے نفخہ جرئیل سے پیدا ہوئے اور پحرٹی امرائیل کی طرف رسول بنا کر بھیج کے اور یہود بے بہود نے جب ان کو قتل کرنا چاہا تو اللہ تعالی کے تھم سے فرشتے ان کو زندہ آسان پر لے گئے۔ اور جب قیامت کے قریب دجال ظاہر ہوگا جو قوم یہود سے ہوگا اس وقت کی عینی بن حریم آسان سے نازل ہوں کے اور دجال کو قتل کریں گے جو اس وقت یہود کا بادشاہ اور مردار ہوگا۔

نکته (۱)

یہود کا وعویٰ تھاکہ ہم نے عینی بن مریم رسول اللہ کو ممل کیا اور ان کو ذلیل اور رسوا کیا اللہ تعالی قیامت کے قریب ان کو آسان سے اس طرح اثارے گاکہ لوگ اپنی آتھوں سے مشادہ کرلیں مے کہ ہم نے www.besturdubooks.wordpress.com

ان کو قتل کیا ہے۔ وہ زندہ تھے آسان سے نازل ہو کر تمہارے سردار کو قتل کریں مے اور تم سب کو ذلیل اور خوار کریں ہے۔

نکته (۲)

حضرت عینی علیہ السلام جنس بشرسے ہیں۔ کفار کے شرسے بچانے کے اللہ تعافی نے ان کو ایک مرت معید کے لیے آسان پر اٹھایا اور طویل عمر عطا فرمائی۔ جب عمر شریف افقام کے قریب ہوگی اور زمانہ وفات کا نزدیک ہوگا تو آسان سے زمین پر اتارے جائیں گے تاکہ زمین پر وفات ہو۔ کیونکہ کوئی انسان آسان پر فوت نہ ہوگا۔ منھا خلقنکم و فیھا نعیدکم و منھا نخر جکم تارة اخری۔

ہم نے تم کو زمین سے پیدا کیا اور ای میں تم کو لوٹا دیں گے اور پھراسی سے نکالیں مے۔

نکته (۳)

وجال اولا" نبوت کا وعویی کرے گا۔ پھر خدائی کا دعوی کرے گا۔ عینی بن مریم اس مدعی نبوت اور الوہیت کے قتل کے لیے آسان سے نزول جلال فرمائیں کے آگے معلوم ہو جائے کہ خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعوی کرنے والا مستحق قتل ہے۔ معلمانوں کا یہ عقیدہ قرآن کریم اور احادیث، محید اور متواترہ اور اجماع سے طابت ہے اور انجیل بھی اس کی شاہد ہے۔ جیسا کہ ہم عن قریب اس کو فاہت کریں گا۔

د وائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا بھی ہی عقیدہ تھا بعد میں ہے دعویٰ کیا کہ اس سے اس سے اس دوئی کیا کہ امادیث میں جس مسیح موعود کے نزول کی خبردے گئی ہے اس سے اس کے مثیل اور شبیہ کا آنا مراو ہے اور وہ میں (لیتی خود مرزا) ہوں اور وہ مسیح بن مریم جو نبی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تنے وہ معتول اور مصلوب ہوئے اور واقعہ صلیب کے بعد دشمنوں سے چھوٹ کر کشیر تشریف لائے اور ستای سال زندہ

رہ کر شہر سری محر کے محلّمہ خان یا ریس مدفون ہوئے۔

افسوس اور صد افسوس!

کہ کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اس سفید جموث پر ایمان لانے کے لیے تیار ہیں محر قرآن کریم کی آیات بینات اور احادیث نبویہ پر ایمان لانے کے لیے تیار قبیں۔

یہ ناچیز اہل اسلام کی ہدایت اور تھیجت کے لیے یہ مخفر رسالہ لکھ کر پیش
کر رہا ہے۔ جس بی آنے والے مسیح موعود کی علامتوں اور نشانیوں کو قرآن اور
حدیث سے بیان کیا ہے آکہ مسلمان کی وعوکہ اور اشتباہ بی نہ رہیں اور یہ سجھ
لیس کہ رسول خدا مشتری ہیں ہے جو آنے والے مسیح کی علامتیں بیان فرمائی ہیں
مرزا صاحب بیں ان کا کمیں نام و نشان بھی شیں۔

مرزائیوں سے مخلصانہ اور ہدردانہ استدعا

ابل اسلام سے عموا اور مرزائیوں سے خصوصا اور مندانہ اور ہدروانہ استرعاء کرتا ہوں کہ اس رسالہ کو خوب غور سے پڑھیں اور سوچیں کہ مسیح موعود کی جو علامتیں امادیث بی آئی ہیں ان کاکوئی شمہ بھی مرزا صاحب بی پایا جاتا ہے یا نہیں۔ ونیا قائی اور آئی جائی ہے۔ ایمان بیری وولت ہے اس کی حفاظت نمایت ضروری ہے خوب خور اور اگر کریں اور حق جل شانہ کی طرف رجوع کریں اور حق جل شانہ کی طرف رجوع کریں اور وعا کریں کہ اے اللہ ہم کو مجع علم اور مجع فیم عطا فرما اور محرای سے بچا اور قبول حق کی توفیق عطا فرما اور استقامت کی لازوال وولت سے مالا مال فرما۔ آئین شم میں۔

اب میں ولاکل شروع کرتا ہوں اور حق جل شانہ کی رضا اور خوشنودی اور اس کی رحمت اور حایت کا طلب گار اور امیروار ہوں۔ ربنا تقبل مناانک انت السمیع العلیم وتب علینا انک انت النواب الرحیم فاقول و باللّه النوفیق وبیده ازمة التحقیق وما توفیقی الا باللّه علیه توکلت والیه

ئيب

قرآن كريم

اولا" ہم قرآن کریم کی وہ آیتیں پیش کرتے ہیں جن میں حضرت عیلی بن مریم کے نزول کا اجمالا" ذکر ہے۔ بعد میں احادیث نبویہ کو ذکر کریں گے جن میں اس کی پوری تفسیل ہے اور اس ورجہ تفسیل ہے کہ جس میں ذرہ برابر بھی آویل کی مخبائش نہیں اور بعدازاں اجماع است نقل کریں گے کہ نزول عیلی علیہ السلام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے۔

(۱) قال تعالى وان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا ۞

ترجمہ = اور نیس باتی رہے گا اہل کتاب میں سے کوئی مخص محر معرت معرف میں میں کے مرتے کے اور قیامت میں کے دون عیلی علیہ السلام ان بر کواہ ہوں سے۔

جہور اہل علم کا قول ہے کہ اس آیت جی بداور قبل موتد کی دونوں مغیریں حضرت عینی علیہ السلام کی طرف رافع ہیں ادر معنی آیت کے یہ ہیں کہ " ضمیریں حضرت عینی علیہ السلام کی طرف رافع ہیں اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ آئدہ این رائد ترول جی عینی علیہ السلام پر عینی علیہ السلام کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن عینی علیہ السلام ان پر مواہ ہوں گے" چنانچہ حضرت شاہ دلی اللہ قدیں اللہ سرہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں:

" نباشد بیج کس از اہل کتاب الاالبتہ ایمان آرد جمیسی پیش از مردن او و روز قیامت عیلی گواہ شد پرایشاں۔ (فائدہ) مترجم می گوید لینی یہودی کہ حاضر شوند نزدل عیلی را البتہ ایمان آر ند۔ " افتی۔

امام ابن جریر طبری اور حافظ کیرایی اپی تغییر میں لکھتے ہیں کہ اس آیت میں زمانہ نزول کے اس واقعہ کا ذکر ہے جو احادیث متواترہ سے طابت ہے۔ تفسیل کے لیے تغیر ابن کیری مراجعت فرمائیں اور یمی تغیر ابن عباس اور ابو ہریرہ سے منقول ہے۔ منقول ہے۔ منقول ہے۔ منقول ہے۔ مافظ عسقلانی فتح الباری می ۳۵۲ ج میں فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم سے یمی تغیر منقول ہے۔ اس آیت میں ایک اور قرات بھی ہے جس کا ذکر ہم نے ایٹ رسالہ کلمت اللہ فی حیات روح اللہ میں ذکر کیا ہے۔ ناظرین کرام اس کی مراجعت کریں۔

(۲) قال الله عزوجل وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها و اتبعون هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطن انه لكم عدو مبين و ترجم = اور تحقيق وه لين عين عليه السلام بلاشبه علامت بن قيامت كي س اس بارے ميں تم ذره برابر فك اور تردو نه كرو اور (اے محم اس كه ديجے كه) اس بارے ميں ميرے بيردى كرو يمى سيدها راست بهرس شيطان تم كو اس راه سے نه روك دے تحقيق وه تمارا كھلا و شمن

معلوم ہوا کہ حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول کو علامت قیامت مانا کی سیدها راستہ ہے اور جو اس سے روکے وہ شیطان ہے۔ امام حافظ عمادالدین بن کیر فرماتے ہیں کہ انہ لعلم لساعة سے حضرت عیلی علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبداللہ بن عباس اور ابو ہررہ اور مجاہر اور ابوالعالیہ اور ابو مالک اور عکرمہ اور حسن بھری اور قادہ اور ضحاک و غیرہم سے معقول ہے جیسا کہ وان من اهل الکنب الایہ اور احادیث متواترہ سے حضرت عیلی کا نزول قبل از قیامت ثابت اور محق ہے۔ (تغیر ابن کیر ۱۳۱۲ جو)

حضرت میح مریم کی حواریین کو اپنے نزول کی بشارت اور جھوٹے میے اور جھوٹے میے اور ان سے خبردار رہنے کی ہدایت

" فجر دار کوئی تم کو گمراہ نہ کر دے۔ بہتیرے میرے نام سے آئیں گے اور کہیں گے کہ میں مسیح بوں۔ (انجیل متی بہ۲) اس مقام پر مناسب معلوم ہو آ ہے کہ جموئے مدعیان مسیحیت اور جموئے مدعیان نبوت کے متعلق معیان نبوت کے متعلق حوریان نبوت کے متعلق حواریین کو بنارت ہدیے تا ظرین کریں آگہ موجب بعیرت اور باعث طمانیت ہو۔ انجیل متی باب ۲۲ ورس اول

(۱) اور بیوع بیکل سے نکل کر جا رہا تھا۔ (۳) اور جب وہ زغون کے بہاڑ ر بیٹا تھا اس کے شاگر دول نے الگ اس کے پاس آ کر کما ہم کو بتا کہ باتیں کب ہوں گی اور تیرے آنے اور دنیا کے آخر (م) ہونے کا کیا نشان ہو گا؟ بیوع نے جواب میں ان ہے کہا کہ خبروار! (۵) کوئی تم کو حمراہ نہ کر وے 🔾 کیونکہ ہتیرے میرے نام ہے آئیں گے اذر کمیں گے میں مسجے ہوں اور بہت ہے لوگوں کو حمراہ کریں گے 🔾 (۱۱) اور بہت ہے جھوٹے نبی اٹھ کھڑے ہوں گے اور بہتیروں کو محمراہ کریں گے 🔾 (۱۲) ادر بے وینی کے بڑھ جانے سے بہتیروں کی محبت ٹھندی پڑ جائے گی ○ (۱۳) مگر جو آخر تک برواشت کرے گا وہ نجات بائے گا ○ اور باوشاہی (۱۳) کی اس خوش خری کی منادی تمام دنیا میں ہوگ تاکہ سب قوموں کے لیے کواہی ہو تب خاتمہ ہو گا۔ ○ (۲۱) کیونکہ اس وقت الی بدی مصیبت ہو گی کہ دنیا کے شروع سے اب تک (۲۲) ہوئی نہ مجمی ہوگی 🔾 اور اگر وہ دن محمائے نہ جاتے تو کوئی بشرنہ بچتا تکر برگزوں کی خاطروہ دن گھٹائے جائیں گے 🔿 اس وقت (۲۳) اگر کوئی تم ہے کیے کہ دیکھو مسیح یہاں ہے یا وہاں ہے تو یقین نہ کرنا 🔾 (۲۴) کیونکہ جھوٹے مسیح اور جھوٹے نبی اٹھ کھڑے ہوں گے اور ایسے بڑے نشان ادر عجیب کام و کھائیں گے کہ اگر ممکن ہو تو بر گزیدوں کو بھی (۲۵) ممراہ کرلیں 🔾 و کیمو میں نے پہلے ہی تم سے کمہ دیا ہے 🔾 (۲۲) پس اگر وہ تم سے کیس کہ دیکھو وہ بیابان میں ہے تو باہر نہ جانا دیکھو وہ کو تھریوں میں ہے تو یقین نہ کرنا 🔿 کیونکہ جیسے بجلی (۲۷) بورپ سے کوند کر پکھم تک دکھائی دیتی ہے دیے ہی ابن آدم کا (۲۸) آنا ہو گا 🔾 جمال مردار ہے وہاں گدھ جمع ہو جائیں گے 🔾 (۲۹) اور فورا ان دونوں کی

معیبت کے بعد سورج آریک ہو جائے گا اور چاند اپنی روشن نہ دے گا اور سائد اپنی روشن نہ دے گا اور سارے آسان سے گریں گے اور (۳۰) آسانوں کی قوتیں ہلائی جائیں گی ○ اور اس وقت زیمن کی سب اس وقت این آوم کا نشان آسان پر و کھائی وے گا اور اس وقت زیمن کی سب قویمی چھاتی بیش گی اور این آوم کو بدی قدرت اور جلال کے ساتھ (۳۱) آسان کے بادلوں پر آتے ویکھیں گی ۞ اور نرشکے کی بدی آواز کے ساتھ اپنے فرشتوں کو بیج گا اور وہ اپنے برگزیدوں کو چاروں طرف سے آسان کے کنارے سے اس کنارے ساتھ کی جم کریں گے ○

اجماع امت

علامه سفاري شرح عقيدة سفارينيه م ٩٠ ج ٢ ير لكي بي:

امالا جماع فقد اجمعت الامة على نزوله ولم يخالف فيه احد من الهل الشريعة و انما انكر ذلك الفلاسفة والملاحدة مما لا يعتد بخلافه و قد انقعد اجماع الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحدية و ليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء و ان كانت النبوة قائمة به و هو منصف بها و يتسلم الامر من المهدى و يكون المهدى من اصحابه و اتباعه كسائر اصحاب المهدى حتى اصحاب الكهف الذين هم من اتباع المهدى كما مر -

می ایر قدس الله سره فوحات کید کے باب (۲۳) میں فرماتے ہیں: الاخلاف فی انه پنزل فے اخر الزمان۔

اس میں کوئی آخلاف نہیں کہ وہ (عیسیٰ بن مریم) آخر زمانہ میں نازل بوں مے۔

ابن حيان تغير بحر محيط اور النهر الماديس لكهية بي:

"اجتمعت الامة على ان عيسلى حيى في السماء و انه ينزل في اخر الزمان على ماتضمنه الحديث المتواتر (ص ٣٤٣ ج ٢)

مرزاغلام احمر كااقرار واغتراف

"اس بات پر تمام سلف اور خلف کا امّلاق ہو چکا ہے کہ عیلی جب نازل ہو گا تو امت محربہ میں واخل کیا جائے گا۔"

(ازالد الاوبام من ٥٦٩ حصد دوم ، روماني خزائن من ٢٠٠ ج ٣)

وعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا یہ حقیدہ تھاکہ آنے والا میک وی عیلی بن مریم رسول اللہ ہیں جن کا قرآن کریم میں ذکر ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ سے المجانی سے چہ سو برس پہلے گزرے ہیں۔ چنانچہ مرزا صاحب اپی الهامی کتاب میں لکھتے ہیں:

"اور جب مسح عليه السلام دوباره اس دنيا مين تشريف لاويس مح تو ان ك بات سه دين اسلام جميع آقاق اور اقطار مجيل جادے گا-"

(پرایین احدیه ص ۴۹۸ و ص ۴۹۹ رومانی فزائن ص ۵۹۳ ج ۱)

احادیث نزول عیسی بن مریم صلے اللہ علی نیبنا و علیہ وسلم

اس بارہ میں سب سے زیادہ جامع اور کمل اور مفعل رسالہ حضرت مولانا مفتی محمد شفع صاحب دیوبندی سابق مفتی دارالعلوم دیوبند کا ہے جس میں نمایت تفسیل کے ساتھ مع حوالہ کتب احادیث نزول کو جمع فرمایا ہے میرے علم میں اب تک اس موضوع پر اس کتاب سے زیادہ جامع کوئی کتاب نہیں تکمی می ہے کتاب در حقیقت زہری وقت شخ الاسلام حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب قدس اللہ سمرہ سابق صدر مدرس دارالعلوم دیو بند کا الملاء ہے جس کو مولانا المحرم مفتی محمد شخع صاحب نے مرتب فرماکر اہل اسلام کے لیے ایک کراں قدر علی اور دینی تحفد بیش کیا۔ جزاہ اللہ عن الاسلام و المسلمین خیرا۔ (اس کا نام النصریح بما نواتہ فی نرول المسیح ہے) اب ہم چد نتخب احادیث بدید نا ظرین کرتے ہیں:

حديث اول

عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و الذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب و يقتل الخنزير و يضع الحرب و يفيض المال حتى لايقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا و مافيها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شتم و ان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدان

(رواه البخاري ومسلم ص ٨٤ ج١)

رجہ = صرت ابو ہریہ اسے روایت ہے کہ رسول اللہ کھتا ہے ہے اس روادگار کی جس کے بعنہ بیں میری جان ہے بے فرایا کہ حم ہے اس روادگار کی جس کے بعنہ بیں میری جان ہے با شک قریب ہے کہ تم بیں عیلی بن مریم حاکم عاول کی حیثیت سے نازل ہوں گے۔ یعنی شریعت محمیہ کے مطابق فیملہ کریں گے اور وہ صلیب کو تو دیں گے اور جس کے اور جسک کو ختم کردیں گے اور اس ال کی اختی ستات کر دیں گے کہ کوئی اس کو قبول نہ کرے گا اور (اس وقت) ایک سجدہ ونیا و مائیما سے بہتر ہو جائے گا۔ یعنی عبادت کا ذوق اور اس شوق دلوں بیں اس درجہ پیدا ہو جائے گا کہ ایک سجدہ روئے ذین کی دولت سے زیادہ بہتر معلوم ہو گا۔ پھر صفرت ابو ہریہ اس جدہ روئے ذین کی دولت سے زیادہ بہتر معلوم ہو گا۔ پھر صفرت ابو ہریہ اس الکنب (الایة) کی تائید کے لیے) چاہو تو یہ آبت پڑھ لو وان مین اہل الکنب (الایة) یعنی کوئی مختص اہل کتاب بیں سے نہ ہو گا گر ہے کہ وہ ضرور بالعرور عیلی یعنی کوئی مختص اہل کتاب بیں سے نہ ہو گا گر ہے کہ وہ ضرور بالعرور عیلی پر عیلی کی وفات سے پہلے ایمان لے آئے گا اور قیامت کے دن وہ (عیلی میں ان پر شاہد ہوں گے۔

حديث دوم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف انتم

اذانزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم

(رداه الخارى وسلم ص ۸۷ ت) وفى لفظه لمسلم فامكم فى لفظه الحرى فامكم منكم و اخرجه احمد فى مسئله ص ٣٣٠ و لفظه كيف بكم اذا ازل الخ

ترجمہ = رسول اللہ مستر اللہ اللہ علیہ تماری خوشی کا اس وقت کیا مال ہوگا جب کہ عیلی ابن مریم تم جس نازل ہوں گے۔ اور تمارا المام تم جس سے ہوگا یعنی المام مدی تمارے المام ہوں کے اور حفرت عیلی علیہ السلام باوجود نی اور رسول ہونے کے المام مدی کا (پہلی نماز جس) افتداء کرس گے۔

<u>ۇ</u>_

اس مدیث سے صاف فاہر ہے کہ حضرت عینی اور امام مدی دو مخص الگ الگ ہیں۔ امام مدی امامت کریں گے اور حضرت عینی ان کی اقتداء کریں مے۔

حديث سوم

عن النواس بن سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال الى ان قال فبينما هو كذالك اذبعت الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضا شرقى دمشق بين مهروذتين و اضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طاطا راسه قطر و اذا رفعه تحدرمنه جمان كاللولوء فلا يحل لكا فريجدريح نفسه الامات و نفسه منتهى الى حيث ينتهى طرفه فيطلبه حتى يدرك بباب لدفية تله الحديث بطوله

(رواه مسلم ص ۲۰۰۳ ج ۳ و ابوداووص ۱۳۵ ج ۳ والترندی ص ۸۳ ج ۲ و اجرتی منده ص ۱۸۱ ج ۴ و ص ۱۸۱ ج ۴)- ترجہ = نواس بن معان سے مروی ہیں کہ ایک روز نی اکرم استان قربایا اور استان قربایا اور استان قربایا اور استان قربایا اور استان قربایا کہ لوگ اس استان قربایا کہ لوگ اس استان کا کا حصہ ہم نے چھوڑ دیا اور پر اخر ہیں یہ قربایا کہ لوگ اس حال ہیں ہوں کے کہ ایک عیلی بن مریم دمشق کی جامع مجد کے شرقی منارہ پر آسان سے اس شان سے نازل ہوں کے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہوئے ہوں گے جب اپنے سرکو افعائیں کے اور جب سرکو افعائیں کے تو اس میں سے بوندیں ٹیکس کی اور جب سرکو افعائیں کے تو اس میں سے بوندیں ٹیکس کی اور جب سرکو افعائیں کے تو اس میں سے بوندیں ٹیکس کی اور جس کافر کو ان کے سانس کی ہوا گے گی وہ مرجائے گا اور ان کا سانس دہاں تک پہنچ گا جماں تک کی ہوا گے گی وہ مرجائے گا اور ان کا سانس دہاں تک کہ وہ دجال کو (دمشق کے) باب لدمقام پر یائیں کے اور اس کو قتل کر دیں گے۔

(اس مدیث کو مسلم نے ص ۴۰۳ ج ۲ اور ابوداؤد نے ص ۱۳۵ ج ۲ اور تزندی نے ص ۲۷ ج ۲ اور امام اجر نے سند جس ص ۱۸۱ و ص ۱۸۲ ج ۳ پر روایت کیا ہے)

حديث جمارم

معالبقر والنناب معالغنم ويلعب الصبيان والغلمان بالحيات لأتضرهم فيمكث ماشاءاللهان يمكث ثميتوفي فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه وقال الحافظ العسقلاني رواه ابواؤد واحمد باسناد صحيح- (فخ الباري ص ٣٥٤ ج ١ باب زول ميئى بن مريم)-ترجمہ = معرت ابو ہررہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ مَتَنْ اللَّهِ إِلَّهُ فِي أَمِا كِنْ مِيرِكَ أُورَ عَينًى كَ ورميان كُونَى فِي سَين أوروه (سیلی بن مریم) نازل ہونے والے ہیں ہی جب تم ان کو دیکھو تو (ان علامتوں ہے) ان کو پہچان لیہا وہ ایسے فخض ہو گے جن کا رنگ سرخی اور سفیدی کے درمیان ہو گا دو رتھن کپڑے پنے ہوئے ہوں مے (ان کا جم ایا شفاف ہو گا) کویا ان کے سرے پانی ٹیک رہا ہے اگرچہ اس میں ری نہ پنی ہو' بھر اسلام کے لیے اوگوں سے قال کریں سے صلیب تو ڑ ڈالیں کے اور خزر کو تمل کر دیں گے اور جزیہ موقوف کر دیں گے۔ ان ك زماند من الله تعالى سب فريول كو منا وك كاسواك اسلام ك اور الله تعالی ان کے زمانہ میں مسے وجال کو ہلاک کروے گا۔ پھروہ عیسیٰ بن مریم زمین پر چاکیس سال رہیں گے اس کے بعد وفات یائیں گے اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھیں مے (بیر روایت ابوداؤو کی ہے) اور امام احمرکی مند میں اس کے ساتھ ہے اضافہ اور ہے' اور اللہ تعالی ان کے زمانہ میں مسیح وجال کو ہلاک کروے گا اور امانت واری تمام روئے زمین ر قائم ہو جائے گی۔ یمال تک شیر اونٹول کے ساتھ اور چیتے گائے کے ساتھ اور بھیڑیے کریوں کے ساتھ چنے گیس مے اور نیچ سانیوں کے ساتھ تھیلیں مے اور وہ ان کو نقصان نہ کنچائیں مے۔ پھر جب تک اللہ جاہے گا وہ زمین پر رہی مے پھروفات یائیں مے اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پر میں مے (حافظ عسقلانی نے کہا ہے کہ اس مدیث کو ابوداؤد اور امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناو صحح ہے) (فخ الباري من ٢٥٧ ج ١ باب زول ميني بن مريم)

مديث ينجم

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صل الله عليه و سلم لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم و موسى و عيسى عليهم السلام فذكر وا امر الساعة فردو امرهم الى ابراهيم فقال لا علم بى بهافرد وا امرهم الى موسى فقال لا علم لى بها فرد وا امرهم الى عيسلى فقال اماو جبتها فلايعلم بها احدا لا الله ويما عهد الى ربى ان الدجال خارج و معيى قضيبان فاذا رائى ذاب كما يذوب الرصاص - (مندام احرمن ابن الى شير من عمق)

ترجہ = حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول خدا مستفلی اور فرا مستفلی اور فرایا میں شب معراج میں حضرت ابراہیم اور حضرت موی اور حضرت عینی علیم السلام ہے لما پھر انہوں نے قیامت کا تذکرہ کیا اور سب نے اپنے اس امر کی تحقیق کے لیے جفرت ابراہیم کی طرف رجوع کیا۔ تو انہوں نے کما کہ جھے قیامت کے وقت کا کوئی علم نہیں پھر سب نے حضرت موی کی طرف رجوع کیا۔ تو انہوں نے بھی ہی جواب دیا کہ جھے کو قیامت کے وقت کا علم نہیں پھر انہوں نے بھی ہی جواب دیا کہ جھے کو قیامت کے وقت کا علم تو سوائے اللہ کی طرف رجوع کیا، تو انہوں نے کما کہ اس کے وقوع کا علم تو سوائے اللہ طرف رجوع کیا، تو انہوں نے کما کہ اس کے وقوع کا علم تو سوائے اللہ تعالی کے کمی کو نہیں ، گھرجو احکام جھے دیے گئے ہیں ان میں ایک بات یہ تعالیٰ کے کمی کو نہیں ، گرجو احکام جھے دیے گئے ہیں ان میں ایک بات یہ کہ دوبال نکلے گا اور اس وقت میرے باتھ میں دو لکڑیاں ہوں گی جب رہ بھی کو دیکھے گا تو اس طرح بگھل جائے گا جے سید بگھاتی ہے۔

مديث ششم

اخبر ناابوعبدالله الحافظ انا ابوبكر بن اسحاق انا احمد بن ابر ابيم ثنا ابى بكير ثنى الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى

www.besturdubooks.wordpress.com

ابى قتادة الانصارى قال ان اباهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم من السماء فيكم و امامكم منكم انتمى-

حضرت ابو جریرة سے روایت ہے کہ رسول اللہ متن میں نے ارشاد فرمایا کہ کیا طال ہو گا تمارا جب کہ عینی بن مریم آسان سے نازل ہوں کے اور تمارا امام تم جس سے ہوگا۔ (اساد اس روایت کی میں ہے) (اور امام بین نے کاب اللہ و السفات میں اس کو لکھا ہے)

تنبيهم

اس روایت میں نزل کے ساتھ من السماء کالفظ صراحہ "موجود ہے۔ حدیث ہفتم

عن ابن عباس مرفوعا قال الدجال اول من يتبعه سبعون الفامن اليهود عليهم التيجان (الى قوله) قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعندذلک ينزل اخى عيسى بن مريم من المساء على جبل افيق اماما هاديا حكما عادلا عليه برنس له مربوع الخلق اصلت سبط الشعربيده حربة يقتل الدجال فاذا قتل الدجال تضع الحرب اوزارها فكان السلم فيلقى الرجل الاسد فلايهيجه و ياخذ الحية فلا تضره تنبت الارض كنبا تها على عهد آدم و يومن به اهل الارض ويكون الناس اهل ملة واحدة على عهد آدم و يومن به اهل الارض ويكون الناس اهل ملة واحدة السحق بن بشير- كنز العمال ص ٢٩٨ ج٧

ترجمہ = حضرت ابن عباس سے یہ مرفوع روایت ہے کہ انہوں نے کما کہ دجال کے اولین اتباع کرنے والے ستر ہزار یمودی ہوں گے جو سبز اونی چاور او ژھے ہوں کے (آگے چل کر) حضرت ابن عباس نے کما کہ رسول اللہ سے المجھالی نے فرمایا کہ اس فت میرے بھائی عینی بن مریم آسان سے افتی پہاڑ پر اہام اور ہادی اور حاکم اور عادل ہو کر نازل ہوں کے اور ان پر انکا برنس ہو گا۔ وہ متوسط القامت اور کھلے ہوئے بال والے ہوں گے۔ ان کے ہاتھ ہیں ایک نیزہ ہو گاجس سے وجال کا قبل کر دیں گے اور جب وجال کو قبل کر والیں گے تو لڑائی (ہائکل) ختم ہو جائے گا اور اس ورجہ امن اور سکون ہو جائے گا کہ آدی شیر کے سامنے گا تو اس سے شیر غصہ ہیں نہ بھرے گا اور سانپ کو آدی اٹھائے گا تو وہ اس کو نہ کا فی گا اور زہن سے پیدا وار معرت آدم علیہ السلام کے زمین کے تمام لوگ ان پر (عیلی بن زمانہ جیسی ہونے گئے گی اور روئے زمین کے تمام لوگ ان پر (عیلی بن جائیں مریم) ایمان کے آئیں گے اور تمام لوگ ایک الحت (اسلام) بن جائیں مریم) ایمان کے آئیں گے اور تمام لوگ ایک الحت (اسلام) بن جائیں گے۔

حديث بشتم

عن ابی هریرة مرفوعا الیهبطن عیسی بن مریم حکما و اماما مقسطا و لیسلکن فجا حاجا اور معتمر الولیا تین قبری حتی یسلم علی ولار دن علیم (متدرک ماکم)

ترجمہ = حضرت الی جریرہ رسول اللہ مشتر کی ہے روایت کرتے ہیں کہ آپ مشتر خور مرور اتریں کے کہ آپ مشتر کرور مرور اتریں کے حام مو کر اور مرور وہ سنر کریں گے جج یا عمرہ کے لیے اور وہ منرور وہ مجھے سلام کے لیے اور وہ منرور وہ مجھے سلام کے اور ان کے سلام کا ان کو جواب دول گا۔

مديث تنم

عن مجمع بن جارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقتل ابن مريم الدجال ببابلد

هذاحديث صحيح وفى الباب عن عمران بن حصين و نافع بنز

عیینة و ابی برزة و حذیفة بن اسید و ابی هریرة و کیسان و عثمان بن ابی العاص و جبیر و ابی امامة و ابن مسعود عبدالله بن عمر و و سمرة ابن جندب والنواس بن سمعان و عمر و بن عوف و حذیفة بن الیمان (تدی م ۲۵ ت ۲ تاب التن)

حديث وجم

عن عبدالله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم الى الارض فينزوج و يولد له و يمكث خمساوا ربعين سنة ثم يموت فيدفن معى فى قبرفا قوم انا و عيسلى بن مريم فى قبر واحد بين ابى بكر وعمر

(رواه این الجوذي في كتاب الوقاكتاب الا ذاعه م 22)

کویں میں بن مریم کے ساتھ ابو بکر و عمرکے در میان قبرے اٹھوں گا۔ اس مدیث کو ابن جوزی نے کتاب الوقاء میں روایت کیا ہے۔ فتلک عشر قکاملة

احایث نبوبیه

سرور عالم خاتم الانبیاء سیدنا محمد رسول الله سَتَوَانِ اللهِ عَلَمَ قَیامت کے قریب پیش آنے والے بہت سے واقعات کی خبردی ہے جن میں نزول سیح اور خروج دجال اور ظہور مهدی کی بھی خبرہے۔

چو کله حضرت میخ کا نزول اور عمل وجال اور عمور مدی به واقعات نمایت اہم تے اس لیے حضور پرنور کے جس مراحت اور وضاحت کے ساتھ ان ہرسہ امور کو بیان فرمایا شاید ی کمی اور علامت قیامت کو اس تنعیل اور مراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہو۔ نزول مس کے بارے میں جو احادیث منقول ہو کمیں علاوہ غیر معمولی تواتر اور کثرت کے ان میں حقیقت نزول کی اس درجہ مراحت اور وضاحت کر دی گئی کہ نمی طحد اور زندیق کے لیے ذرہ برابر آویل کی مخبائش نہیں رہی مثلا احاديث ميں حغرت مسح كا نام اور لقب اور كنيت اور كيفيت ولادت اور والدؤ مطمرہ کا نام اور ان کی طهارت و نزامت اور معرت زکریا کی کفالت میں ان کی تربیت اور پر معرت میچ کی صورت اور شکل اور قدو قامت اور ان کی نبوت و رسالت اور ان کے معجزات اور یہود بے بہود کی دعمنی اور عداوت اور رفع الی المماء اور قیامت کے قریب ملک شام میں آسان سے نازل ہونا اور دجال کو قتل کرنا اور نزول کے بعد چالیس میٹالیس سال دنیا میں رہنا اور نزول کے بعد نکاح کرنا اور اولاد کا ہونا۔ اور تمام روئے زمین پر اسلام کی حکومت قائم کرنا اور سوائے دین اسلام کے كى ذہب كو تول نه كرنا ' يوديت اور تعرانيت كو يك لخت صفحه اس سے منا دينا اور لوگوں کے ولوں سے بغض اور کینہ کا نکل جانا اور مال بانی کی طرح بها دینا اور

صلیب کو تو ڑنا اور خزیر کو قتل کرنا اور ہندوستان پر فرج کٹی کے لیے الکر روانہ کرنا اور جج بیت اللہ کرنا اور پھر مرینہ منورہ میں وفات پانا اور روضہ اقدس میں نبی اکرم سنتر کی ایک میں برق میں ہونا اور اس کے سوا اور بھی علامتیں ہیں جو احادیث میں نہ کور ہیں بغرض اختصار صرف اس پر اکتفاکیا گیا۔

نا ظرین ذرا انصاف تو فرمائیں

کہ کیا ان تفریحات کے بعد بھی کوئی اہمام اور اشباہ باتی رہ گیا ہے اور کیا مرزائے قادیان میں ان میں سے کوئی ایک صفت بھی پائی جاتی ہے۔ اور دعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا بھی بھی عقیدہ تھا جو تمام مسلمانوں کا ہے۔ جیسا کہ براہین احمد یہ میں اس کی تفریح ہے۔

مرزائیوں کی تحریف

اور کیا ان تفریحات کے بعد اب بھی مرزائیوں کی اس تحریف کی کوئی مختائش ہے کہ احادیث میں نزول میج سے مثل میج مراد ہے۔

سجان الله نزول سے تو والوت کے معنی مراد ہو گئے اور می سے مثل می مراد ہو گئے اور می اور دمش می مراد ہو گیا اور دمش اور بیت المقدس اور مریم سے مرزا صاحب کی ماں 'چراغ بی بی مراد ہو گئی اور دمش اور بیت المقدس اور کمہ کرمہ اور مینہ منورہ کا جو لفظ احادیث میں آیا ہے ان سب سے قادیان مراو ہو گیا کیو تکہ قاویان ان سب کی ست می واقع ہے اور باب لد جو کہ ملک شام میں ایک جگہ ہے اور جمال حمرت می دجال کو قتل کریں گے اس سے مرزا صاحب کے نزویک لدھیانہ مراو ہو گیا اور قتل دجال سے منا ظرہ می میں ایک کرو کے اور کس سے مرزا صاحب کے نزویک لدھیانہ مراو ہو گیا اور قتل دجال سے مرزا مراو ہو گیا۔ سجان الله کیا ویوانہ اس سے بردھ کر کچھ اور کم سکا ہے؟

نیز مرزا صاحب کو کرش مماراج ہونے کا بھی دعویٰ ہے اور کرش مماراج کافروں اور بت پرستوں کا او آر ہے ظاہر ہے وہ می بین مریم کے عین اور مثل نہیں ہو سکتا۔ معرت میے کی صفات اور کرش مماران کی صفات کا ایک ہوتا

تغما کال ہے۔

عدالت کی ایک نظیر

اگر عدالت سے کی مجض کے نام کوئی ڈگری ہو جائے اور کوئی دو سرا فض عدالت میں یہ وعویٰ دائر کرے کہ وہ ڈگری جس مخص کے نام ہوئی ہے اس ے وہ مخص حقیقتہ مراد نہیں بلکہ اس کا مثل اور شبیہ مراد ہے وہ مثل اور شبیہ میں ہوں اور اس کی جائے سکونت سے میری جائے سکونت مراد ہے کو تکہ میری جائے سکونت اس کی جائے سکونت کی ست اور کاؤات میں واقع ہے تو کیا عدالت اس وعویٰ کی ساعت کی اجازت وے سکتی ہے؟ مقام جیرت ہے کہ مکاجات اور سرکاری مراسلات میں صرف نام اور معمولی پند کافی ہو جاتا ہے اور کسی کو اشباه نمیں ہو آلیکن حضرت مسے بن مریم کے بارے میں باوجود ان بے شار تصریحات کے ا شباہ ک مخائش لوگوں کو نظر آتی ہے اور قادیان کے ایک دہتان کی ہرزہ سرائی اور مجونانہ بکواس کے بننے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں کس نے خوب کما وہوانہ گفت ابلہ باور کرد۔ کوئی فض کمی کے نام کا خط یا رجٹری بیا کمہ کر وصول نہیں کر سکتا کہ میں کتوب الیہ کا شبیہ اور مثل ہوں اور میرا مکان ای سمت میں واقع ہے۔ مرزا ساحب آگر ڈاکیہ ہے کمی کے نام کی رجٹری یہ کمہ کر وصول کر لیتے کہ میں اس كتوب اليه كا مثيل ادر شبيه مول اى وقت مئله مماثلت كى حقيقت مكشف مو جاتی یا مثلاً کوئی سے وعوی کرے کہ میں پاکستان کا گور ز جزل ہوں اس لیے کہ قائدامهم تو مريح بين اور بن ان كاعل اور بروز موكر آيا مون الذا ميرا عم مانا ضروری ہے۔ حق تو یہ ہے کہ مرزا صاحب اگر کسی کا بروز ہو سکتے ہیں تو سیلم كذاب اور اسود منى كا بموز مو كے بير۔ اگر مرزا ماحب وعوائے نبوت اور میعیت اور مدویت می صادق مو سکتے ہیں تو دو سرے مرمیان نبوت اور میعیت ادر مدویت جو مرزا صاحب سے پہلے گزر بھے یا آئدہ آئے یا آئیں مے ان کے کاذب ہونے کی کیا ولیل ہے اس کو بتلایا جائے۔

احاديث نزول كاتواتر

نُرُول عِينى بن مريم كى حديث باجماع محدثين درجه تواتر كو پَيْتى ہے اب بم بطور نمونہ چند ائمه حديث و تغير كى شادتى اس باره بيں پيش كرتے ہيں۔ حافظ ابن كيرائى تغيريں كيے ہيں۔ "وقد تواترت الاحادیث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اخبر بنزول عيسلى عليه السلام قبل يوم القيمة اماما عادلا و حكما مقسطا۔ اھ

اور علامه آلوی روح المعانی من ۲۰۶ میں لکھتے ہیں:

ولا لقدح فى ذلك راى خنم النبوة ما اجتمعت عليه الامة واشتهرت فيه الاخبار و نطق به الكتاب على قول و وجوب الايمان به و كفر منكره كالفلا سفة من نزول عليه السلام فى اخر الزمان لا نه كان نبيا قبل تحلى نبينا صلح الله عليه وسلم بالنبوة فى هذه النشاة اله

اور حافظ عسقلانی نے فتح الباری اور تلخیص الجیر میں تصریح کی ہے ہد کہ حدیث نزول کی متواتر ہے۔ کذانی عقیدہ الاسلام ص ۲۰۔

علامه شوكانى الى كتاب توضيح من كفي بي: وجميع ماسقناه بالغ حدالتواتر كما لا يخفى على من له فضل اطلاع فتقرر يجمع ماسقناه فى هذا الجواب ان الاحاديث الواردة فى المهدى المنتظر متواترة والاحاديث الواردة فى الدجال منواترة والاحاديث الواردة نزول عيسلى متواترة-

مرزائے قادیان کی جمارت

کمہ دیا کہ وہ ایک کہ وہ ایک معمولی انسان تھا۔ (دیمو ازالہ ص عدد روحانی تزائن ص ۳۷ مرد اللہ میں اللہ مرزا صاحب اور ان کے صحابہ تو بوے ذکی اور سمجھ دار ہیں اور بوے فیر معمولی انسان ہیں۔ بھلا رسول اللہ مستقل اللہ مستقل اللہ معمولی انسان ہیں۔ بھلا رسول اللہ مستقل اللہ اللہ معمولی انسان ہیں۔ صحابہ کرام مرزا صاحب کے برابر کمان سمجھ کے ہیں۔

محر جب علاء اسلام نے احادیث نزول کا ایک بے پایاں دفتر پیش کر دیا تو مرزا صاحب جمنملا کر کہنے گئے کہ آل حضرت مستشر کی ہے۔ حقیقت کالمہ منکشف نہ ہوئی تھی۔

"ازالته الاوبام من ۱۹۱ روحانی نزائن من ۳۷س ج ۳)

(دافع البلاء م ٢٠ روحاني نزائن ٢٣٠ ج ١٨)

اور مسلمان میہ پڑھتے ہیں چہ نسبت فاک رابا عالم پاک کماعیسیٰ کھا وجال ناپاک

ایک طرفہ

طرفہ یہ ہے کہ مرزا صاحب جن میج بن مریم کے مثل اور شبیہ ہونے

مسيح موعود كي صفات اور علامات

حق جل شانہ کے فضل اور رصت اور اس کی توفیق اور عنایت سے امید واٹق ہے کہ آیات شریفہ اور اعادیث نہ کورہ بالا سے ناظرین اور قار کین پر مسیح موعود کی حقیقت اور اس کے نزول کی کیفیت پوری طرح واضح ہو گئ ہو گی لیکن اب ہم یہ چاہتے ہیں کہ مسیح موعود کی صفات اور علمات کو الی خاص ترتیب کے ساتھ چیش کریں کہ جس سے ناظرین کرام کو مسیح آسانی اور مرزائے آنجمانی کا فرق آعموں سے نظر آ جائے۔

مرزا صاحب کی سب سے بڑی ولیل سے ہے کہ مسے بن مریم وفات پا گئے
اس لیے بیں غلام احمد باشدہ قاویان مسے ہو سکتا ہوں سے دلیل بعینہ الی دلیل ہے کہ
کوئی مخص دعویٰ کرے کہ شمنشاہ انگلتان کا انقال ہو گیا اس لیے بیں ان کے قائم
مقام ہو سکتا ہوں۔ بے شک عقلا سب کچھ ممکن ہے لیکن مدی کے لیے بادشاہ کی
صفات اور خصوصیات کا حامل ہوتا بھی ضروری ہے محض کی بادشاہ کے مرجانے کو
اپنی بادشاہت کے لیے دلیل بنانا معتکہ خیز ہے اور جو ایسے دلائل سننے پر آمادہ ہو وہ
بھی اس سے میں ہے۔

احادیث ندکورہ بالات سے امر روز روش کی طرح واضح ہو کیا کہ آنے والے مسیح سے وہی عیلی ابن مریم رسول الله مراو بیں جن کی ولاوت اور نبوت اور معجزات کے واقعات قرآن کریم میں ندکور ہیں ان کے علاوہ کوئی وو سرا محض مراو نہیں کہ جو ان کا مثیل اور شبیہ ہو۔ عد محابہ اور آبھین ہے لے کر اس وقت تک پوری امت کے علاء اور صلحاء اور صلحاء اور مجددین نے یک سمجھا اور یکی عقیدہ رکھا کہ زول می ہے اس می بن مریم کا زول مراد ہے کہ جو نبی کریم علیہ السلام سے چھ سوبرس پہلے نبی اسرائیل میں نبی بنا کر بھیج گئے اور جن پر انجیل نازل ہوئی اور مریم عذراء کے بطن سے بغیر باپ کے نفخہ جریلی سے پیدا ہوئے جن کا مفصل قصہ قرآن کریم میں ذکور ہے۔

مرزائیوں سے ایک سوال

کیا کوئی مرزائی کی مدیث یا صحابی یا آنجی یا امت عمیه میں سے کی عالم کاکوئی قول پیش کر سکتا ہے کہ قرآن و صدیث میں جس می بن مریم کے نزول کی خبر دی گئی ہے اس سے مراد مرزا غلام مرتعنی کا بیٹا غلام احمہ ہے جو چراغ بی بی بیٹ سے قادیان میں پیدا ہوا۔ قرآن اور صدیث سے خابت ہے کہ حصرت عینی بغیر بیب کے پیدا ہوگ اور مرزا غلام احمہ کا باپ غلام مرتعنی موجود تھا۔ آل حضرت مینی بغیر مختلف کا اور پر ابو ہری قاطام احمہ کا باپ غلام مرتعنی موجود تھا۔ آل حضرت کر بیا ہو کا اور پر ابو ہری قاط مدیث نزول کو روایت کر کے بطور استشاد آیت کا پر حنا اس امری واضح دلیل ہے کہ حضور نبی اکرم مشتف کا مقصود انہیں می پر حنا اس امری واضح دلیل ہے کہ حضور نبی اکرم مشتف کا مقصود انہیں می مراد نہیں۔ امام بخاری اور دیگر اتمہ حدیث و تغیر کا اعادیث نزول کے ساتھ سورة مراد نہیں۔ امام بخاری اور سورة نساء کی آیات کو ذکر کرنا ہے بھی اس انہ کی مرتح دلیل ہے کہ اعادیث میں انہی عینی بن مریم کا نزول مراد ہے جن کی توتی اور رفع الی انماء کا قرآن کریم میں ذکر ہے قرآن اور صدیث میں جمال میں بن مریم کا ذکر آیا ہے ودنوں جگہ ایک بی ذات مراد ہے۔

بے مثال جھوٹ

مرزا اور مرزائیوں کا یہ دعویٰ کہ آنے والے مسے بن مریم سے مرزا غلام احمہ پنجابی مراد ہے الیاسفید جھوٹ ہے کہ دنیا میں اس کی نظیر نہیں۔

مرزائی جماعت سے ایک اور سوال

جب آپ کے زدیک حقیقہ "منے کا آنا مراد نہیں بلکہ مثیل اور شہیہ کا آنا مراد نہیں بلکہ مثیل اور شہیہ کا آنا مراد ہو قات سے جن جن لوگوں نے نبوت اور مسیحت کا دعویٰ کیا ان کے کاذب ہونے کی کیا دلیل ہے۔ آپ کے نزدیک مرزا سے پہلے جن لوگوں نے نبوت اور مسیحت کے دعوے کیے وہ بھی جموثے تے اور جنوں نے مرزا کے بعد نبوت اور معیت کے دعوے کیے وہ بھی جموثے۔ ان کے جموثے ہونے کی دلیل بیان کیجئے۔ جس دلیل سے یہ سب مرقی جموثے ہیں اور جس دلیل سے یہ سب مرقی جموثے ہیں اور جس دلیل سے یہ سب مرقی اس دلیل سے آپ بھی جموثے ہیں اور جس دلیل سے آپ بھی جموثے ہیں اور جس دلیل سے آپ بھی جس بیل مرزا صاحب کا مثیل منے ہونے کا دعویٰ اور اقرار اس دلیل سے آپ بھی جموثی اور جس دلیل ہے آپ بھی نبیل بلکہ اس امرکی واضح دلیل ہے کہ مرزا صاحب اپنے احتقاد جس بھی اصلی منے نہیں بلکہ اس امرکی واضح دلیل ہے کہ مرزا صاحب اپنے احتقاد جس بھی اصلی منے نہیں بلکہ تقیل کرنا واقع دلیل ہے کہ مرزا صاحب اپنے احتقاد جس بھی اور جعلی سکہ کوئی اور جعلی سکہ کی اور جعلی سکہ کی اکام نہیں۔

مرزا صاحب کو یقین کال تھا کہ جی اصلی مسیح نہیں اس لیے اپنے کو مثل مسیح بتلاتے تے اور پھر طرؤ یہ کہ اس نقل اور جعل کو اصل سے افغنل اور اکمل بتلاتے تھے۔

اب ہم حضرت میلی علیہ السلام کی چند مفات اور علامات کو بدیہ ناظرین کرتے ہیں آکہ ناظرین کا یہ دعویٰ کہ ہیں مثل مسلح ہوں آگر منح ہے تو مرزا صاحب اپنے ہیں ان صفات اور علامات کا ہونا ابت کریں جو آنے والے مسلح کی احادیث ہیں ذکور ہیں۔

الفاظ مديث اور ان كامطلب

 ے در آنحا لیک کہ وہ حاکم اور عادل ہوں ہے۔ شریعت محمید کے موافق فیملد کریں ہے۔

فيكسر الصليب ويقتل الخنزير

ترجمہ = یتی وہ میک نازل ہو کر صلیب کو توڑے گا اور خزیر کو قل کرے گا۔ یعنی آپ کے دور حکومت میں عیمائیت اور یہودیت کا خاتمہ ہو جائے گا اور کوئی صلیب پرست اور خزیر خور باتی نہ رہے۔ خزیر کے قل کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرایا کہ تمام جانوروں میں خزیر ہے حیائی اور بے فیرتی میں مشہور ہے۔ یکی وجہ ہے کہ جو قومی خزیر کھاتی ہیں وی بے حیائی اور بے فیرتی میں مشہور ہیں۔ حضرت میک کی آمد کی برکت سے بے حیائی اور بے فیرتی اور بے حیائی نیست اور نابود ہو جائے گی۔ بے فیرتی اور بے حیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرا دیں اور بے حیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرا دیں اور بے حیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرا دیں اور

مرزائے آل جمانی پر ان کا اعباق

آل حرت مَتَفَادَ الله الله الله والله الله والله من آنے والے من کے اوصاف الله فرائے۔ پہلا وصف یہ کہ وہ ائن مربم ہوگا۔ لین اس مربم کا بیٹا ہو گا۔ جس کا قرآن کریم بی ذکر ہے۔ اور مرزائ آنجمانی ظلم مرتمنی کا بیٹا تھا ہو چراغ بی بی کے پید سے پیدا ہوا تھا۔ قدا یہ کمنا کہ ابن مربم کے زول سے ابن ظلم مرتمنی تادیانی کی پیدائش مراد ہے حدیث کے ماتھ مشخر ہے۔ دو مرا اور تیرا وصف اس آنے والے مسح کا یہ بیان مرایا کہ وہ دنیا کا حاکم اور عادل ہوگا۔ مرزا صاحب کو تادیان بیے گاؤں کی بھی حکومت حاصل نہ تھی۔ اہل صلیب کے محکوم اور دعاکو تے (اور کی بھی کا برا) عدل اور انساف بر تادر بھی نہ تھے۔ جب بھی مرزا صاحب بر کا برای مدل و انساف کے لیے انگریزی عدالت کیس کوئی ظلم ہو تا تو اس کے عدل و انساف کے لیے انگریزی عدالت

میں عدل و انساف کی ورخواست پیش کرتے اور گورواسپور کے حکام سے ملتے اور کچری میں جاکر اوب سے ان کو سلام کرتے اور صلیب پرستوں کا ککٹ اور ان کا سکہ استعمال کرتے۔

مرزا صاحب کی آمدے صلیب اور صلیب پرستوں کو ذرہ برابر کوئی نقصان نہیں پنچا۔ مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ میں تشکیت پرستی کے ستون کو تو ٹرنے آیا ہوں۔ محردہ ستون مرزا صاحب کی آمدے ٹوفا تو کیا اپنی جگہ سے ہلا بھی نہیں بلکہ نہلے سے زیادہ معنبوط ہو محیا اور مرزا صاحب مع تمام امت کے اس کی معنبوطی کے لیے دعا کرتے رہے۔

تنبيهم

جانا چاہیے کہ بے غیرت آدی کمی برادر نہیں ہو تا۔ جب بے غیرتی آتی ہے ول سے شجاعت لکل جاتی ہے۔ یکی وجہ ہے کہ اس جنگ عظیم میں گوروں کی فوج اس شجاعت کے ساتھ نہ اور سکی 'جو مسلمانوں کی فوجوں نے جاپان اور جرمن کے مقابلہ میں براوری دکھلائی۔ برادر تو مسلمان تی ہے۔ صاحب برادر 'برادر نہیں اس کے پاس سامان برت ہے۔ ایک کزور لؤگی جس کے پاس را تغل ہو ایک نہتے فوجی جرنیل پر گوئی چلا سکتی ہے گر برادر نہیں کملا سکتی۔

ويضعالحرب

اور وہ مسیح آکر لڑائی کو اٹھا دے گا۔ اور ایک روایت یں ہے ویصع الجریہ لینی جزیہ کو اٹھا دے گا۔ لینی سب مسلمان ہو جائیں کے اور کوئی کافر اور ذی باتی نہ رہے گاجس پر جزیہ اور فراج لگایا جائے۔

مرزا صاحب ووسروں کا جزیہ تو کیا اٹھاتے وہ اپنا ہی جزیہ نہ اٹھا سکے۔ ساری عمر نعباریٰ کے باج گزار رہے اور اپنا افلاس ظاہر کر کے اٹم ٹیکس کی معافیٰ کی التجاکرتے رہے۔ اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام جماد اور جزیہ کو منسوخ نمیں فرمائیں کے بلکہ اس وقت جماد اور جزیہ کی ضرورت بی باتی نہ رہے گی۔ کیوں کہ اس وقت کوئی کافر بی نہ رہے گاجس سے جماد کیا جائے اور جزیہ لیا جائے۔ منسوخ تو جب ہو آگہ کافر باتی رہتے اور پھر ان سے جماد اور جزیہ اٹھالیا جائے۔

نیز اس وقت جماد اور جزید کا ختم ہو جانا نی اکرم مشرک ہیں گا تھم ہے۔ حضرت عیلی کا تھم نہیں۔ حضرت مسے نازل ہونے کے بعد شریعت محمدیہ کے اس تھم کو جاری اور نافذ فرما دیں گے۔

ويفيض المالحتى لايقبله احد

اور مال کو پانی کی طرح بمادیں گے۔ لینی حضرت مسیح کے زمانہ بیں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ سب غنی ہو جائیں گے اور کوئی صدقہ اور خیرات کا قبول کرنے والا نہ لیے گا۔

حنى تكون السجدة الواحدة خير امن الدنيا ومافيها

یعن حفرت می کے زمانہ میں عبادت الی لذیذ ہو جائے گ کہ ایک سجدہ کی لذت کے مقابلہ میں دنیا اور مانیما کی دولت حقیر معلوم ہوگ۔ یا یہ معنی ہیں اس زمانہ میں اللہ کا تقرب حاصل کرنے کا ذریعہ صرف سجدہ اور عبادت رہ جائے گا۔ صدقہ اور زکوۃ کا ذریعہ ختم ہو جائے گا اس لیے کہ سب غنی ہو جائیں مے صدقہ لینے دالا کوئی باتی نہ رہے گا۔

مرزا صاحب کے زمانہ میں اس کے برعکس ہوا۔ مرزا صاحب قادیان میں پیدا ہوئے ہنددستان سے اسلامی حکومت کا خاتمہ ہوا اور مسلمان غریب اور فقیر ہوئے حتی کہ مرزا صاحب بھی لوگوں سے اسپنے مکان اور لنگر خانہ اور برلیں اور کتب خانہ کے لیے چندہ ماکٹنے پر مجبور ہوئے۔

مرزا صاحب کے زمانہ میں خدا پرتی کے بجائے دنیا پرتی اور زربتی کا غلبہ مواحق کہ مرزا صاحب کا گرانہ عشرت کدہ بنا۔ اور ابھی

مرزا صاحب کے خلیفہ راشد مرزا محمود زندہ ہیں ان کے گھرانہ کو جاکر دکھ لو۔ فرقی کی معاشرت اور ان کی معاشرت اور سامان عیش و عشرت ہیں کوئی فرق نہ پاؤ کے اور خدادند ذوالجلال سے غفلت کے جملہ سامان تم کو نظر آئیں گے۔ اللہ تعالی مسلمانوں کو اس شراور فتنہ سے محفوظ رکھے۔ آئین ثم آئین۔

گرچہ ورویٹی بود سخت اے پیر ہم ز درویٹی نباشد خوب تر

ظامہ یہ ہوا کہ حضرت میے کے زمانہ میں تمام لوگ اسلام میں داخل ہو جائیں گے۔ مرزا صاحب کے زمانہ میں اس کے بر عکس ہوا۔ یہود اور نصاری تو کیا اسلام میں واخل ہوتے ہو پچاس کروڑ مسلمان ونیا میں موجود سے مرزا صاحب کے آنے بعد دہ بھی اسلام سے خارج ہو گئے اور سوائے چھ بڑار قاویانیوں کے روئے زمین پر کوئی مسلمان باتی نہ رہا۔

مرزا صاحب کے ہاتھ پر استے لوگ بھی مسلمان نہ ہوئے بھنا کہ شخ عبدالقادر جیلائی اور خواجہ معین الدین اجمیری کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔ ہندوستان تو سارا کفرستان تھا اولیاء اللہ اور علماء اور صلحاء کے موافظ سے کرو ژوں ہندد مسلمان ہوئے محر مرزا صاحب کی ذات سے اسلام کو کوئی فاکدہ نہ پہنچا مرزا صاحب کی وجہ سے ہندد اور عیسائی تو مسلمان نہ ہوئے البتہ بہت سے مسلمان مرتہ ہو گئے انا للّہ و انا البه راحعون

ثم يقول ابوهريرة واقراوا ان شئتم وان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا"-

ترجمہ = ابو ہررہ الا معرت میح بن مریم کے نزدل کی حدیث بیان کرنے کے بعد حاضرین مجلس سے فرماتے کہ اگر تم نزدل میح کے بارے میں



بے ٹک

یہ اعلان من جانب اللہ ہے۔ اللہ تعالی نے مسلمانوں پر آپ کی حقیقت واضح کرنے کے لیے واضح اور صریح اعلان آپ کی زبان اور قلم سے کرایا ہے آکہ مسلمان عموا ہم اور مرزائی خصوصا ہم مرزا صاحب کے صدق اور کذب کو مرزا صاحب کے قول کے بموجب بھی جانچ لیں۔

الحمد للله مرزا صاحب دنیا سے چلے کے اور دنیا نے اپنی آگھوں سے دکھ لیاکہ تشکیش پرسی کا سنون ٹوٹنا تو کیا اپنی جگہ سے بھی نہ ہلا۔ اسلام کو کوئی غلبہ نہ ہوا بلکہ اس کے برعس عیسائیوں کو ترقی اور عروج ہوا اور اسلای حکومتیں ختم ہوئیں اور جمال جمال مسلمان تھے وہ نساری کے محکوم اور تختہ جور و جھا ہے اور مرزائی امت تو نساری کی زر خرید غلام بی بن گئی جس کا فریضہ دیتی اور دنیوی نساری کی شکر گزاری اور دعا کوئی رہ گیا۔

خور تو سیجے کہ تیرہ سو سال سے جس مسیح کی آمد کی خوش خبری مسلمانوں کے کانوں بیں گونج رہی ہے معاذ اللہ کیاوہ ایسا ہی مسیح ہے کہ جو صلیب پرستوں اور اسلای حکومتوں کے دشمنوں کا مداح اور نا خواں ہو اور ان کے شکر اور دعا بیں مع اپنی تمام امت کے دطب اللمان ہو اور اسلای حکومتوں کے زوال پر چراعاں کرنے والا ہو' اور مسلمانوں کے قاکموں کو مبارک باد کے آر دینے والا ہو۔ مسیح کا کام تو کفر کی حکومت کو ختم کرنا ہے' نہ کہ دشمنان اسلام کی تائید اور جمایت کرنا اور ان کی بقاء اور ترقی کے لیے دل و جان سے دعا کرنا اور ان کے سابی کو سابی رحمت کی بقاء اور ترقی کے لیے دل و جان سے دعا کرنا اور ان کے سابی کو سابی رحمت سیمنا۔

مرزائيو! خداراغور كردادر پے اوپر رحم كرد

اپنے ایمان کی حفاظت کرد اور ایک جموٹے کے پیچے اپنی عاقبت نہ نراب کرد' اور ان احادیث کو پڑھو اور آل حضرت مشتری ﷺ نے جو آنے والے مسیح کے نشانات اور علامات بتلائی ہیں ان میں غور کرد کہ ان کا کوئی شسٹہ اور شائبہ بھی مرزا صاحب میں پایا جاتا ہے حاشا و کلا۔ بلکہ معاملہ بر عکس ہے۔ حضور پر نور سنتان میں ہائی ہے جو بھی مسیح موعود کی علامت اور نشانی بتلائی ہے مرزا صاحب میں وہ نشانی صرف مفتود ہی نہیں بلکہ اس کی ضد اور صریح نقیض ان میں موجود ہے۔

حفرت مسيح بن مريم كي صفات

اور مع مسلم کی روایت میں ہے

ولتذهبن الشحناء والتباغض والنحاسد

ترجمہ = بینی مسے کی آمد کے بعد مسلمانوں کے دل کینہ اور عداوت اور حمد سے پاک ہو جائیں مے۔

یہ حعرت مسے کی آمد کی دسویں نشانی ہے۔ اور یہ حدیث مسند احمد اور سنن ابی داؤد وغیرہ میں بھی ہے۔

حعرت عینی علیہ السلام کی کیار مویں نشانی ہے ہے کہ حضرت میسی علیہ السلام ومشن شام کی جامع مجد کے شرقی منارہ پر آسان سے نازل ہوں کے جیساکہ پہلے مدیث سوم میں گزر چکا۔

حدیث میں ہے کہ عیلی بن مریم نازل ہونے کے بعد دجال کو باب لد پر محل کریں گے۔

لد ملک شام (کا وہ حصہ جو اسرائیل کے پاس ہے) ہیں ایک جگہ کا نام ہے۔ حدیث ہیں ہے کہ عینی علیہ السلام حج اور عمرہ کے لیے کمہ کرمہ آئیں کے اور پھر مدینہ آئیں کے اور میری قبر پر حاضر ہو کر جھے پر سلام کریں گے۔

حدیث میں ہے کہ نزول کے بعد چالیس سال زندہ رہیں گے۔ مدینہ منورہ میں وفات پائیں کے اور روضہ اقدس میں حضور پر تور منتفظ کے قریب مدفون ہوں گے۔

مرزائے آں جمانی کی جانچ پڑ مال

مرزا صاحب کی آمد کے بعد مسلمانوں میں جس قدر اخلاق روبلہ کی زیادتی موئی ہے وہ لوگوں کے سامنے ہے عمیاں راچہ بیاں

ہوں ہے وہ و ول سے ماسے ہے میں راچ ہیاں مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ زول می ہن مریم ہے مجازا "مرزا غلام احمد ولد غلام مرتعلیٰ کی قادیان میں ولادت مراد ہے۔ گرمنارہ ہے حقیق معنی مراد ہیں اس لیے مرزا صاحب نے نازل ہونے کے بعد چندہ کر کے قادیان میں ایک منارہ تعمر کرایا جس کا نام منارۃ المسی رکھا۔ بعان اللہ کنوں تو پہلے ہو گیا اور منارہ بعد میں چندہ کر کے تقمیر کرایا گیا۔ جیما کہ کسی کا واقعہ مشہور ہے کہ ایک مخص قضاء حاجت کرنے کے لیے پانی کا برتن لیکر چلا' برتن کی تلی میں سوراخ تھا اس لیے طمارت تو پہلے کر لی برتن لیکر چلا' برتن کی تلی میں سوراخ تھا اس لیے طمارت تو پہلے کر لی اور قضاء حاجت بعد میں بنوایا کہ آخر کماں تک حد ۔ شوں میں آدیل کروں اور اور منارہ بعد میں بنوایا کہ آخر کماں تک حد ۔ شوں میں آدیل کروں اور مناری باتوں کو مجاز پر محمول کروں۔ سوائے منارہ بنانے کے اور کوئی شے ساری باتوں کو مجاز پر محمول کروں۔ سوائے منارہ بنانے کے اور کوئی شے قدرت میں نظرنہ آئی۔ اس لیے حدیث میں صرف منارہ کا لفظ حقیق منی میں رہ گیا اور باتی سب مجاز اور استعارہ۔ مرزا صاحب کے زویک باب لد پر قتل کرنے سے لد حیانہ میں کسی کافر کو مناظرہ میں مخلت وینا مراد لد پر قتل کرنے سے لد حیانہ میں کسی کافر کو مناظرہ میں مخلت وینا مراد

.مرزا صاحب نے نہ جج کیا اور نہ عمرہ اور نہ مدینہ منورہ بیں حاضری نصیب ہوئی۔

> مرزا صاحب وعوائے نبوت کے بعد چند سال زندہ رہے۔ مرزا صاحب قاویان میں مرے اور وہیں وفن ہوئے۔

اے مسلمانو! مسے موعود کی یہ علامتیں ہیں جو احادیث میں تم نے پڑھ لی ہیں اور یہ بھی دیکھ لیا کہ ان میں سے مرزا صاحب میں کوئی علامت بھی نہیں پائی جاتی اور ان صریح احادیث میں مرزائی جو آویلیں اور تحریفیں کرکے ان احادیث کو مرزا صاحب پر منطبق کرنا چاہتے ہیں تو الی تاویلی سے جس کا بی چاہے مسیحیت کا

وعویٰ کرے اور اس سے بھی بڑھ کر آیات اور احاویث کو اپنے اور منطبق کرے۔ اور جس کا بی جاہے ایسے ہوا پرستوں پر ایمان لائے نواب بے ملک اور فرعون بے سامان ایسے ہی لوگوں کی مثال ہے۔ وماعلیناالاالبلاغ ضممہ

حضرت عیسی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محربہ کا آلع کریں گے

تمام امت محریہ کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ عینی علیہ السلام آسان سے نازل ہونے کے بعد شریعت محریہ کا اجاع کریں گے۔ حضرت عینی کی شریعت کا اجاع ان کے رفع الی السماء تک محدود تھا۔ خاتم الانبیاء محتود تھا۔ خاتم الانبیاء محتود تھا۔ خاتم الانبیاء محتود تھا۔ تمام جن وانس پر شریعت محدید کا اجاع واجب ہے۔

حفرت عینی علیہ السلام آگرچہ اور رسول ہوں گے مگر ان کا زول نی اور رسول ہوں گے مگر ان کا زول نی اور رسول ہوئے کی حیثیت سے نہ ہو گا بلکہ شریعت اسلامیہ اور امت محمدیہ کے ایک مجدد ہونے کی حیثیت سے ہوگا۔ نزول کے بعد انجیل کا اتباع نہیں فرائیں گے بلکہ کتاب و سنت کا اتباع فرائیں گے۔

مافظ عسقلانى ينزل عيلى بن مريم عما عدلا "كى شرح بن كميت بن: اى حاكما و المعنى انه ينزل حاكما بهذه الشريعة فان هذه الشريعة باقية لاتنسخ بل يكون عيسلى حاكما من حكام هذه الامة. (في البارى م ٢٥٣٥)

وقال النووى فى شرح مسلم ليس المراد بنزول عيسلى انه ينزل بشرع ينسخ شرعنا ولا فى الاحاديث شى من هذا بل صحت الاحاديث بانه ينزل حكما مقسطا يحكم بشر عناو يحيى من امور شرعنا ماهجره الناس و من الاحاديث الواردة فى ذلك مااخر جه احمد والبزار والطبرانى من حديث سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسلى بن

مريم مصدقا بمحمد صلى الله عليه وسلم و على ملته فيقتل الدجال ثم و اتما هو قيام الساعة واخرج الطبراني في الكبير و البيهقي في البعث بسند جيد عن عبدالله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبث الدجال فيكم ماشاء الله ثم ينزل عيسلى بن مريم مصدقا بمحمد و على ملة اماما مهديا و حكما عدلا فيقتل الدجال" واخرج ابن حبان في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينزل عيسلى بن مريم فيومهم فاذار فع راسه من الركعة قال سمع الله من حمده قتل الله على الله على الله عليه وسلم يقول ينزل عيسلى بن مريم فيومهم فاذار فع راسه من الركعة قال سمع الله من حمده قتل الله الدجال و اظهر المومنين"

و وجه الاستدلال من هذا الحديث ان عيسلى يقول فى صلوته يومذ سمع الله لمن حمده و هذا الذكر فى الاعتدال من صلوة هذه الامة كماورد فى حديث ذكرته فى كتاب المعجزات و الخصائص و احرج ابن عساكر عن ابى هريرة قال يهبط المسيح بن مريم فيصلى الصلوات يجمع الجمع" فهذا صريح فى انه ينزل بشر عنا لان مجموع الصلوات الخمس و صلوة الجمعة لم يكونا فى غير هذه الملة و اخرج ابن عساكر من حديث عبد الله بن عمروبن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تهلك امة انا اولها و عيسلى بن مريم اخرها كذافى الاعلام بحكم عيسلى عليه السلام (الحافة اليولى من ١٥٥ ت عن الحاوى) ـ

یہ فیخ جلال الدین سیوطی کی عبارت ہے جس میں ان روایات کو ذکر فرمایا ہے جن میں ان روایات کو ذکر فرمایا ہے جن میں اس امرکی تصریح ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محدید کے مطابق نماز اور جعد اور آپ مسئل میں گئی شریعت کے مطابق نماز اور جعد اور دیگر عبادات اوا فرمائیں گے۔

مجنح می الدین بن عربی نے فوحات کید کے باب ۱۴ میں لکھا ہے کہ نبوت کا وروازہ بعد رسول اللہ مستن میں ہے بند کر دیا گیا اب کسی کو یہ بات میسر نہیں کہ کسی شریعت منسوفہ سے خداکی عبادت کرے اور عیلی علیہ السلام جس وقت

اتریں مے تو ای شریعت محمدیہ کر عمل کریں ہے۔

اور امام ربانی شخ مجرد الف الله فرماتے میں "محضرت عیمی علی نیسنا و علیہ السلوۃ والسلام آسان سے نزول فرمائیں کے تو حضرت خاتم الرسل من المسلوۃ کی متابعت کریں گے۔ (کتوبات م ۲۷ دفتر سوم کتوب ۱۷)۔

حضرت عیسیٰ علیه العلوة والسلام کو احکام شریعت کاعلم کس طرح ہو گا؟

یخ جلال الدین سیوطی نے اس سوال کے جواب میں ایک مستقل رسالہ کھا ہے جس کا نام "آلاعلام مجکم عیلی علیہ السلام" ہے جو مصر میں طبع ہوا ہے معرات اہل علم اصل رسالہ کی مراجعت فرائمیں۔ ہم بطور خلاصہ کچھ ہدیہ ناظرین کرتے ہیں:

شخ سیوطی فرماتے ہیں کہ بروز بنج شنبہ ٢ جمادی الاولی ٨٨٨ه میں جھ سے
سے سوال کیا گیا کہ عیلی علیہ السلام آسان سے نازل ہونے کے بعد کس شریعت کے
مطابق تھم کریں گے۔ آیا اپنی شریعت کے مطابق تھم کریں گے یا شریعت محمدیہ کے
مطابق اور اگر شریعت محمدیہ کے مطابق تھم دیں گے تو آپ کو شریعت محمدیہ کے
احکام کا علم کیسے ہو گا' اور کیا ان پر وحی نازل ہوگی یا نہیں اور اگر وحی نازل ہوگی تو
وحی المام ہوگی یا وحی کمکی ہوگی یعنی بذریعہ فرشتہ کے وحی نازل ہوگی۔ یہ تین
سوال ہوئے اب ہم بالتر تیب جواب ہدیہ نا ظرین کرتے ہیں۔

سوال اول اور اس کاجواب

پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محمدیہ کا اتباع کریں گے تفسیل اس جواب کی گزرگئی۔
سوال دوم اور اس کا جواب

دو سرا سوال میہ تھاکہ نزول کے بعد حعرت عیلی علیہ السلام کو شریعت

محریہ کے احکام کا علم کس طرح ہو گا؟ شخ جلال الدین سیوطی ؓ نے اِس کے چار طریقے ذکر فرمائے ہیں جن کو ہم اختصار اور وضاحت کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔ طریقتہ اول(۱)

جس طرح برنی اور رسول کو بذرید وی اپی شریعت کاظم بو آ ہے اس طرح برنی کو بذرید وی کے انبیاء سابقین اور لاحین یعنی گزشته اور آئدہ انبیاء کی شریعتوں کا علم بھی ہو آ ہے جبریل علیہ السلام کی زبانی یہ معلوم ہو آ ہے کہ فلال پیغیر پر فلال کتاب نازل ہوئی اور قوریت اور انجیل اور زبور میں تو خاص طور پر آل حضرت میں اور آپ میں تو خاص طور پر آل حضرت میں اور آپ میں تو خاص طور پر آل میں بھا۔ کے اوصاف ندکور ہیں۔ اور عیلی علیہ السلام کی بعثت کے اہم مقاصد میں یہ تھا۔ میں اور آپ کی بشارت نا میں اسمال میں انبیاء خبرویت آئے اب اس کا زمانہ میں کہ جس نبی آخر الزمان میں اسمال میں تام انبیاء خبرویت آئے اب اس کا زمانہ قریب آئی ہے۔

(۱) قال السيوطى الطريق الاول ان جميع الانبياء قد كانوا يعلمون فى زمانهم بجميع شرائع من قبلهم و من بعد هم بالوحى من الله على لسان جبريل و بالتنبيه على بعض ذلك فى الكتاب الذى انزل عليهم والد ليل على ذلك أنه ورد فى الاحاديث والاثاران عيسى عليه السلام بشرامة بمجيع النبى صلى الله عليه وسلم و اخبرهم بجملة من شريعة ياتى بها تخالف شريعة عيسي و كذلك وقع لموسى دواؤد عليهما السلام لى اخر ماقال كذافى الاعلام من ١٥٥ ع ٢ من الحادى - بعد ازال على سوطي في توريت اور اثيل ادر زيور من جو يثار تي حنور پر ورسين الماليم كى آمراور آپ سينين كي شريعت اور معلى دار رسي جو يثار تي كنور كي الله على مراجعت كرير -)

حفرت عینی علیہ السلام نے بار بار اپنی امت کو اس کی تاکید اکید کی کہ اگر اس نبی آ فرالزماں کا زمانہ باؤ تو ضرور ان پر ایمان لانا اور آپ سیستن میں کے محابہ کرام کے اوصاف بتلائے۔ محاب کے اوصاف میں یہ بھی ارشاد فرمایا:
اناجیلهم فی صدور همر هبان باللیل لیوث بالنهار
ترجمہ = ان کی انجیل ان کے سیوں میں محفوظ ہوگی لین وہ اپنی کتاب
لین قرآن کے حافظ ہوں گے رات کے راہب اور دن کے شیر ہوں
گے۔

طريقته دوم

حعرت عیلی علیہ السلام قرآن کریم کو دیکھ کر شریعت کے تمام احکام سمجھ جائیں گے نبی اور رسول کا فیم اور ادراک تمام است کے فیم اور ادراک سے بالا اور برتر ہوتا ہے۔ است کے تمام فقہاء اور مجتدین نے مل کرجو شریعت کے احکام کو سمجھا ہے حضرت عیلی علیہ السلام کا تما فیم و اوراک بڑارال بڑار ورجہ اس سے بلند اور برتر ہوگا۔ نبی کی قوت قدسیہ بنزلہ آفاب کے ہے اور فقہاء اور ائمہ اجتماد کی قوت ادر اکب ساروں کے ہے۔

طريقنه سوم

مافظ ذہی اور مافظ کی فرائے ہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلام باوجود نی ہونے کے محابی بھی ہیں۔ حضرت عیلی فات سے پہلے نی اکرم مستفری ہیں۔ کو دیکھا۔ علاوہ شب معراج کے بار بار نی اکرم مستفری ہیں ہے۔ بات کرنا روایات سے فابت سے۔ پس جس طرح محابہ کرام کو حضور مستفری ہے۔ بلاواسلہ آپ کی شریعت کا علم حاصل ہوا ای طرح اگر حضرت عیلی علیہ السلام کو حضور پر نور اگی شریعت کا علم حضور سے بلاواسلہ ہوا ہو تو کوئی مستعبد نہیں۔ خصوصا جب کہ مضور سے خوایا کہ میرے اور ابن مربم کے درمیان کوئی نی اور احادیث میں ہے کہ حضور اپنے فرمایا کہ میرے اور ابن مربم کے درمیان کوئی نی اور کوئی رسول نہیں وہ میرے بعد میری امت میں میرے خلیفہ ہوں گے۔ اور خاہر ہے جب کہ عنور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے۔ اور خاہر ہے جب کی علیہ السلام حضور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے۔ اور خاہر ہے جب کی غلید السلام حضور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے۔ و ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفری ہوں گے۔ و ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے۔ و ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفری است میں میرے خلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ حسیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفری السلام حضور پر نور مستفری السلام حضور پر نور مستفری السلام حسور پر نور مستفری السلام حضور پر نور مستفری الیار کے خلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ کیا کہ کوئی کی شریعت سے واقف ہوں گے۔

(۱) روی ابن عساکر عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا ان ابن مریم لیس بینی و بینه نبی ولا رسول الا انه خلیفتی فی امتی بعدی (کزافی الاعلام ص ۱۲۱ ج ۱ من الحادی ۱۲)

حافظ ذہی فرماتے میں کہ عیلی علیہ السلام نی بھی میں اور محالی بھی۔ اور صور معالی بھی۔ اور صور معتق میں معالیہ میں معالیہ میں سب سے اخیر میں معارت عیلی کی وفات موگ ۔ باتی تمام محابہ معرت عیلی سے پہلے کزر محے۔

(كذافي الاعلام من ١٦١ ج م من الحادي)

طريقه چهارم

حفرت عینی علیہ السلام نزول کے بعد روحانی طور پر آل حضرت سین المیں کے اور جس چزکی ضرورت ہوگی وہ براہ راست بالشافہ حضور سین میں ہے دریافت فرمالیں گے۔

احادیث محید سے قابت ہے کہ نی اکرم متن کا اپنی حیات مبار کہ بی حضرات انبیاء مابقین علیم السلام کی ارواح طیبہ سے طاقات فرماتے تھے۔ کمہ کرمہ سے جب معراج کے لیے براق پر روانہ ہوئے قو راستہ بیں معزت ابراہیم اور معزت میں علیم السلام سے ملاقات ہوئی۔ ان معزات نے مضور متن کا اور حضور متن کا بیا اور حضور کے کہا اور حضور کے ملام کا جواب دیا۔ ایک مرتبہ حضور متن کی کا خواف کرتے دیکھا اور مولی علیہ السلام کو بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا اور مولی علیہ السلام کو قرمیں نماز پڑھے دیکھا۔

پس جس طرح نی اکرم مستفاد اس عالم میں تشریف فرما سے اور معرت موی اور معرت عینی طبعها السلام عالم برزخ میں سے اور ملاقات ہوتی ری اور سلام و کلام ہوتا رہا۔ حضور مستفلی این شب اسراء میں بیت المقدس میں امات فرمائی اور تمام انبیاء ملیم السلام نے حضور مستفلی کی اقتداء کی ای طرح اس کا برعس بھی ممکن ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام زول کے بعد اس عالم

میں تشریف فرما موں اور حضور پر نور مستن الم اللہ عالم بزخ میں موں آور طرفین میں ملاقات ہو سکے۔ ملاقات ہوسکے اور افاضہ اور استفاضہ کاسلسلہ جاری رہ سکے۔

وان جماعة من المة الشريعة نصوا على ان من كرامة الولى انه يرى النبى صلى الله عليه وسلم ويجتمع به فى اليقظة و ياخذ عنه ماقسم له من المعارف و المواهب و ممن نص على ذلك من المة الشافيعة الغزالي و البارزي و التاج السبكي و العفيف اليافعي و من اليمة المالكية القرطبي و ابن ابي جمرة وابن الحاج في المدخل و قد حكى عن بعض الاولياء انه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثا فقال له الولي هذا النبي صلى الله عليه وسلم الفقيهه و من اين لك هذا فقال له الولي هذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف على رائسك يقول انى لم اقل هذا النبي صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلي لوحجبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلي لوحجبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلي لوحجبت عن النبي صلى الله عليه وسلم طرفة عين ماعدت نفسي مع المسلمين

فاذا كان هذا حال الاولياء مع النبى صلى الله عليه وسلم فعيسلى النبى صلى الله عليه وسلم الولى بذالك ان يجتمع به وياخذ عنه ما اراد من احكام شريعة من غير احتياج الى اجتهاد ولا تقليد الحفاظ (كذاني الام مي ١٦٣ ع من الحادي)

رجہ = اور ائمہ شریعت کی ایک جماعت نے اس امر کی تفریح کی ہے کہ
ولی کی کرامات میں سے یہ ہے کہ وہ طالات بیداری میں نبی کریم
میٹر کرامات میں سے یہ ہے کہ وہ طالات بیداری میں نبی کریم
میٹر کرتا ہے اور آپ سے علوم و معارف میں سے جو اس کے لیے
مقدر ہے حاصل کرتا ہے اور ائمہ شافعیہ میں سے امام غزائی اور بارزی اور تاج اور ائمہ شافعیہ میں سے امام غزائی اور بارزی اور تاج اور ائمہ ما لیہ میں سے قرطبی اور تاج اور این حاج نے مرحل میں تصریح کی ہے۔ اور بعض اولیاء

ے منقول ہے کہ وہ کی فقیہ کی مجلس میں تشریف لے گئے۔ ان سے
اس فقیہ لے کوئی مدیث روایت کی او ان ولی لے یہ فرمایا کہ یہ مدیث و
باطل ہے۔ و فقیہ نے فرمایا کہ کیسے؟ انہوں نے کما کہ دیکھتے یہ نبی کریم
اس مدیث کو نہیں کما اور ان فقیہ کو بھی کشوف ہوا اور انہوں نے
اس مدیث کو نہیں کما اور ان فقیہ کو بھی کشوف ہوا اور انہوں نے
بھی نبی اگرم مشتفظ ہے کی بھالت بیداری اپی آ تھوں سے زیارت کی۔
اور شخ ابوالحن شاذلی فرماتے ہیں کہ اگر میں ایک پلک جمیکنے کی مقدار
بھی حضور مشتفظ ہے کی زیارت سے تجاب میں رہوں تو میں اپنے کو
مسلمان نہ سمجموں۔ لی جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتفظ ہے کہ ساتھ
مسلمان نہ سمجموں۔ لی جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتفظ ہے کہ ساتھ
مسلمان نہ سمجموں۔ کی جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتفظ ہے کہ ساتھ
مسلمان نہ سمجموں۔ کی جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتفظ ہے کہ ساتھ
مسلمان نہ سمجموں۔ کی جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتفظ ہے کہ ساتھ
مسلمان نہ سمجموں۔ کبی جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتفظ ہے کہ ساتھ
مسلمان نہ سمجموں کے اور آپ کو کمی اجتماد یا حفاظ مدیث کی تقلید کی
ماجت نہ ہوگی۔

سوال سوم اور اس کاجواب

کیا خعرت عیلی علیه السلام پر وحی نازل ہوگی اور وحی کس فتم کی ہوگ۔ وحی نبوت ہوگی یا وحی الهام؟

جواب میہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پر وحی نبوت کا نزول ہو گا۔ مند احمد اور صحح مسلم اور سنن ابی داؤد اور ترزی اور نسائی میں نواس بن سمعان کی حدیث میں ہے:

كذلكاوحى الله الى عيسلى بن مريم الى قد اخرجت عبادا من عبادى لابدان لهم بقتا لهم فخرج عبادى الى الطور فيبعث الله يا جوج و ماجوج - الحديث

ترجم = حطرت عیلی علیه السلام ی طرف الله تعالی ی وی آے گی که تم

مسلمان کو لے کر کوہ طور پر چلے جاؤ۔

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نزول کے بعد وی کا نزول ہو گا۔ اور لوگوں میں جو یہ مشہور ہے کہ حضور متران اللہ کا بعد جریل امین زمین پر نہیں آئیں گے یہ بالکل ہے اصل ہے۔ شب قدر میں طائیکہ اور جریل امین کا زمین پر اثرنا قرآن اور مدیث سے ثابت ہے تنزل الملئکة والروح فیہا بافن ربھم من کل امر سلم هیسی حنی مطلع الفجر ن مدیث میں ہے کہ جنب کو حالت جنابت میں بغیر وضو کے نہ سونا چاہیے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ جریل امین اس کی موت جنابت میں بغیر وضو کے نہ سونا چاہیے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ جریل امین اس کی موت کے وقت مومن کے پاس فرشتے اور جریل امین صافر ہوتے ہیں آگر مرتے وقت وہ باوضو ہو۔

وقد زعم زاعم ان عيسى بن مريم اذا نزل لا يوحى اليه وحيا حقيقيا بل وحى الهام و هذا القول ساقط مهمل لامرين احدهما منابذته للحديث المذكور و الثانى ان ماتوهمه هذا الزاعم من تعذ رالوحى الحقيقى فاسد لان عيسى عليه السلام بنى فاى مانع النه (كذاني الاعلام من ١٦٥ ح من الحادي)

رجہ = یعنی جم محض نے نیہ گمان کیا کہ عیلی علیہ السلام پر حقیقی وجی کا نزول نہ ہوگا بلکہ وجی المام ہوگی ہے ذعم فاسد اور مہمل ہے۔ اول تو اس حدیث صحح کے خلاف ہے جو بیان کر چکے۔ دوم یہ کہ عیلی علیہ السلام اللہ کے نبی اور رسول ہیں اور نبی سے وصف نبوت کبھی ذاکل نہیں ہو سکتا۔ (واللہ اعلم)

ظهورمهدي

"مدی" لفت میں ہدایت یافتہ مخص کو کہتے ہیں۔ معنی لغوی کے لحاظ سے ہر ہدایت یافتہ مخص کو مهدی کمہ سکتے ہیں۔ لیکن احادیث میں جس مهدی کا ذکر آیا ہے اس سے ایک خاص محض مراد ہیں جو اخیر زمانہ میں عیلی علیہ السلام سے پہلے

ظاہر ہوں گے۔

ظہور مہدی کے بارہ میں اعادیث اور روایات اس درجہ کشت کے ساتھ آئی ہیں کہ درجہ تواتر کو پیٹی ہیں اور اس ورجہ صراحت اور وضاحت کے ساتھ آئی ہیں کہ ان میں ذرہ برابر اشباہ کی مخبائش نہیں۔ مثلا الم مہدی کا کیا نام ہوگا۔ ان کا حلیہ کیا ہوگا ان کی جائے ولادت کماں ہوگی اور جائے ہجرت اور جائے وفات کماں ہوگی اور جائے ہجرت ان کے ہاتھ پر کماں ہوگی اور بائے مرہوگی اپنی زندگی میں کیا کیا کریں گے اول بیعت ان کے ہاتھ پر کماں ہوگی اور کتنی مدت تک ان کی سلطنت اور فرماں روائی رہے گی وغیرہ وغیرہ خرض یہ کہ تفصیل کے ساتھ ان کی علامتیں اعادیث میں نہ کور ہیں۔

تقریا" حدیث کی ہرکتاب میں امام مدی کے بارے میں جو روایتیں آئی
ہیں وہ ایک متعقل باب میں درج ہیں۔ میخ جلال الدین سیوطی نے امام ممدی کے
بارے میں ایک متعقل رسالہ لکھا ہے جس میں ان تمام احادیث کو جمع کیا ہے کہ جو
امام ممدی کے بارے میں آئی ہیں العرف الوردی فی اخبار المهدی (جو چھپ
چکا ہے) علامہ سفار بی نے شرح عقید و سفار یہنیہ میں ان تمام احادیث کی تلخیص
کی ہے اور ان کو خاص تر تیب سے بیان کیا ہے۔ (حفرات اہل علم شرح عقید و سفار یہ بدیہ میں کیا ہے۔ کی مراجعت کریں۔)

صدیث میں ہے کہ مدی موجود اولاد فاطمہ سے ہوں گے قال رسول اللہ صلی الله علیه وسلم المهدی من عنرتی من اولاد فاطمة (رواه ابوداؤد) اور امام مدی کے آل رسول اور اولاد فاطمہ سے ہوئے کے بارے میں روایات اس ورجہ کیر ہیں کہ ورجہ تواتر تک پیچ جاتی بیں۔ (شرع عقید و سفارینیه ص ۲۹ ع)

صدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا اس وقت

تک ختم نہ ہوگی جب تک میرے الل بیت میں سے ایک مخص عرب کا

مالک نہ ہو جائے۔ اس کا نام میرے نام اور اس کے باپ کا نام میرے

باپ کا نام ہوگا۔ (رواہ ابوداؤد والترذی)

- س۔ صدیث میں ہے ان کی بیشانی کشادہ اور ان کی ناک اوپر سے پھھ اٹھی موئی اور چ میں سے کمی قدر جیٹی ہوگ۔ (راواہ ابواؤر)
- س- صدیث میں ہے کہ ان کے ہاتھ پر بیعت مکہ معظمہ میں مقام ابراہیم اور جراسوو کے ورمیان ہوگی۔ (ابوواؤو والترندی)
- ۵۔ . حدیث میں ہے کہ امام ممدی ظیفہ ہونے کے بعد تمام روئے زمین کو عدل اور انساف سے بھر ویں گے جس طرح وہ پہلے ظلم اور ستم سے بھری ہوگی۔
- ۱۷۔ حدیث میں ہے کہ جب امام ممدی مدینہ سے مکہ آئیں گے تو لوگ ان
 کو پچان کر ان سے بیعت کریں گے اور اپنا باوشاہ بنا ویں گے اور اس
 وقت غیب سے یہ آواز آئے گی۔

هذاخليفة الله المهدى فاسمعواله واطيعوا

ترجہ = خدا تعالی کا خلیفہ مدی سے اس کے تھم سنوادر اس کی اطاعت کرو۔

اور بے جمار روایات سے امام ممدی کا کافروں پر جماد کرنا اور روئے زمین کا بادشاہ ہونا ثابت ہے۔

ناظرين غور كريس

کہ مرزا صاحب میں امام مہدی کی صفات کا کوئی شمہ بھی تو ہونا چاہیے جب بی تو وعوائے مہدویت چیاں ہو سکے گا۔ ورنہ صفات تو ہوں کافروں اور عمراہوں کی اور وعویٰ ہو مہدی ہونے کا۔

ع این خیال است و محال است و جنوں

ایک ضروری تنبیهه

کتب مدیث میں سے صبح بخاری اور صبح مسلم 'امام مهدی کے ذکر سے خال ہیں۔ لیکن دیگر کتب معترہ میں خلور مهدی کی روایتیں اس قدر کثیر ہیں کہ

محدثین نے ان کا تواتر تعلیم کیا ہے۔ اور یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ بخاری اور مسلم نے اسلام علی معاری اور مسلم نے اسلام میں کی مدیث کا نہ ہونا اس کے فیر معتبر ہونے کی دلیل نہیں۔ مند احمد اور سنن الی واؤد اور ترندی وغیرہ میں صدیا اور بڑارہا ایسی روایتیں ہیں جو بخاری اور مسلم میں نہیں۔

حضرت عیسلی علیه السلام اور امام مهدی دو هخص بین

ظمور مهدی اور نزول عینی علیہ السلام کے بارے میں جو احادیث آئی ہیں ان سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عینی بن حریم اور امام مهدی دو فض علیحدہ علیحدہ میں۔ عمد محابہ و آبھین سے لے کر اس دفت تک کوئی اس کا قائل نہیں ہواکہ نازل ہونے والا مهدی ایک ہی صحص ہوگا۔

صرف مرزائے قادیان کہتا ہے کہ میں ہی تعینی ہوں اور میں ہی مدی ہوں اور پھر اس کے ساتھ سے بھی دعویٰ ہے کہ میں کرشن مہاراج بھی ہوں اور آریوں کا بادشاہ بھی ہوں اور جراسود بھی ہوں اور بیت اللہ بھی ہوں اور حالمہ بھی ہوں اور پھرخود ہی مولود ہوں۔ سب بچھ ہوں سے محر مسلمان نہیں۔

یہ مرزائے قادیان کا ہمیان ہے۔ جس کا بی جاہے اس پر ایمان لائے اور جس کا بی جاہے اس کا کفر کرے۔ امنت باللّه و کفرت بالطاغوت ومن یکفر بالطاغوت اللہ

احادیث نبویہ سے یہ امرروز روش کی طرح واضح ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام اور امام ممدی ود الگ الگ هخصیتیں ہیں۔

حطرت عیلی بن مریم اللہ کے نبی اور رسول ہیں۔ اور امام ممدی امت محدید کے آخری خلیفہ راشد ہیں جن کا رتبہ جمهور علاء کے زویک ابو برا اور عمر خلفائے راشدین کے بعد ہے امت ہیں۔ امت محدید میں سے صرف ابن سرین کو تروو ہے کہ امام ممدی کا رتبہ ابو برا و عمر کے برابر ہے یا ان سے براھ کر ہے۔ شرح عقید اَ سفار دنیہ می اماح ۲ میں شخ جال برابر ہے یا ان سے براھ کر ہے۔ شرح عقید اَ سفار دنیہ میں ۱۸ ج ۲ میں شخ جال

الدین سیولی فرائے ہیں۔ احادیث محید اور اجماع امت سے یمی قابت ہے کہ انبیاء اور مرسلین ملیم السلام کے بعد مرتبہ ابوبر اور عراکا ہے۔

(العرف الوروي ص 22 ج م من الحاوي)-

حفرت عینی علیہ السلام مریم بنول کے بطن سے بغیر باپ کے نفخه جرکی سے بی اکرم مشکر کا بھی پدا جرکی سے بی اکرم مشکر کا بھی ہدا ہوئے اور امام ممدی آل رسول سے بیں قیامت کے قریب مدید منورہ بیں پیدا ہوں گے۔ والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہوگا۔ اب صاف ظاہر ہے کہ عینی بن مریم اور ممدی ایک مخص نہیں بلکہ دو مخص بیں۔

اطاویث متواترہ سے یہ خابت ہے کہ الم مدی کا ظہور پہلے ہوگا اور الم مدی روئے دین کے۔ اس کے بعد المام مدی روئے اس کے بعد حصرت عینی علیہ السلام کا نزول ہوگا۔ حضرت عینی علیہ السلام کا نزول ہوگا۔ حضرت عینی علیہ السلام نازل ہوئے۔ کہ بعدالم مدی کے طرز عمل اور طرز حکومت کو برقرار رکھیں کے۔

(كذاتي الاعلام بحكم عيني عليه السلام ص ١٦٢ ج من الحادي)

اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام اور امام ممدی دو علیمدہ فض ہیں۔

حعرت علی کرم اللہ وجہ سے منقول ہے کہ امام ممدی مدینہ منورہ میں پیدا ہوں گے۔ مدینہ منورہ ان کا مولد جائے ولادت ہوگا اور مماجر (جائے ہجرت) بیت المقدس ہوگا۔

(العرف الوروي م ٣٧ ج ٢ من الحاوي)

اور بیت المقدس بی میں امام مهدی وفات پائیں سے اور وہیں مدفون ہوں سے۔ اور حضرت عینی علیہ السلام امام مهدی کی نماز جنازہ پڑھائیں سے اور حضرت عینی علیہ السلام امام مهدی کے ایک عرصہ بعد وفات پائیں کے اور مدینہ منورہ میں روضہ اقدس میں مدفون ہوں گے۔

(شرح عقيده سفار ياتيه من ٨١ ج ٢)

امادیث میں ہے کہ امام مہدی ومثن کی جامع مجد میں صبح کی نماز کے
لیے سلی پر کھڑے ہوں کے ایکایک منارہ شرقی پر عینی علیہ السلام کا زول
ہو گا۔ امام مہدی حضرت عینیٰ کو دیکھ کر مصلے سے ہٹ جائیں کے اور
عرض کریں گے کہ اے نی اللہ آپ امامت فرمائیں۔ حضرت عینیٰ
فرمائیں گے کہ نمیں تم بی نماز پڑھاؤ یہ اقامت تمارے لیے کی گئ۔
امام مہدی نماز پڑھائیں گے اور حضرت عینی افتداء فرمائیں گے آکہ
مطوم ہو جائے کہ رسول ہونے کی حیثیت سے نازل نمیں ہوئے بلکہ
امت محریہ کے آلی اور مجدو ہونے کی حیثیت سے تازل نمیں ہوئے بلکہ

(العرف الوروي من ۸۴ ج ۲ و من ۲۵ ج ۲ و شرح العقيدة السفار يتنيه من ۸۳ ج ۲-)

۔ حطرت عینی علیہ السلام بنزلہ امیر کے بول کے اور امام ممدی بنزلہ وزیر کے بول کے اور وونوں کے مطورے سے تمام کام انجام پائیں گے۔

(شرح عقيد وَ سفار ماتيه من ٩١ ج ٢ و من ٩٢)-

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

ایک مدیث میں آیا ہے کہ:

لامهدی الاعیسئی بن مریم دونمیں ہے کوئی مہدی گرعیئی بن مریم" اس مدیث سے بظاہر معلوم ہو آ ہے کہ مہدی اور عینی دونوں ایک بی مخض ہیں۔

جواب

یہ ہے کہ اول تو یہ حدیث میج نہیں محد قین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف اور غیرمتندہے۔ قال الحافظ العسقلاني- قال ابوالحسن الخسعي الآلدى في مناقب الامام الشافعي تواترت الاخبار بان المهدى من هذه الامة وان عيسلي يصلي خلفه ذكر ذلك ردالحديث الذي-

(افرج ابن ماج من الس و فيد لا مدى الاصلى فخ البارى ص ٣٥٨ ج١)
دوم يد كديد صديف ان ب شار احاديث محيد اور متواتره ك خلاف ب بن حريم اور امام مهدى كا دو هخص مونا آفآب كى طرح واضح ب--

اور آگر اس صدیث کو تموڑی دیر کے لیے صحیح تنکیم کر لیا جائے تو یہ کما جائے کہ حدیث کے معنی یہ ہے کہ اس وقت حضرت عیلی علیہ السلام بن مریم سے بردھ کر کوئی مخص ہدایت یافتہ نہ ہو گا۔ کیونکہ حضرت عیلی علیہ السلام نبی مرسل ہوں گے اور امام مهدی خلیفہ راشد ہوں گے نبی نہ ہوں گے۔ اور ظاہر ہے کہ غیر نبی کی ہدایت نبی اور رسول کی ہدایت سے افضل اور اکمل نہیں ہو سکتی۔ اس لیے کہ نبی کی ہدایت معصوم عن الحطا ہوتی ہے اور عصمت خاصہ انبیاء کا ہے اور اولیاء محفوظ ہوتے ہیں۔ جسے حدیث میں ہے۔

لافتی الاعلی "کوئی جوان شجاعت میں علی کرم اللہ وجہ کے برابر نہیں۔"

اور یہ معنی نہیں کہ ونیا میں سوائے علی کے کوئی جوان نہیں۔ اسی طرح اس مدی اس مدی ہوں ہے ہوں اس مدی اور اس مدی اور فی ہدایت یافتہ عصمت اور فضیلت اور علومنزلت میں عینی علیہ السلام بن مریم کے برابر نہیں

(كذاني العرف الوردي من ٨٥ ج ٢)

قال المناوى اخبار المهدى لا يعارضها خبر لامهدى الاعيسلى بن مريم لان المرادبه كما قال القرطبى لامهدى كاملا معصوما الاعيسلى مريم لان المرادبه كما قال القرطبى لامهدى كاملا معصوما الاعيسلى (كذاني فين التدر م ٢٤٩٥)

قال القرطبي و يحتمل ان يكون قوله عليه السلام و لامهدي

الاعيساى اى لا مهدى كاملا معصوما الاعيساى قال و على هذا تجتمع الاحاديث و يرفع التعارض وقال ابن كثير هذا الحديث فيما يظهر لى ببادى الراى مخالف للاحايث الواردة فى اثبات مهدى غير عيسلى بن مريم و عند التامل لاينا فيهابل يكون المراد من ذلك ان المهدى حق المهدى هو عيسلى و لا ينفى ذلك ان يكون غيره مهديا ايضا - اتتهى المهدى هو عيسلى و لا ينفى ذلك ان يكون غيره مهديا ايضا - اتتهى (العرف الوردى م 21 ح ٢)

مرزا کامیدی ہوتا محال ہے

اس کیے کہ مہدی کی جو علامتیں احادیث میں ندکور ہیں وہ مرزا میں قطعا" نتوو ہیں۔

- ا۔ ۔ ۔ امام مہدی امام حسن بن علی کی اولاد سے ہوں سے اور مرزا مثل اور پیمان تھا'سید نہ تھا۔
- ۱۱ مدی کا نام محمد اور والد کا نام عبدالله اور والده کا نام آمنه ہوگا
 اور مرزا کا نام فلام احمد اور باپ کا نام فلام مرتعنی اور مال کا نام چراخ بی
 بی تھا۔
- س۔ امام مهدی مدیند منورہ بیں پیدا ہوں گے اور پھر مکہ آئیں گے۔ مرزا صاحب نے بھی مکہ اور مدینہ کی شکل بھی نہیں دیکھی ان کو بھین تھا کہ مکہ اور مدینہ کی شکل بھی نہیں دیکھی ان کو بھین تھا کہ مکہ اور مدینہ بین اسلامی حکومت ہے۔ وہاں سیلمہ بخاب کے ساتھ وی معالمہ ہوگا جو بمامہ کے مسیلم کذاب کے ساتھ ہوا تھا۔ جیسا کہ مرزا صاحب کی تحریروں سے فاہر ہوتا ہے۔ اور ای وجہ سے مرزا صاحب جج بہت اللہ اور زیارت مدینہ بھی نہ کر سکے۔
- ۳۔ امام مدی روئے زمین کے باوشاہ ہوں گے اور دنیا کو عدل اور انساف سے بحر دیں گے۔ اور مرزا صاحب تو اپنے پورے گاؤں (تاویان) کے بھی چود هری نہ تھے۔ جب بھی زمین کا کوئی جھڑا چیش آیا

تو گرداس پور کی کچری میں جا کر استفاشہ کرتے۔ خود فیصلہ نہیں کر سکتے تھے در نہ گرفتار ہو جاتے۔

امام ممدی ملک شام میں جاکر دجال کے لئکر سے جماد و قال کریں گے
اس وقت دجال کے ساتھ ستر ہزار یہودیوں کا لئکر ہو گا۔ امام ممدی اس
وقت مسلمانوں کی فوج بنائیں مے اور دمفق کو فوجی مرکز بنائیں مے۔
مرزا صاحب نے دجال کے کس لئکر سے جماد و قال کیا؟ اور دمفق اور
بیت المقدس کا دیکھنا بھی نصیب نہیں ہوا۔

اس کے علاوہ احادیث نبویہ میں امام مهدی کے متعلق اور بھی بہت ہے امور ندکور میں جن میں سے کوئی بھی مرزا صاحب پر منطبق نہیں۔

امام ربانی مجع مجدد الف ان رحمد الله تعالی این ایک طویل کمتوب میں تحرر فرماتے ہیں جس کا بلغد ترجمہ بدیہ نا ظرین ہے۔

"قیامت کی علامتیں جن کی نبست مجر صادق علیہ العلوۃ و السلام نے نبر وی ہے مب حق ہیں۔ ان میں کی کا خلاف نہیں۔ یعنی آفاب عادت کے برخلاف مغرب کی طرف سے طلوع کرے گا۔ حضرت مہدی علیہ الرضوان فلا ہر ہوں گے حضرت عبی علیہ العلوۃ والسلام نزول فرمائیں گے۔ دجال نکل آئے گا اور یاجوج و ماجوج فلا ہر ہوں گے۔ دابد الارض نکلے گا۔ اور وحوال جو آسان سے پیدا ہو گا وہ تمام لوگوں کو محبرلے گا اور ورد ناک عذاب دے گا اور لوگ بے قرار ہو کر کمیں گے اے ہمارے پروردگار اس عذاب سے ہم کو دور کر ہم ایمان لائے۔ اور انجر کی علامت وہ آگ ہے۔ جو عدن سے نکلے گی۔ بعض ناوان گمان کرتے ہیں کہ جس کی علامت وہ آگ ہے۔ جو عدن سے نکلے گی۔ بعض ناوان گمان کرتے ہیں کہ جس فضص نے اہل ہند میں مہدی ہونے کا وعویٰ کیا تھا وہی مہدی موعوہ ہوا ہے ہیں ان کے گمان میں مہدی گزر چکا ہے اور فوت ہو گیا ہے اور اس کی قبر کا پہ وسیت ہیں کہ فراء میں ہے۔ احادیث صحیحہ جو حد شرت بلکہ حد تواتر تک بی چی ہیں ان لوگوں کی تحقید محض علامتیں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ کی بیان فرمائی ہیں ان لوگوں کے متحقد محض علامتیں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ کی بیان فرمائی ہیں ان لوگوں کے متحقد محض

کے حق میں مفتود ہیں۔ احادیث نبوی منتفظ میں آیا ہے کہ مہدی موعود آئیں کے ان کے سربر اہر ہو گا۔ اس اہر میں ایک فرشتہ ہو گا جو پکار کر کے گا یہ مخص مدی ہے اس کی متابعت کرو۔ نیز رسول اللہ مستفی اللہ نے فرمایا ہے کہ تمام زین کے مالک چار محض ہوئے ہیں۔ جن میں سے ود مومن ہیں ود کافر۔ ذوالقرنین اور سلیمان مومنوں میں سے ہیں اور نمرود و بخت نصر کافروں میں سے اس زمین کا بانچوال مالک میرے اہل بیت سے ایک محص ہو گا۔ بینی مدی علیہ الرضوان۔ نیز رسول الله مَتَنْ الله عَمَانِي فِي اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ تعالى ميرے ابل بیت میں سے ایک محض کو معوث نہ فرائے گا۔ اس کا نام میرے نام کے موافق اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہو گا۔ زین کو جو رو ظلم کی بجائے عدل و انساف سے ہر کروے گا۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ اصحاب كف حفرت مدى كے مدوكار موں محراور حفرت عيني عليه السلام ان كے زمانه میں نزول فرمائیں گے۔ اور وجال کے قتل کرنے میں ان کے ساتھ موافقت کریں گے۔ اوران کی سلطنت کے زمانہ میں زمانہ کی عادت اور نجومیوں کے حماب کے برخلاف ماہ رمضان کی چود هویں تاریخ کو سورج ممن اول ماہ میں جاند ممن لکے گا۔ نظر انساف سے دیکھنا چاہیے کہ یہ علامتیں اس مردہ محض میں موجود تھیں یا نہیں۔ اور بھی بہت سی علامتیں ہیں جو مخبرصادق علیہ السلوۃ والسلام نے فرمائی ہیں۔

بیخ ابن جرر رحمته الله علیه نے مهدی منتظری علامات میں ایک رساله لکھا ہے جس میں دو سو تک علامتیں لکھی جیں۔ بری نادانی اور جمالت کی بات ہے کے ممدی موعود کا حال واضح ہونے کے باوجود لوگ مراہ ہو رہے ہیں هد اهم الله سبحانه اللی سواء الصراط (الله تعالی ان کو سیدھے رائے کی ہدایت دے)"

(منتول از ترجمه کمتوبات ص ۲۲۰ دفتر دوم کمتوب نبر ۱۷)

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيد ناو مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين

(۲۰ جمادی الثانيه ۱۳۷۳ ه يوم چهارم شنبه جامعه اشرفيد لامور)





بم الله الرحن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و العاقبة للمتقين و الصلوة والسلام على خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و ازواجه و ذرياته الجمعين وعلينا معهم يالرحم الراحمين

أمالعد

امت محریہ علی صاحبا الف الف صلوة و الف الف تحیتہ کا اس پر اجماع ہے۔ کہ حضرت عیلی علیہ السلام اسی بدن کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھا لیے گئے۔ اور قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے۔ جیسا کہ احادیث محیحہ اور مریحہ اور متواترہ سے ثابت ہے اس وقت اس مخضر رسالہ میں حضرت می بن مریم ملیمی العلوة والسلام کے رفع الی الماء اور زول کے پچھ اسرار و تھم بیان کرنا مقصوو ہے۔ ناکہ اہل ایمان کے ایمان میں زیادتی ہو۔ اور اہل علم کے لیے موجب بعیرت ہو۔ اور اہل علم کے لیے موجب بعیرت ہو۔ اور اہل منالات کے لیے سبب ہو۔ اور اہل تذبذب کے لیے باعث طمانیت ہو اور اہل منالات کے لیے سبب بدایت ہو۔ حق تعالی شانہ اپنے فضل و کرم سے اس رسالہ کو قبول فرمائے۔ ربنا تقبل منا انک انت السمیع العلیم و تب علینا انک انت النواب الرحیم اور اس رسالہ کا نام "لطا نف الحکم فی اسرار زول سیدنا عیلی بن مریم" ملی اللہ تعالی علیہ و علی نینا و بارک و سلم تجویز کرتا ہوں اور اللہ کے نام سے مقصود کو شروع کرتا ہوں۔

بم الله الرحن الرحيم

سنت النی اس طرح جاری ہے۔ کہ ہر محض کے ساتھ اس کی استعداد اور اصل فطرت کے مناسب معالمہ کیا جائے۔ اور مقتفائے حکمت بھی میں ہے۔ اب و کھنا یہ ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام کی فطرت عام بنی آوم کی طرح ہے۔ یا اس ے جدا اور متاز ہے۔ قرآن کریم نے کسی نی کی فطرت کو بیان نسی کیا۔ قرآن كريم نے صرف دو پيغبرول كى فطرت بيان كى ہے۔ ايك حضرت آدم عليه السلام كى اور وو سرے حضرت میے بن مریم علیما السلام کی' جیساکہ آل عمران اور سورہ مریم میں بالتفصیل ندکور ہے۔ چنخ اکبر فرماتے ہیں۔ حق تعالی شانہ نے وائرہ نبوت کو آوم علیہ السلام سے شروع فرمایا۔ اور اس وائرہ کو حضرت عیسی علیہ السلام پر تختم فرمایا۔ اور نبی اکرم سرور عالم محمد رسول الله کھٹی کا بھاتھ کی ذات بابرکات کو دائرہ نبوت کے تمام خطوط کا منتنی اور مرکزی نقطہ بنایا' نبوت کے لیے یہ ضروری ہے۔ کہ صاحب نبوت مرد ہو عورت نبی نہیں ہو سکتی۔ لقولہ تعالے۔ و مالر سلنا من قبلک الارجالا۔ یعنی اور نہیں بھیج ہم نے پہلے تھ سے گر مرو۔ اس لیے دائرہ نبوت کو مرو سے شروع کیا اور نقل مرو سے فقل عورت کو پیدا کیا لینی حضرت آدم علیہ السلام سے حطرت حواکو پیداکیا اور جب دائرہ نبوت کو ختم کیا تو فقط عورت سے فقط مرد کو پیدا کیا لین حفرت مریم سے حضرت عیلی کو بغیر باپ کے پیدا کیا ماکہ دائرہ نبوت کی برایت و نیابت دونول مناسب رین - کما قال تعالی ان مشل عیسلی عندالله كمثل آدم اور الله ك زريك عيلى عليه السلام كى شان آدم عليه السلام جيسى ب نیز حفرت آدم علیہ السلام کے خمیر میں مثل شامل تھی اس لیے ان کو آسان سے زمین پر انارا ادر حضرت عینی علیه السلام نفخه جرائیل سے پیدا ہوئ اس لیے ان كو زمين سے آسان پر اشايا۔ جس طرح ان مثل عيسلى عندالله كمثل آدم " الله تعالی کے زردیک عیسیٰ علیہ السلام کی شان آدم علیہ السلام جیسی ہے۔" نیز حفرت آدم کے خیر میں مٹی شامل نتی۔ اس لیے ان کو آسان سے زمین پر آبارا۔ اور حفرت میلی نفختہ جرکیل سے پیدا ہوئے۔ اس لیے ان کو زمین سے آسان پر اٹھایا۔

ان مثل عیسنی عندالله کمثل آدم ترجم = الله تعالی کے نزدیک عینی کی شان آدم مجیسی ہے خوب صاوق آیا۔

آیات قرآنیہ اور احادیث نہیہ سے یہ امر روز روش کی طرح واضح ہے
کہ حضرت میلی علیہ السلام نفخه جرئیل سے پیدا ہوئے۔ جسمانی حیثیت سے
حضرت میل کا تعلق حضرت مریم سے ہاور روحانی حیثیت سے افضل المدانکة
المقربین لین جرئیل ابن سے ہے۔ صورت اگرچہ آپ کی بشری اور انسانی ہے۔
مرآب کی فطرت اور اصلی حیقت کلی اور جرئیل ہے۔

محر آپ کی نظرت اور اصلی حقیقت مکی اور جرئیل ہے۔ محت آدم لیک معنی جرئیل ا رستہ از جملہ ہوا وقال و قبل

ادراى بار آپ كو كلمة القاها الع مريم وروح منه

ترجمہ = مینی ایک کلمہ اور روح میں فدا تعالی کی طرف سے جن کو مریم " کی طرف ڈالا کیا۔

فرمایا کہ جس طرح کلمہ میں ایک لطیف متی متور ہوتے ہیں۔ ای طرح جناب میج کے جم مبارک میں ایک نمایت لطیف شی لیمنی حقیت ملکیہ مستور اور حمیٰ ہے۔

نقا دست ہر سلم من زین کیب فرد ہشت ہر عارض ولفریب معانیست در زیر حرف سیاہ چودر پردہ معثوق و در منخ ماہ اور چونکہ آپ کو حق تعالی نے فرمایا روح مندادر ردح کا خاصہ ہیہ ہے کہ جس شی ہے وہ بنتی ہے۔ اس کو زندہ کر دیتی ہے اس لیے آپ کو احیاء موتی

(معنی مرووں کو زندہ کرنے کا کام) اعجاز عطاکیا گیا۔ اور چو تکہ آپ کی ولاوت میں

نغی جبر کیل کو وظل تھا۔ کما قال تعالٰی فنفخنا فیمامن روحنا

ترجہ = ہم نے اس میں اپنی ایک خاص روح بذریعہ نغی جبر کیل پو گئی۔"

اس لیے فانفخ فیم فیم کون طیر اباذن اللّمہ

ترجہ = میں اس میں چو تک مار آ ہوں۔ پس وہ باؤن اللہ پرندہ ہو جا آ

ہے۔"کا مجزہ آپ کو ویا گیا۔

آمدم برسمطلب

پس جبکہ یہ ثابت ہو گیا کہ آپ کی اصلی فطرت مکی ہے اور آپ کا اصل تعلق جرئیل اور ملائیکہ مقربین سے ہے۔ اور وو سرا تعلق آپ کا معفرت مربم سے ہے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوا۔ کہ وونوں قتم کا تعلق معرض ظہور میں آئے اور پھھ حصہ حیات کا ملائیکہ مقربین کے ساتھ گزرے اور پھھ حصہ زندگی کا بی نوع انسان کے ساتھ۔

وستوریہ ہے کہ اگر ولاوت انقاقا " بجائے وطن اصلی کے وطن اقامت میں ہو جاتی ہے۔ تو چند روز کے بعد وطن اصلی میں بچہ کو ضرور لے جاتے ہیں۔ اگد وہ بچہ اپنے وطن اصلی کی زیارت سے محروم نہ رہے۔ اور چو تکہ جناب میح کی ولاوت نفخہ جرئیل سے ہوئی ہے۔ اس لیے اگر مقر طا کہ لینی شموات کو جناب میح کا وطن اصلی کما جائے تو پچھ فیر مناسب نہ ہوگا۔

محر جسمانی حیثیت سے موت طبی کا آنا ہمی لازی تھا۔ اس لیے آپ کے لیے نزول من السماء محلی اور نشبه بلے نزول من السماء محلی اور نشبه بالملائکه کی بناء پر تھا۔ اس لیے قبل الرفع آپ نے نکاح ہمی نہیں فرمایا۔ اس لیے کہ لمائیکہ میں طریق ازدواج نہیں۔

اور نزول چو تکه جسمانی اور بشری تعلق کی بناء پر ہو گا اس کیے بعد نزول

نکاح بھی فرمائیں گے۔ اور اولاو بھی ہوگی۔ اور وفات پاکر روضہ اقدس کے قریب دفن ہوں گے۔

اور چونکہ آپ کی ولادت نفخه جرئیل سے ہوئی اور حضرت جرئیل کا عروج اور زول قرآن میں ذکر کیا گیا ہے۔

کماقال الله تعالی تعرج الملئکة والروح ننزل الملکة و الروح ترجم = فرشته اور روح (جرئیل) آسان پر جاتے ہیں۔ فرشته اور روح (جرئیل) آسان پر سے اترتے ہیں۔

اس لیے مناسب ہوا کہ کم از کم ایک مرتبہ آپ کے لیے بھی عودج الی المماء اور نزول الی الارض ہو۔ آگہ آپ کی فطرت کا مکی ہونا اور نخی روح القدس سے پیدا ہونا اور عل جرئیل ہونا خوب عیاں ہو جائے ' بلکہ جس طرح رعزت جرئیل کو روح کما گیا ہی طرح جناب مسیح کو بھی روح کما گیا ہے قال تعالٰی کلمہ القاھا الی مریم و روح منه وہ ایک کلمہ بیں خدتحالی کی طرف سے جن کو مریم کی طرف ڈالا۔

پی جس طرح روح معنی جرئیل کے لیے عودج و نزول ثابت کیا گیا۔
اس طرح جناب مسے کے لیے بھی جو کہ خدا کی ایک خاص روح ہیں 'عروج و نزول
ہونا چاہیے۔ اور چونکہ حضرت مسے کو سرایا روح قرار دیا گیا اور یہ کما گیا کہ وہ
سرایا روح ہیں اور یہ نہیں کما گیا فیہ روح یعنی اس میں روح ہے اس لیے یمود
قل پر قادر نہیں ہوئے۔ اس لیے کہ روح کا قل کی طرح ممکن نہیں۔ نیز آپ کی
شان کلمة القاه اللی مریم ذکر کی گئی ہے۔ اور وو سری جگہ ارشاد ہے۔

اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه

ترجمہ = اس کی طرف کلمات طیبات چڑھتے ہیں۔ اور وہی عمل صالح کو بلند کرتا ہے۔

اس لیے آپ کا رفع الی السماء اور بھی مناسب ہوا۔ نیز خدا کا کلمہ کسی کے پست کسی سیت کرنے ہے۔ پست کرنے ہے۔

وجعل كلمة الذين كفر واالسفلى وكلمة الله هى العليا-ترجمه = اور خدا تعالى نے كافروں كے كلمه كو پست كر ديا اور خدا كاكلمه بلندى رہتا ہے-

اس لیے اللہ تعالی نے کلمتہ اللہ لینی عینی روح اللہ کو آسان پر اشا لیا۔
اور کافروں کا کلمہ لین وجال پت ہو گا لین قبل کیا جائے گا۔ اور چونکہ آپ کی
ولاوت کے وقت حضرت جرکیل بھی بھی ہوئے تھے۔ کما قال تعلی۔
فنمثل لھابشراسویا۔ اس لیے رفع الی الماء کے وقت ایک فض آپ کے ہم
شکل بنا کر صلیب وے ویا گیا۔ کما قال تعالیے۔ وماقتلوہ و ماصلبوہ ولکن
سشبہلھم

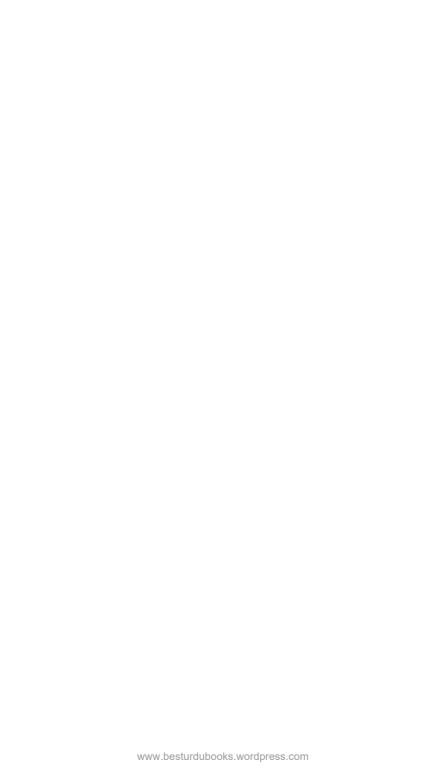
رجہ = بعنی اور (یمود نے) نہیں قتل کیا ان (عیلی) کو لیکن ان کے لیے شبیہ بنا دیا ممیا تھا۔

اور جس طرح ولادت کے وقت اختان ہوا تھا۔ کما قال تعالے فاختلف الاحزاب من بینهم

> ترجمہ = پس جماعتوں نے آپس میں اختلاف کیا۔ ای طرح رفع الی السماء کے وقت بھی اختلاف ہوا۔

وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه مالهم به من علم الا اتباع الطن وماقتلوميقينا بل فعه الله البه وكان الله عزيز احكيما- ترجم = جن لوكوں في حضرت ميح كے بارے ميں اختلاف كيا وہ شك ميں بين ان كو علم شيں محض اتباع عن ہے۔ حضرت ميح كو يقينا " قتل شين كيا بلكہ اللہ في ان كو افي طرف الما ليا اور بے شك اللہ عالب اور عمت والا ہے۔

جناب مسیح بن مریم کو نزول من السماء اور قتل دجال کے لیے خاص کیوں کیا گیا



کک شیطان زندہ ہے۔ اس وقت تک اس کے مقابلہ کے لیے طائیکہ کرام بھی زندہ بیں۔ جس طرح شیاطین کو ہر طرح کی تشکل اور تمثل کی اور عروج اور نزول کی اور شرق سے غرب تک ایک آن ہیں خطل ہونے کی طاقت عطاکی گئے۔ اس طرح بالقائل طائیکہ کرام کو بھی یہ تمام طاقتیں علی وجہ الاتم عطاکی گئیں۔ آگ تقائل کمل رہے۔ قلب انسانی کے ایک جانب اگر شیطان ہے۔ تو دو مری جانب اس کے مقائل ایک فرشتہ موجود ہے۔

شیطان اگر اس کو بھا آ ہے۔ تو فرشتہ اس کو ہدایت کی جانب بلا آ ہے۔
اور اس کے لیے دعا اور استغفار کر آ ہے۔ لیکن شیاطین اور ملائیکہ کرام کا یہ مقابلہ
ایک عرصہ تک پوشیدہ اور مخفی طور سے چانا رہا۔ اس کے بعد تحکمت النی اور مشیت خداوندی اس جانب متوجہ ہوئی کہ یہ مقابلہ کسی قدر معرض ظہور میں بھی آئے۔
مداوندی اس جانب متوجہ ہوئی کہ یہ مقابلہ کسی قدر معرض ظہور میں بھی آئے۔

چنانچہ اولا" ایمی ذات کو پیدا فرایا کہ جس کی حقیقت اور اصل فطرت شیطانی اور صورت اس کی جسائی اور انسانی ہے۔ لینی "مسیح دجال" جیسا کہ فتح الباری میں منقول ہے۔ کہ دجال دراصل شیطان ہے۔ لینی حقیقت اور فطرت اس کی شیطانی ہے۔ اور وہ ایک جزیرہ میں محبوس ہے کہ شیطانی ہے۔ اور وہ ایک جزیرہ میں محبوس ہے جساکہ صحح مسلم میں معرح ہے۔

کما جاتا ہے۔ اس دجال اکبر کو ایک جزیرہ میں محبوس کرنے والے حضرت سلیمان علیہ السلوۃ والسلام جیں۔ جیساکہ فتح الباری میں محبول ہے۔ خلاصہ یہ کہ حق تعالیٰ نے اولا" وجال کو پیدا کیا۔ کہ جس کی حقیقت شیطانی اور صورت انسانی ہے۔ اس کے بعد اس کے مقابلہ کے لیے ایک ایسے نبی کو پیدا فرمایا کہ جس کی فطرت اور اصل حقیقت کملی اور جرکمی ہے۔ اور صورت اس کی بشری اور انسانی ہے۔

اور ایسے نبی سوائے جناب میح بن مریم علیہ السلوۃ والسلام کے کوئی نسیں نظر آتے ' پھر جس طرح وجال یہود لینی نمی اسرائیل سے ہے۔ اس طرح جناب میج بن مریم بھی بنی اسرائیل سے ہیں۔ جس طرح وجال کو ایک جزیرہ میں محبوس کر کے

ایک طویل حیات عطائی گئی۔ ای طرح اس کے مقابل جناب میں بن مریم کو آسان پر زندہ اٹھایا گیا۔ اور قیامت تک آپ کو قتل دجال کے لیے زندہ رکھا گیا۔ اور اس وجہ سے احادیث میں وجال کے لیے یخرج اور یظھر کا لفظ آیا ہے (یعنی نکلے گا اور ظاہر ہو گا) جس سے صاف معلوم ہو تا ہے۔ کہ وجال موجود ہے۔ گراہمی ظاہر نہیں ہوا۔ جیسا کہ جناب میں کے متعلق ینزل من السماء کا لفظ آیا ہے۔ (یعنی آسان سے تازل ہوں گے) جناب میں بن مریم اور میں وجال کے لیے یولد (یعنی پر اکیا جائے گا) کا لفظ کسی جگہ نہیں آیا۔ وجال چو تکہ وعوے الوہیت کا کرے گا اس لیے جناب میں بن مریم کی زبان مبارک سے پہلا کلمہ جو کہلایا گیا وہ یہ تھا قال کسی عبداللّه بلاشیہ میں اللہ کابندہ ہوں اور چو تکہ وجال سے بطور استدراج چند روز کے لیے احیاء موتی ظہور میں آئے گا۔ اس لیے اس کے مقابل جناب میں بن مریم کو بھی احیاء موتی کا ہوا کیا گیا۔

شیخ اکبر فرماتے ہیں۔ کہ دجال جس وقت ظاہر ہو گا۔ تو کہل لینی ادھیر عمر ہوگا۔

ای طرح جناب حضرت مسیح آسان سے نازل ہوں گے تو کمل ہوں گے۔ کما قال تعالی۔ و کھلا و من الصالحین۔ ترجمہ = اور وہ (عیلی) کمل ہوں گے۔ اور صلحاء میں سے ہوں گے۔

اور جس طرح حضرت مسیح کو آیت کما گیا۔ ولنجعله آیة للناس۔ آی طرح وجال کو بھی آیت کما گیا ہے کما قال اللہ تعالے

اویاتی بعض آیات ربک یوم یاتی بعض آیات ربک ترجمہ = یا آپ کے رب کی لبض نثانیاں آ جائیں جس روز آپ کے رب کی بعض نثانیاں ظاہر ہوں گی۔

اور حدیث میں مصرح ہے کہ بعض آیات ربک سے وجال وغیرہ کا ظاہر ہونا مراد ہے۔ مگر جناب مسیح من جانب اللہ آیت رحمت ہیں۔ اور وجال آیت اہلا غرض ہے کہ جناب میے بن مریم اور وجال کے اوصاف اور احوال میں اس ورجہ مقابلہ کی رعایت کی می ۔ کہ لقب تک میں نقائل کو نظر انداز نہ کیا گیا۔ جس طرح عینی علیہ السلام کا لقب میے ہدایت رکھا گیا۔ وجال کا لقب میے صلالت رکھا گیا۔ اور چو نکہ وجال ملک شام میں ظاہر ہو گا۔ اس لیے جناب میے بن مریم بھی اس کے قتل کے لیے شام میں جامع دمفق کے مشرقی مینار پر نازل ہوں گے۔ اور باب لد کے قریب اس کو قتل کریں گے۔ اور وجال چو نکہ ظاہر ہو کر شدید ناو برپا کرے گا۔ جیساکہ حدیث نواس بن معان میں ہے۔

فعاث يميناو شمالا ترجمه = وه مرجكه فساد كهيلاك كا-

اس لیے بناب میں بن مریم تھم و عدل ہو کر نازل ہوں گے۔ اور چونکہ دجال کے ساتھ زمین کے خزائن ہوں گے اس لیے اس کے مقابل جناب میں بن مریم اتنا مال تقسیم فرمائیں گے کہ کوئی اس کا قبول کرنے والا نہ ہو گا۔ اور چونکہ بنض و عداوت یہود کا خاص شعار ہے۔ اس لیے اس کو یک لخت مٹاویں گے۔

واغرينابينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة

ترجمہ = اور ہم نے ان میں قیامت تک بغض و عداوت ڈال دیا۔

اور چونکہ وجال میود ہے ہو گا۔ اور ای دفت سے زندہ ہے۔ اس ہے حطرت مسے بن مریم فقط وجال کو قتل فرمائیں گے۔ اور باقی دجال کے معاون اور مدو گار کافر ہوں گے۔ اس لیے ان کا مقابلہ اس وقت کے مسلمان امام ممدی کے ماتحت موکرکرس گے۔

اور چونکہ یہود اپنی دشنی اور عدادت کی دجہ سے جناب مسے بن مریم پر
ایمان نہ لائے تھے۔ اس لیے اس وقت لینی نزدل کے بعد ایمان لے آئیں گے۔
اور انساری ظاہرا " ایمان تو لائے۔ گر عقیدہ ل منیت کی وجہ سے وہ
ایمان کفر سے بھی بڑھ کر تھا۔ اس لیے ان کی بھی اصلاح فرائیں گے۔ اور آپ کی
اصلاح سے وہ صحیح ایمان لے آئیں گے۔ فرض یہ کہ کل اہل کتاب ایمان لے
آئیں گے۔ کما قال اللہ تعالے۔

وان من اهل الكتاب الاليومنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا

رجمہ = اور نیں ہے۔ کوئی اہل کتاب میں سے مگر ضرور ایمان لائے گا۔ حضرت عیلی پر حضرت عیلی کی وفات سے پہلے اور قیامت کے ون حضرت عیلی ان پر شہید ہوں گے

اور چونکہ اہام مہدی کے خاندان سے بزید نے خلافت غصب کی تھی۔ اس لیے اس کے صلہ میں اہام مہدی کو تمام روئے زمین کی خلافت اور سلطنت عطا ہوگ۔

اور جناب مسيح بن مريم نه كوئى سلطنت ركھتے تھے۔ اور نه ظلافت اُ آپ كا امت سے تعلق نبوت اور رسالت كا تھا۔ آكد آپ ير ايمان لائيں۔ گريوو تو ايمان بى نه لائے۔ اور نسارئ لائے تو غلا۔ اندا آپ كا حق اہل كتاب ك ذمه مرف ايمان ہے۔ اس ليے نزول كے بعد كوئى فخص اہل كتاب ميں ايبا باتى نه ركھا جائے گا۔ كه جو آپ ير ايمان نه لائے۔

د جال اس امت می*س کیون ظاہر ہو* گا

نظام عالم پر ایک نظر ڈالنے سے ہر فخص سے سمجھ سکتا ہے کہ ہر سلسلہ کا سرچشمہ اور کوئی نہ کوئی معدن ضرور ہے۔ آفاب ہے کہ تمام روشنیوں کا منع ہے۔ کرۂ نار ہے کہ جو تمام حرارتوں کا مخزن ہے۔ کرۂ آب ہے کہ تمام برددتوں کا معدن ہے۔ کرۂ ارضی اور کرۂ ہوائی ہے کہ جو تمام رطوبتوں اور پیوستوں کا سرچشمہ ہے۔ ٹھیک ای طرح ضرور ہے کہ اس عالم اجسام میں ایک معدن اور منع ایمان کا ہو کہ جس سے تمام موشین کے ایمان مستفاد ہیں۔ اور ایک مخزن مرا ہوں۔ جس طرح زمین کے تمام روشنیاں آفاب سے مستفاد ہیں۔ اور ایک مخزن کفرکا ہوں۔ جس طرح زمین کے تمام کافروں کے کفر نگلتے ہوں اور ہر کافر کا کفرای مخزن کفرکا ایک پر توہ ہو۔ سو وہ مخزن ایمان ذات بابرکات بنی اکرم سرور عالم سید نا مجمد

مَنْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ عَزْنَ كَفَرُوهُ سَرَايا شَيطَنت اور معدن كفرو معصيت دجال اكبر ہے۔

اور جس طرح نبی اکرم سَتَنْ الله الدواح مومنین کے لیے روحانی والد بیں۔ دجال ارواح کافرین کے لیے روحانی والد ہے۔ دجال ابوالکافرین ہے۔ اور نبی اکرم سَتَنْ عَلَيْنَ ابوالمومنین ہیں۔ کما قال تعالیٰ۔

النبی اولی بالمومنین من انفسهم و از واجه امهاتهم اور ایک قرات می ب وهو ابلهم

اور جس طرح آپ خاتم الانبياء و المرسلين بين- دجال أكبر خاتم الدجالين

-4

اور جس طرح خاتم الانبياء كى ايك مرنبوت ب- اى طرح خاتم الدجالين كى مركفر ب- جيساك حديث ميں ب

مكنوببين عينيه كافر

ترجمہ = یعنی وجال کی پیشانی پر صاف کا فر تکھا ہوا ہو گا۔

جس طرح مر نبوت حضور کی نبوت و رسالت کی حسی دلیل تھی۔ اس طرح دجال کی پیثانی پر کافر کی کتابت اس کے دجل اور کفر کی حسی اور بدیمی دلیل ہوگی۔

اور جس طرح تمام انبیاء سابقین "نی کریم علیه السلوة و التسلیم کی بشارت دیتے چلے آئے۔ اس طرح انبیاء کرام صلیم السلام وجال سے ڈراتے آئے۔ (حدیث میں ہے)

مامن نبی الاوقد انذر قومه من الدجال ترجمہ = کوئی نی ایسانس گزراکہ جس نے اپنی قوم کو دجال سے نہ ڈرایا

- 1

اور جس طرح فاتم الانمیاء کی نبوت بذریعہ مر نبوت اور فاتم الدجالین کا کفربذریعہ کتابت بیس عینیه کافر فلا ہر کیا گیا۔ ای طرح قیامت کے قریب وابتہ الارض کے ذریعہ سے موشین کا ایمان اور کافرین کا کفرپیٹانی پر فلا ہر کیا جائے گا۔ اس لیے کہ یہ جماعت مومئین کی اور کافرین کی آخری جماعت ہوگی۔ اور انہیں پر سلمہ ایمان اور کفرکا ختم کر کے قیامت قائم کی جائے گی۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ کہ قیامت کے قریب کمہ یا اجیاد کے زمین سے ایک جانور نکلے گا۔ جس کے ہاتھ میں ایک مرجوگی۔ مومن اور کافرکی پیٹانی پر ایمان اور کفرکا نشان لگائے گا۔ مومن کی بیٹانی پر سفید کھتہ اور کافرکی پیٹانی پر سفید کھتہ اور کافرکی پیٹانی پر ایمان اور کفرکا نشان لگائے گا، اور اے مومن اور اے کافر سے ایک ود سرے کو خطاب کریں گے۔ وابتہ الارض کا زمین سے لگانا قرآن اور احادیث متواترہ سے قابت ہے۔ خلاصہ سے کہ جس طرح سلملہ نبوت اور سلملہ وجل کے خاتم پر نبوت اور وجل کی مرکائی گئی۔ ای طرح سلملہ ایمان اور کفرکے خاتم پر نبوت اور وجل کی مرکائی گئی۔ ای طرح سلملہ ایمان اور کفرکے خاتم سے معنی جس طرح ماحب مرکے ہی ہیں۔ پس خاتم کے معنی جس طرح ماحب مرکے ہی ہیں۔ پس خاتم کے معنی جس طرح ماحب مرکے ہی ہیں۔ پس خاتم کے لیے مرکا ہونا نہایت ماسب ہے۔

آمدم برمرمطلب

پس جس طرح خاتم الانبیاء کی بعثت اخیر زمانه میں اخیرامم کی طرف ہوئی ای طرح خاتم الدجالین کا ظهور اخیر زمانه میں مناسب ہوا۔

ایک شبه اور اس کاازاله

قیاس اس کو مقتنی ہے کہ خاتم الدجالین کا مقابلہ خاتم النیین کریں۔ اور آپ خود اپنے وست مبارک سے اس کو قتل کریں اور اگر بالفرض نبی اکرم خود نہ قتل فرمائیں تو حضرت مسح بن مریم کی کیا خصوصیت ہے کہ وہی نازل ہو کر وجال کو نبی کریم کی طرف سے قتل فرمائیں؟

جواب

یہ ہے کہ اول تو نبی کریم مشر المنافظ الم اللہ بوت و رسامت اس رتبہ کو پہنچ چکے ہیں کہ نہ کوئی آپ کا مماثل ہے اور نہ مقابل۔ جس طرح آقاب کے سامنے کمی ظلمت کا ظاہر مونا ناممکن اور محال ہے اس طرح آقاب رسائت کے سامنے دجل کی ظلمت کا ظاہر مونا محال ہے اور غالبا وجال اس وجہ سے آپ کی موجودگی میں ظاہر نہ ہو سکا دوم ہے کہ آ ہے شریفہ:

و اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتينكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتومنن به و لتنصر نه قال اقررتم واخذتم على ذالكم اصرى الاية

ترجمہ = اس وقت کو یاد کرو جبکہ اللہ نے سب انبیا سے عمد لیا کہ جب بی تم کو کتاب ادر حکمت دوں اور پھر تم سب کے بعد ایک رسول آئیں جو تماری کتاب اور حکمت کی تعدیق کریں تو ان پر ضرور ایمان لانا اور ان کی ضرور مدو کرنا۔ اللہ تعالی نے فرمایا کہ کیا تم نے اس عمد کو قبول کیا سب نے اس کو قبول کیا۔

حضور پرنور پر ایمان اور نفرت کا عمد دو سرے انبیاء ملیم السلام ہے لیا کیا ہیں الداد کے لیے انبیا سابقین ملیم السلام سے کمی کا ظہور ضروری ہے۔ اور انبیاء سابقین سے کوئی نبی وجال کا ضد اور مقابل ہونا چاہیے باکہ نبی اگرم مستن کی طرف سے آپ کی است کی نفرت ظہور میں آئے۔

اب رہا یہ امرکہ اس بارہ میں کون آپ کی نیابت کرے تو خور کرنے سے
یہ معلوم ہوا کہ جناب میں بن مریم آل حضرت مشتر اللہ کے نائب خاص ہیں۔
اس لیے کہ حق تعالی نے نبی کریم مشتر اللہ کے لقب
سے ختب فرایا ہے۔

لماقام عبدالله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا

ترجمہ = جب اللہ كا بدہ اللہ كو يكارنے كمرًا ہو تا ہے۔ تو لوگ جمع ہو اللہ اللہ كا بدہ اللہ كا بدہ اللہ كا بدہ ا

اور حفرت می نے بھی اپنے لیے اس لقب کو ثابت فرمایا ہے۔ قال انی عبد اللّه اور دو سرے حفرات انبیاء سے یہ ادعاء ثابت نمیں ہوا۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ یمال خود حفرت عیلی علیہ السلام وصف عبدیت کے مخبر اور مظر ہیں۔ اور نی اکرم میں ایک عبدیت کو خود جناب باری عزاسمہ نے بیان فرمایا ہے۔ اور غالبا ''ای نیابت خاصہ کی وجہ سے سرور عالم میں اور غالبا ''ای نیابت خاصہ کی وجہ سے سرور عالم میں اور غالبا '' کی آمہ آمد کی بیارت کا منصب حفرت میں بن مریم کو سرد کیا گیا۔

و اذ قال عیسلی بن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من النوراة و مبشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد

ترجمہ = حضرت عیلی نے فرمایا کہ اے بنی اسرائیل میں اللہ کا رسول ہوں۔ اور ایسے رسول کی بشارت دیتا ہوں۔ کہ جو میرے بعد آئیں گے۔ نام اِن کا احمد ہوگا۔

اور ای طرح حضرت میے قیامت کے دن شفاعت کے طلب گاروں کو نی اکرم میں فیاری کی خدمت بابرکت میں حاضر ہونے کا مشورہ دیں گے۔ حدیث میں ہے کہ جب لوگ حضرت عیلی علیہ السلام کے پاس اس شفاعت کے لیے حاضر ہوں گے۔ تو عیلی علیہ السلام اس وقت سے جواب دیں گے۔ ان محمدا حاتم النبیین قد حضر الیوم آج تو خاتم النمین محمد مصطفیٰ میں المام کو آن حضرت سے ایک شفاعت کی در خواست کرو۔ علاوہ ازیں حضرت عیلی السلام کو آن حضرت سے ایک خاص قرب بھی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔

وقال النبی صلی الله علیه وسلم انا اولی الناس بعیسلی بن مریم لیس بینی و بینه نبی (رواه البخاری)

ترجمہ = نبی کریم منتف النہ نے ارشاد فرمایا۔ میں میسیٰ بن مریم سے بہت

بی اقرب ہوں میرے اور ان کے درمیان میں کوئی نی سیں۔

ادر غالبا" حضرت مسيح عليه السلام كو نبى اكرم كى طرح معراج جسمانى بين شريك كرنا اى اولويت كى وجه سے ہوا اور جس طرح خاتم الانبياء سے پيشخر نبوت و رسالت كا سلسله جارى ركھا كيا۔ اى طرح خاتم الدجالين سے پہلے وجل كا سلسله جارى ركھا كيا۔

كما قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله وانه لا نبى بعدى

ترجمہ = نمی کریم مستفل کے ارشاد فرمایا کہ قیامت اس وفت تک قائم نہ ہوگ۔ جب تک بہت ہے دجال ادر کذاب نہ آئیں' ہرایک ہے۔ کتا ہوگا کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ حالانکہ میرے بعد کوئی نمی شیں۔ اس حدیث میں غور کرنے ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجل کا مدار اصل میں خاتم الانبیاء کے آجائے کے بعد دعوائے نبوت د رسالت پر ہے۔

اس لیے کہ آپ میٹ اللہ کے دوالین کی علامت ہی یہ قرار وی ہے کہ میز عم انہ رسول اللہ یعنی فقط آپ میٹ اللہ کے بعد اس کا یہ دعوی کرتا کہ میں اللہ کا رسول بنایا گیا ہوں اس کے دجال ہونے کی قطعی اور بھی دلیل ہے نیز دجل کے معنی التباس ادر اشباہ دجل کے معنی التباس کے ہیں۔ ادر دعوی الوہیت میں چنداں التباس ادر اشباہ نہیں جتنا کہ دعوی نبوت میں ہے۔ اس وجہ سے فرعون کو بادجود دعوائے الوہیت کی دجال نہیں کہا گیا۔ اس لیے کہ بشرکی عدم الوہیت میں کوئی اشباہ نہیں۔ ہر محض سمجھ سکتا ہے کہ ایک کھانے پینے والا اور بھی موشنے والا بھی خدا نہیں ہو سکتا محر انہیاء کرام چونکہ جنس بشرسے آئے ہیں' اس لیے دعاوئے نبوت میں عقلام اشباہ ہو سکتا ہے لیکن خاتم النہیاء کے بعد نبوت کے بعد کسی فتم کا کوئی اشباہ باتی نہیں رہا۔ غرض یہ کہ خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعوی کرنا سراسر دجل ادر کھلا ہوا ار تداد ہے۔ کہ جس کی سزا بجو قتل کے ادر کچھ نہیں' اس لیے جناب مسے بن

مریم تازل ہو کر دجال مدی نبوت کو قتل فرمائیں سے کہ خاتم الانبیاء کے بعد کیوں نبوت کا دعویٰ کیا۔

ادر ان لوگوں سے کہ جو اس مری نبوت کا ساتھ دیں گے امام ممدی آکر قال کریں گے جس طرح صدیق اکبر رضی اللہ تعالی عنہ نے مسیلر کذاب سے قال کیا۔ سجان اللہ حق تعالی نے کس طرح خاتم الانبیاء کے بعد مدی نبوت کا واجب الفتل ہونا فحاہر فرمایا کہ اس امت مرحومہ کے اول اور آخر خلیفہ دونوں سے مری نبوت کی جماعت کو خوب اچھی طرح قتل کرایا۔ نیز یہود کے قتل بیس حکمت یہ ہے کہ یہود جناب می بن مریم کے کچھ خاص مجرم ہیں۔

اول۔ تو یہ کہ جناب مسیح علیہ العلوۃ و السلام پر ایمان نہ لائے۔ دوم۔ یہ کہ آپ کی والدہ ماجدہ پر طمرح طمرح کے افتراء باندھے۔ سوم۔ یہ کہ آپ کے قمل میں پوری کوشش اور تدبیرے کام لیا محرحق تعالی نے آپ کو بالکل صبح و سالم آسان پر اٹھایا۔

چارم۔ یہ کہ آپ کے بعد جس نمی لینی خاتم الانبیاء کی آپ نے بثارت دی تنی اس پر ایمان نہ لائے اور اس کے قتل میں بھی پوری کوشش کی محرسب ماکام رہے۔

بیجم۔ یہ کہ مسیح وجال کو خاتم الانمیاء کے بعد نبی مان بیٹھے۔ حالاتکہ خاتم النبیسین کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔

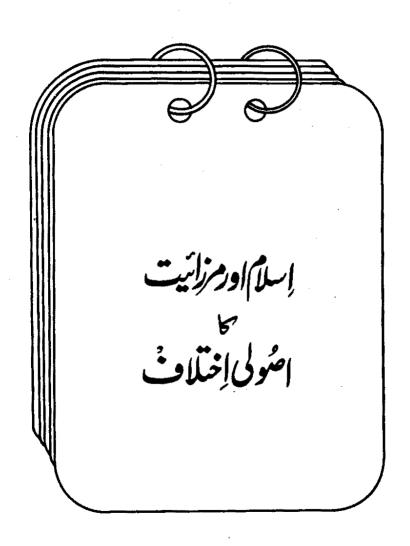
اس لیے مناسب ہوا کہ اب یہود کا استیمال کیا جائے۔ اس لیے کہ اب کفرانتاکو پینچ چکا ہے۔ فاتم الانمیاء کے بعد جو نبوت کا دعو کی کرے اور جو اس مدعی کا اجاع کرے وہ شرعا" ہرگز ہرگز زندہ نہیں رکھے جا سکتے اینسا ثقفوالخذولو فنلوانقنبلا۔

پھریہ کہ دجال اپنے کو مسے کمہ کر خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنے لگا اور لوگ دحوکہ سے اس مسے مثلات کو مسے ہدایت لین مسے بن مریم (ملیما السلوة والسلام) سجھ کر ایمان لائیں کے اور غلطی میں جتلا ہوں گے۔ اس

لے حضرت میے بن مریم کو اس ناقابل مخل غلمی کے ازالہ کے لیے نازل کرنا ضروری ہوا۔ اس لیے آپ اس کے قبل پر مامور ہوئ ٹاکہ لوگ سمجے لیس کہ کون میے ہدایت ہے اور کون میے ضلالت۔ ذلک عیسلی بن مریم قول الحق الذی فیدیمنرون۔

و اخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد النبى الامى خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و از واجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين و يا اكرم الاكرمين و يا اجود الاجودين - آمين يارب العلمين





بم الله الرحن الرحيم

الحمد لله رب العالمين- والعاقبة للمتقين و الصلاة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله واصحابه و الراجه و ذرياته اجمعين-

امابعد بہت ہے لوگ اس غلط منی ہیں جٹا ہوں کے کہ مرزائی اور قادیانی نرہب اسلام ہے کوئی علیمہ، نرہب نہیں۔ بلکہ ندہب اسلام ہی کی ایک شاخ ہے اور ویکر اسلامی فرقوں کی طرح یہ بھی ایک اسلامی فرقہ ہے اس لیے یہ لوگ قادیانیوں کو مرتد اور وائرۂ اسلام ہے فارج سجھتے ہیں تابل کرتے ہیں یہ بالکل غلط ہی سرا سرا صول اسلام ہے لاعلی اور بے خبری پر بنی ہے یہ مسلمان کی جمالت کی انتا ہے کہ اے اسلام اور کفرییں فرق نہ معلوم ہوا۔ جانتا ہے کہ ہر ملت اور ندہب کے کچھ اصول اور عقائد ہوتے ہیں کہ جن کی ہناء پر ایک ندہب وو سرے ندہب کے کچھ اصول اور مقائد ہوتے ہیں کہ جن کی ہناء پر ایک ندہب وو سرے ندہب کے بچھ اصول اور مقائد ہوتے ہیں کہ جن کی ہناء پر ایک ندہب وو سرے ندہب ہے جدا اور متاز سمجھا جاتا ہے 'ای طرح اسلام کے بھی بنیاوی اصول اور عقائد کی ان اصولوں اور عقائد کے اندر رہ کرجو اختلاف ہو وہ فروی اختلاف ہے اور ہو اختلاف ان مسلمہ اصول اور عقائد کی اسلام ہے خارج اور مرتد سمجھا جاتا ہے اور اس اختلاف سے وہ مخض وائرہ اسلام سے خارج اور مرتد سمجھا جاتا ہے۔

اس مخضر تحریر میں ہم نمایت اختصار کے ساتھ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ قادیانی ندمب' ندمب اسلام کے اصول اور عقائد سے کس درجہ متصادم اور مزاحم ہے ناکہ یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو جائے کہ اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی اختلاف ہے مرزائی ذہب کے اصول اور عقائد ذہب اسلام کے اصول اور عقائد کے بالکل مباین اور تفیض ہیں عقائد کے بالکل مباین اور تخالف ہیں بالکل ایک ووسرے کی ضد اور تفیض ہیں ذہب اسلام اور مرزائیت ایک جاجع نہیں ہو سکتے۔ فاقول باللّه التوفیق وبیده فرمة التحقیق .

مرزائیوں کے نزدیک بھی اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی اختلاف ہے فروعی نہیں

یہ بات قو بالکل غلظ ہے کہ ہارے اور غیر احمیوں کے ورمیان میں کوئی فروی اختلاف ہے کسی مامور من اللہ کا انکار کفر ہو جاتا ہے ' ہارے مخالف حضرت مرزا صاحب کی ماموریت کے مکر ہیں ' بتاؤ یہ اختلاف فروی کیو کر ہوا قرآن مجید میں تُو لکھا ہے لانفرق بین احد من رسلہ لیکن حضرت مسیح موعود کے انکار میں تو تفرقہ ہوتا ہے۔ (نج المعل مجور فزی احمیہ من ۱۲۲۳ ہا)

يهلا اختلاف

مسلمانوں کے نی اور رسول محمد عربی فداہ امی و ابی سے ایک اور مرزا نیوں کے نی مرزا غلام احمد قادیاتی ہیں (دانع البلاء من اا رد مانی نزائن من اللہ من اور فاہر ہے کہ نی بی کے بدلنے سے قوم اور غرب جدا سجما جاتا ہے۔ مسلمانوں کی قوم یہود اور نصاری سے ای لیے جدا ہے کہ ان کا نی ان کے نی کے علاوہ ہے۔ حالا تکہ مسلمان بھی حضرت موی اور حضرت عیلی پر ایمان رکھے ہیں۔ جو قض فظ حضرت موی یا فظ حضرت عیلی پر ایمان رکھے اور محمد مسلمان اور جو سائی اور جو نہیں کملا سکا اور جو نہیں رہتا بلکہ مسلمان محمدی کملا تا ہے۔

ای طرح جو فخص مرزا غلام احمد پر ایمان لائے وہ مسلمان اور محمدی نہیں کملا سکتا اس کیے کہ نے تیفیر پر ایمان لانے کی وجہ سے پہلے پیفیر کی امت سے

فارج ہو جاتا ہے اور نے نی کی امت میں داخل ہو جاتا ہے معلوم ہوا کہ تمام مرزائی مرزا فلام احد کو نی مانے کی وجہ سے محد رسول اللہ منتوز میں کی امت اور دین اسلام سے فارج ہو بچے ہیں ان کو مسلمان محدی یا احدی کمنا جائز نہیں ان کو مرزائی اور فلای اور قادیانی کما جائے گا اور انکا دین اسلام نہیں ہو گا بلکہ ان کا دین مرزائی دین ہو گا۔

دو سرا اختلاف

تمام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ یہ ہے کہ محمد رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم خاتم النبیین یعنی آخری نی ہیں جیسا کہ نص قرآنی ماکان محمدا ابا احد من رجالکم ولکن رسول اللّه و خاتم النبیین اور احادیث مواترہ اور اجماع محابہ و تابعین اور امت محدیہ کے تیرہ سو برس کے تمام علاء مقترین اور متاخرین کے افاق سے یہ مسلم ہے کہ نبوت و رسالت محد رسول الله مقتری الله متافق الله الله متافق الله الله متافق الله متافق الله متافق الله الله متافق الله متافق الله الله متافق الله متا

مرزا فلام احمد كمتا ہے كه نبوت حضور ﷺ پر ختم نہيں ہوئى آپ كے بعد بھى نبوت كا دردازہ كھلا ہوا ہے كويا كه مرزا صاحب كے زعم بيں حضور آخاتم السين نہيں بلكہ فاتح السين ہيں يعنی نبوت كا دروازہ كھولنے والے ہيں۔

(پراین احدید مجم من ۱۳۹ روحانی تزائن من ۳۰۷ ج ۲۱)

امت محربہ من سب سے بہلا اجماع

حفور مُتَفَقِّقَ المُجَاعَ مِوا وہ است محمدیہ میں جو پہلا اجماع ہوا وہ اس مسئلہ پر ہوا کہ جو اور اس کو اس کو اس کو تقل کیا جائے۔ اس مسئلہ پر ہوا کہ جو مخص حفور کھتنا ہے اس کے بعد وعوائے نبوت کرے اس کو قتل کیا جائے۔ قتل کیا جائے۔

اسود عنی نے حضور کے زمانہ حیات میں وعویٰ نبوت کیا حضور کے ایک محابی کو اس کے قتل کے لیے روازنہ فرمایا محابی نے جاکر اسود عنسی کا سر قلم کیا۔ میلہ کذاب نے بھی نبوت کا وعوئی کیا صدیق اکبر نے ظافت کے بعد سب سے پہلا کام جو کیا' وہ یہ تھا کہ میلہ کذاب کے قتل اور اس کی جماعت کے مقابلہ اور مقاتلہ کے فالد بن ولید سیف اللہ کی سرکردگی جی صحابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا' کی صحابی نبوت کا دعوی روانہ کیا' کی صحابی نبوت کا دعوی ہے یہ سوال نہیں کیا کہ تو کس تیم کی نبوت کا دعوی کر آ ہے ' مستقل نبوت کا دعی ہے یا فلی اور بروزی نبوت کا دعی ہے اور نہ کسی نبوت کا دعی ہے اور نہ کسی نبوت کا مری ہے اور نہ کسی کے مسیلہ کذاب سے اس کی نبوت کے ولائل اور براہین پوچھے' اور نہ کوئی معجزہ وکھلانے کا سوال کیا' صحابہ کرام کا لشکر میدان کارزار جی پہنچا مسیلہ کذاب کے ساتھ چالیس بزار جوان سے فالد بن ولید سیف اللہ نے جب تکوار کیڑی تو مسیلہ کے ایما کیس بزار جوان بارے میں اور خود مسیلہ بھی مارا گیا فالد بن ولید مفلو و مسیلہ بھی مارا گیا فالد بن ولید مفلو و مسیلہ بھی مارا گیا فالد بن ولید مفلو کے اور خود مسیلہ بھی مارا گیا فالد بن ولید مفلو کے بعد مفسور بدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت مجاہدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسیلہ کے بعد مفسور بدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت مجاہدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسیلہ کے بعد مفسور بدینہ کیا۔ ورون کیا۔ صدیق آ اکبر نے اس کے قتل کے لیے بھی معرت فالہ کو روانہ کیا۔ (نوح البلدان میں ۱۰۱۔)

اس کے بعد خلیفہ عبد الملک کے عمد میں حارث نای ایک فخص نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ خلیفہ وقت نے علاء محابہ و تابعین کے متفقہ فتری ہے اس کو قتل کر کے سولی پر چڑھایا اور کسی نے اس سے دریافت نہ کیا کہ تیری نبوت کی کیا دلیل ہے اور نہ کوئی بحث اور مناظرہ کی نوبت اور نہ معجزات اور دلائل طلب کیے۔ قاضی عیاض شفاء میں اس واقعہ کو نقل کرکے لکھتے ہیں۔

وفعل ذلك غير واحدمن الخلفاء والملوك باشباهم

ترجمہ = بہت سے خلفاء اور سلاطین نے مدھیان نبوت کے ساتھ ایا ہی معالمہ کیا ہے۔

خلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں ایک مخص نے نبوت کا وعویٰ کیا خلیفہ ہارون رشید نے علاء کے متفقہ فتوی ہے اس کو فکل کیا۔ خلاصہ یہ کہ

قرون اولی سے لیکر اس وقت تک تمام اسلای عدالتوں اور ورباروں کا یکی فیصلہ رہا ہے کہ مدی نبوت اور اس کے مانے والے کافر اور مرتد اور واجب القتل

ہیں اب بھی مسلمانان پاکستان کی وزراء حکومت سے استدعا ہے کہ خلفائے راشدین اور سلاطین اسلام کی اس سنت پر عمل کرکے دین اور دنیا کی عزت حاصل کریں۔
عزیز کیکہ ازور محمش سر بتافت
بسر در کہ شد ہے عزت نیافت
متعلق مرزائی خلیفہ اول حکیم نورالدین کا فتوی

مجھے (حکیم نورالدین صاحب کو) خدائے خلیفہ بنا دیا ہے۔ اور اب نہ تمہارے کہنے سے معزول ہو سکتا ہوں اور نہ کسی میں طاقت ہے کہ معزول کروے اگر تم زیادہ زور دو کے تو یاد رکھو میرے پاس ایسے خالد بن دلید ہیں جو تہیں مرتدوں کی طرح سزا دیں گے۔

(رساله محيد الاذبان قاديان جلد ٩ نبر ١١ م ١٣ بابت ماه نومبر ١٩١٣ء)

اس عبارت سے صاف فلامرہے کہ نورالدین صاحب کے نزدیک بھی مرتد کی سزا قتل ہے اس لیے مخالفین کو خالد ہن دلید کے اتباع میں اس سنت کے جاری کرنے کی دھمکی دے رہے ہیں۔

قادیا نیول کو حج بیت الله کی ممانعت کی وجه

مرزائوں کے نزویک قادیان کی حاضری ہی بنزلد ج کے ہے اور کمہ کرمہ جانا اس لیے ناجاز ہے کہ وہاں قادیاندں کو قتل کر دینا جائز ہے۔

چانچہ مرزا محمود صاحب قادیانی خلیفہ ٹانی ایک خطبہ جمعہ میں تقریر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

آج جلسہ کا پہلا دن ہے اور ہمارا جلسہ بھی تج کی طرح ہے۔ تج خدا تعالیٰ نے مومنوں کی ترقی کے لیے مقرر کیا تھا آج احمدیوں کے لیے دبئی کحاظ سے تو تج مند ہے مگر اس سے جو اصل خرض یعنی قوم کی ترقی تھی وہ انہیں حاصل نہیں ہو کتی کیونکہ جج کا مقام ایسے لوگوں کے قبضہ بیں ہے جو احمدیوں کو قتل کر دینا بھی جائز سجھتے ہیں اس لیے خدا تعالی نے قادیان کو اس کام کے لیے مقرر کیا ہے۔ (معلوم

ہوا کہ علاء حرشن کے نزدیک قارمانی مرتد اور واجب النشل ہیں)

(بركات ظافت ص ه)

تيبرااختلاف

نمام مسلمانوں کا عقیدہ سے ہے کہ افروی نجات کے لیے حضرت محمد محتفظ المنافی کا عقیدہ سے کہ نجات کے لیے حضرت محمد محتفظ المنافی ہے مرزائی جماعت کا عقیدہ سے کہ نجات کا دار و ہدار مرزا غلام احمد پر ایمان لائے پر ہے (اربین نبر م م ۲ روحانی نزائن م ۲۵ من کا مستحق ہے جو محفص مرزا غلام احمد پر ایمان نہ لائے وہ کافر ہے اور ابدی جنم کا مستحق ہے (مجومہ اشتمارات م ۲۵ م ۲۳ حقیقت الوی می ۱۲۲ روحانی نزائن می ۱۲۵ م ۲۲ م ۲۲ نہ اس کے ساتھ نکاح جائز (برکات خلافت می ۵۵) اور نہ اس کی نماز جنازہ درست ہے۔

(انوار ظافت ص ۹۳)

مرزا صاحب کے متبعین کے سوا دنیا کے پیاس کروڑ مسلمان کافر اور اولاد الزما ہیں۔ (آئینہ کالات اسلام میں ۵۸۸ روحانی ٹزائن میں ۵۸۸ ج ۵ آئینہ مداقت میں ۲۵)

چنانچہ اس بناء پر چود حری ظفراللہ نے قائداعظم کے نماز جنازہ میں شرکت نہیں کی کہ ظفراللہ کی نزویک قائداعظم کافراور جنمی تھے۔

قائداعظم کی وصیت بیر تھی کہ میری نماز جنازہ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عشمانی قلس الله سر وردھائیں چنانچہ وصیت کے مطابق شیخ الاسلام ؓ نے تمام ارکان دولت اور مسلمانان لمت کی موجودگی بیں قائد اعظم کا جنازہ ردھا اور اپنے وست مبارک ہے ان کو دفن کیا۔

قائداعظم كاندبب

اس ومیت اور طرز عمل سے صاف طاہر ہے کہ قائداعظم کا نہ ہب وی تعابر ہے کہ قائداعظم کا نہ ہب وی تعابر علامہ شہر عثائی کا تعا اور پاکستان ای قسم کی اسلام عکومت ہے جہ جس قسم کا اسلام حضرت شخ الاسلام کا تعال مولانا شبیراحد ؓ ای پاکستان کے شخ الاسلام عثائی مرزائی جماعت کو مرتد الاسلام عثائی مرزائی جماعت کو مرتد

اور خارج از اسلام سجھتے ہتے اور ان کی نظر میں سیلمہ پنجاب کا وہی تھم تھا جو شریعت میں کیامہ کے مسیلم کذاب کا ہے شخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثانی کی تحریات اس بارہ میں صاف اور واضح ہیں۔

تمام روئے زمین کے کلمہ کو مسلمان مرزائیوں کے نزدیک کافراور جنمی اور اولاد الزناہیں

مرزا صاحب کا عقیدہ ہے کہ اگر کوئی فخص قرآن و حدیث کے ایک ایک حرف پر بھی عمل کرے مگر مرزا صاحب کو نبی نہ مانے تو وہ ایبا بی کافر ہے جیسے یہود اور نصاری اور دیگر کفار اور مرزا صاحب کے تمام محر اولاد الزنا ہیں۔

چوتھا اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی تغیروی معترہ جو حضور پر نور مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی تغیر وی معترب کا ورجہ ہے مرزا صاحب کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی وہی تغییر معترب ہویں بیان کول آگر چہ وہ تمام اوادیث متواترہ اور صحابہ اور آبھین اور امت محمریہ کے تمام علاء کے ظاف ہو۔

(ا مجاز احمدي ص ۳۰ روحاني نزائن ص ۱۸۰ ج ۱۹)

(قادياني نرجب ص ١٣٢)

بإنجوال اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ قرآن کریم مجورہ ہے لینی حد اعجاز کو پنچا ہوا ہے۔ کوئی اس کا مثل نہیں لا سکتا ہے۔

مرزا صاحب اور مرزائی جماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ مرزا صاحب کا کلام بھی معجزہ ہے۔ مرزا صاحب اپنے تصیدہ اعجازیہ کو قرآن کی طرح معجزہ قرار دیتے ہتے۔ مرزائیوں کے نزدیک مرزا صاحب کی دحی پر ایمان لانا ایسا بی فرض ہے جیسے قرآن رِ ایمان لانا فرض ہے) اور جس طرح قرآن کریم کی تلاوت عبادت ہے اس طرح مرزا صاحب کی وحی اور الهامات کی تلاوت بھی عبادت ہے۔ معلوم نہیں کہ کیا مرزا صاحب کے انگریزی الهامات کی بھی قرآن کی طرح تلاوت عبادت ہے یا نہیں' واللہ علم)

(خلبه عيد مرزا محود مندرج الغشل آاويان ج ۱۵ نمبر ۲۸ ص ۲- مورضه ۳ ابريل ۱۹۲۸)

اب ظاہر ہے کہ قرآن کریم کے بعد اگر کی اور کتاب پر بھی ایمان لاتا فرض بو تو قرآن کریم اللہ کی آخری کتاب نہ ہوگی مرزا صاحب فرماتے ہیں۔

آنچ من بشوم زوی خدا بخدا پاک دافش از خطا بچو قرآن حزه اش دانم از خطابا بمیں است ایمانم

(در شن قاری می ۲۸۷ نزول المسیح می ۹۹ رومانی خزائن می ۳۷۷ ج ۱۸)-

جمثا اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ رسول اللہ مستر کی مدیث جمت ہے اور اس کا اتباع ہر مسلمان پر فرض اور واجب ہے من يطبع الرسول فقد اطاع الله ومالر سلنا من رسول الاليطاع باذن الله مرزا صاحب کا عقيدہ يہ ہے کہ جو صدیث نوی ميری وحی کے موافق نہ ہو اس کو ردی کی ٹوکری میں پھينک ديا جائے۔ مرزا صاحب حدیث نبوی کے متعلق کھتے ہیں:

(۱) جو فض تھم ہو کر آیا ہے اس کو افتیار ہے کہ حدیثوں کے ذخیرے ہیں ہے جس انبار کو چاہے خدا سے علم پاکر رد کرے۔

(ماشيد هميمه تحند كولزويه ص ١٠ روماني نزائن ص ٥١ ج ١٤)

(۲) اور دو سری مدستون کو ہم ردی کی طرح پھینک دیتے ہیں۔

(الحاز احرى ص ١٣٠ روحاني تزائن ص ١٣٠ ج ١٩)

ساتوال اختلاف

قرآن اور حدیث جماد کی ترخیب اور اس کے احکام ہے بھرا پڑا ہے۔ مرزا صاحب کتے ہیں کہ جماد شرق میرے آنے ہے منسوخ ہو گیا اور انگریزوں کی اطاعت اولی الامرکی اطاعت ہے اور انگریزوں سے جماد کرنا حرام قطعی ہے۔ (ضمہ تحنہ کولڑویہ می ۲۷ روحانی نزائن می ۲۵ ے ۲۵)۔

مر پاکتان کی تخریب کے لیے فوجی تیاریاں اور ریشہ دوانیاں ' قادیا نیوں کے نزدیک فرض میں ہیں اور لیل و نمار ای وهن میں لگے ہوئے ہیں۔

آثموال اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ حضور مشکر کھاتھ خاتم السین ہیں آپ کے بعد آ آنے والا خواہ کتنا ہی صالح اور متی ہو وہ انبیاء مرسلین سے افضل و بهتر نہیں ہو سکا۔ مرزا صاحب کا وعویٰ یہ ہے کہ میں تمام انبیاء کرام سے افضل ہوں۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں۔

انبیاء گرچ بوده اندب من محرفان نه کمترم از کے انچ داد ست ہر نبی را جام داد آن جام را مرا جام کم نیم زان جمہ بردئے بین ہر کہ گوید دردغ است و لعین

(در خن قاری می ۲۸۷ و ۲۸۸ نزول المسیح می ۹۹ روحانی نوزائن می ۲۵ س ج ۱۸)

نوال اختلاف

ازروئے قرآن و حدیث حضرت عینی علیہ السلام اللہ کے رسول اور برگزیدہ بندے بغیر باپ کے مریم صدیقہ کے بطن سے پیدا ہوئے صاحب مجزات

تے_

مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ جس میج بن مریم سے افتل ہوں اور حضرت علیٰ علیہ السلام کی شان اقدس جس جو مخلقات اور بازاری گالیاں تکمی ہیں ان کے تصور سے بی کلیجہ شق ہو آ ہے بلور نمونہ ایک عبارت ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ مرزا صاحب کتے ہیں۔ این مریم کے ذکر کو چھوڑو۔ اس سے بہتر غلام احمہ ہے۔

(دافع البلاء ص ٢٠ روماني تزائن ص ٢٣٠ ج ١٨)

فدا نے اس امت میں سے می موعود جیجا جو اس پہلے می سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے جی تم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر می بن مریم میرے زمانہ میں ہو تا تو وہ کام جو میں کر سکتا ہوں وہ ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو جمع سے فاہر ہو رہے ہیں ہرگز د کھلا نہ سکتا۔ (حقیقہ الوی می ۱۳۸ اس ۱۵۳ رومانی خوائن می ۱۵۳ یاک اور مطر ہے تین دادیاں اور تانیاں آپ کی زتا کار کسبی عور تیں تھیں جن کے خون سے آپ کا وجود کھور پذیر ہوا (ماثیہ میمہ انجام آ تم می ک رومانی خوائن می ۱۹۱ تر ۱۱) اس ناوان امرائیل کے ان معمولی باتوں کا پیشین گوئی کیوں نام رکھا۔ (ضیر انجام آ تم می سرومانی خوائن می ۱۸۸ تر ۱۱) سے بھی یاد رہے کہ آپ کو کس قدر جھوٹ بولنے کی عادت تھی۔ میں ۱۸۸ تر ۱۱) سے ۱۸۹ تر ائن می ۱۸۹ تر ۱۱)

دسوال اختلاف

تمام مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ محمد عربی فداہ نفسی و امی و ابی مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ محمد عربی فداہ نفسی و امی و ابی مسئل الانبیاء و المرسلین ہیں اور قادیان کا ایک دہتان اور دشمنان اسلام لینی نساری ہے لگام کا ایک زر ترید غلام لینی مرزا غلام قادیانی مجمی تو حضور پر نور مسئل کی برابری کا دعوی کرتا ہے۔ اور مجمی سے کہتا ہے کہ میں عین مجمد ہوں اور مجمی سے کہتا ہے کہ میں آخضرت مرف اور مجمی سے کہتا ہے کہ میں افضل اور بہتر ہوں۔ نی اکرم مسئل کی اللہ عمرات مرف

تین بڑار تھے۔ (تخد کولاویہ م ۳۰ رومانی نوائن م ۱۵۳ تر ۱۵) اور مرزا صاحب کے مجرات کی قعداد (برابین احمدیہ حصد پنجم م ۵۱ میں رومانی نوائن م ۲۲ تر ۲۱) میں دس لاکھ بتائی ہے کویا معاذ اللہ محمد رسول اللہ محمد شرائے مرزائے قادیان سے شان اور مرجبہ میں تین سو سینتیں درجہ کم ہیں۔ اور قرآن کریم میں جو آیتیں حضور پر تور کے بارے میں اتری ہیں ان کے متعلق یہ کتا ہے کہ یہ آیتیں میرے بارے میں اتری ہیں ان کے متعلق یہ کتا ہے کہ یہ آیتیں میرے بارے میں اتری ہیں ان کے متعلق یہ کتا ہے کہ یہ آیتیں میرے بارے میں اتری ہیں۔ مثلا

- (۱) آیت سبحن الذی اسری بعبده النج جم چی حضور پر نور کے معجزة معراج کا ذکر ہے کین مرزا کتا ہے کہ یہ میرے بارے چی نازل ہوئی (تذکر می ۱۲۵ ـ ۱۲۵ میرے ۱۲۵ میرے بارے چی نازل ہوئی (تذکر می
- (۲) ثم دنی فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی-جس میں حضور سین میں کے قرب خداوندی یا قرب جربکلی کا ذکر ہے۔ لیکن مرزا کتا ہے کہ یہ میرے پر نازل ہوئی (تذکرہ ۱۸ - ۳۱۰ سام ۳۹۰ ملج س
- " (۳) المافتحنالک فتحا مبینا لین مرزا کتا ہے کہ جمع پر نازل ہوئی (۳) دررہ می ۵۰ ۲۸۰ ۲۵۱ ۱۳۱ میں درا کتا ہے کہ جمع پر نازل ہوئی
 - (۳) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني (تزكره ص ١٣٦ المج ٣) (۵) انا اعطي تك الكوثر وغير ذلك من آلايات

(تذكره ص ٩٣ ص ١٠١١ لميع سوم)

مرزا صاحب فراتے ہیں کہ یہ آیتیں میرے بارے ہیں مجھ پر نازل ہوئی ہیں۔ اور مثلاً قرآن کریم میں جو محمد رسول اللہ مستر کھی ایک خلق کا ازار میں می اور مبشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد آیا ہے اس سے بھی مرزا صاحب می مراد ہیں (ازار خلافت میں ۱۸) اور محمد اور احمد میرا نام ہے۔ (نعوذ باللہ) مرزا کیا ہے ایک دجال بھی ہے۔ اور فتال بھی ہے۔

قادیان بنزلہ کمہ اور مینہ کے ہے

مرزائیوں کا قادیان بنزلہ کمہ اور مینہ کے ہے اس مجد کے بارے میں

كه جو مرزا صاحب كے چوبارہ كے پهلويس بنائي من ب-

(برامین احمد یه م ۵۵۸ ماشید در ماشید روحانی خزائن ۲۲۷ ج ۱)

قادیان کی زمین ارض حرم ہے

زمین قادیان اب محترم ہے جموم علق سے ارض حرم ہے (در ثین اردو ص ۵۲ مجمومہ کلام مرز غلام احمر)

قادیان کی حاضری بنزلہ جے کے ہے

مرزا بشرالدین محود این ایک خطبه من فرماتے ہیں۔ یہ امارا جلسہ بمی ج کی طرح ہے اور جیسا ج میں رفٹ اور فوق اور جدال منع ہے ایبا بی اس جلسہ میں بھی منع ہے۔ (گویا کہ آیت فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج قادیان کے جلسہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔) (برکات ظانت می د۔ ز) لاحول ولاقوۃ الاباللّه

قادیان میں مسجد حرام اور مسجد اقصی

اس مبعد اقسى سے مراد مي موجودكى مبعد ہے ہو قاديان بي واقع ہے.... پس پكھ شك نبيں ہو قرآن شريف بي قاديان كا ذكر ہے بيساكد الله تعالى فرانا ہے سبحن الذى اسرى بعبدہ ليلامن المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله (ظ المام عائيه من ١٦ رومانى فرائن من ١١ ج ١١) ايك اور جگہ لكھ ين كم مجد اقصى وى ہے كہ جم كو مسح موجود نے بنايا۔

قاديان ميس بهشتي مقبره

قادیان میں بہٹتی مقبرہ کے نام سے ایک مقبرہ ہے۔ مرزا صاحب فرماتے www.besturdubooks.wordpress.com

(خطبه الهاميه حاشيه ص ۲۵ روحانی خزائن حاشيه م ۲۵ ج ۱۱)

یں جو اس میں وفن ہو گا وہ بھتی ہو گا۔ (طوفات احربہ ص ۳۲۳ ج ۸) اور پھر الهام ہواکہ روئے زمین کے تمام مقابر اس زمین کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

(مكاشفات مرزاص ٥٩)

مرزاصاحب کی امت

مرزا صاحب نے جابجا اپنے ماننے والوں کو اپنی امت بتایا ہے۔ مرز اصاحب کے مریدین منزلہ صحابہ کے بیں

امت محریه کی طرح مرزا صاحب کی امت میں طبقات ہیں مرزا صاحب کے دیکھنے والے صحابہ کملاتے ہیں۔ (خلبہ الهامیہ ص ۱۵۱٬ روحانی نزائن ص ۲۵۹٬۲۵۸ ج ۱۱) تو ان کے دیکھنے والے تابعین اور تیج تابعین۔ (معاذ اللہ)

مرزا صاحب کے اہل وعیال بنزلہ اہل بیت کے ہیں

اور مرزا صاحب کے خاندان کو اہل بیت اور خاندان نبوت اور مرزا صاحب کی بیوں کو ازواج مطرات کما جاتا ہے۔ (بیرة المدی ص ۱۱۱ ج ۲) (معاذ الله)

مرزا صاحب کا خاندان خاندان نبوت ہے

اور مرزا صاحب کے خاندان کو خاندان نبوت کے نام سے پکارا جاتا ہے اور قرآن اور حدیث میں اہل بیت اور ذوی القربی کے جو حقوق اور احکام آئے وہ سب مرزا صاحب کے خاندان اور اہل بیت کے لیے ثابت کیے جاتے ہیں۔ (تقریر مرزا محود الفشل قادیان ج ۲۰ نبرا۸ م سر ۸ جوری ۱۹۳۳)

مرزاصاحب کی امت میں ابو بکرو عمر

حکیم نورالدین کو قادیانی خلیفہ اول حطرت ابو بکر صدیق کی طرح مانا گیا ہے اور مرزا بشیر محمود خلیفہ ٹانی کو اس امت کا عمر فاروق اعظم کی طرح کما جاتا ہے کسی

نے خوب کھاہے۔

گربہ میرو سگ وزیر و موش راویوان کند ایس کند ایس کند ایس چنیں ارکان دولت ملک را ویران کند مرزاصاحب پر مستقلاصلوۃ وسلام کی فرضیت اور شمولیت اور شمولیت

پی آیت "یا ایه الذین امنوا صلوا علیه وسلموا نسلیما" کی رو یا اور ان احاویث کی رو سے جن یں آل حفرت می الله و درود بیج کی ناکید پائی جاتی ہے حفرت می موجود (مرزا صاحب) علیہ السلوة والسلام پر ورود بیج بی ای طرح ضروری ہے جس طرح آل حفرت می الله الله و بیج بی ای طرح ضروری ہے جس طرح آل حفرت می الله و اسلام و اسلام دردد شریف معند و اسائل تاریانی می ۱۳۱۱) ازروئ سنت اسلام و احاویث نبویہ ضروری ہے کہ تصریح ہوجو و علیہ ای طرح بلکہ اس سے بدر جما بور کر ہی بات ضروری ہے کہ حفرت می موجود علیہ الله الله الله می تصریح سے ورود بھیجا جائے اور اس اجمالی ورود پر اکتفا نہ کیا جائے ہو آخضرت می تی بی جب جاتا ہے۔ السلوة والسلام پر بھی تصریح سے ورود بیجا جائے اور اس اجمالی ورود پر اکتفا نہ کیا جائے ہو آخضرت می تی بی جب جاتا ہے۔

چود هرى ظفرالله كاسلام تريك

وس نبی اور ایک بندے کا انتخاب

خدا کے راست باز نبی را پمندر پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی کرش پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی بدھ پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی زرتشت پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی کیفنوس پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نی ابراہیم پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نی موئ پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نی مسیح پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نی محمصتات پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نی احمد پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نیم بابا نائک پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
درا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
درا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
درا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
جمری ظفر اللہ فال صاحب قادیانی بیرسٹر کا ٹریکٹ مارچ ۱۹۳۳ء میں

اس ٹرکٹ سے چودھری ظفر اللہ کے ایمان کی حقیقت ہمی واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے نزدیک حضرت ابراہیم اور حضرت عیلی علیم السلام کی طرح را چندر اور کرشن ہمی نبی اور رسول سے ائل اسلام کے نزدیک تو سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر حضرات انبیاء کو را چندر اور کرشن کے ساتھ ذکر کرنا سراسر گتاخی اور گرائی ہے۔

البتہ مرزا غلام احمد کو کرش اور رام چندر کے ساتھ ذکر کرنا نمایت مناسب ہے۔ سب کے سب آئمتہ الکفراور کافروں کے پیٹوا تھے۔

خلاصہ کلام

یہ کہ اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی ہے فروعی نہیں

مرزائی ند مب نے اسلام کے اصول اور تطعیات ہی کو تبدیل کر ویا ہے اب کوئی چیز ان کے اور اہل اسلام کے ورمیان مشترک باتی نہیں رہی یہ جماعت بہ نبیت یہوو اور نصاری اور ہنوو کے اہل اسلام سے زیاوہ عداوت رکھتی ہے جو مسلمان مرزائے قادیان کو نمی نہ مانے وہ ان کے نزدیک کافر ہے اور اولاد زنا ہے

اس کے ساتھ کوئی تعلق جائز نہیں مثلاً مسلمانوں کی عور توں سے نکاح جائز نہیں اور اس کی نماز جنازہ نہیں۔

دین کی بنیاد دو چیزوں پر ہے قرآن اور صدیث۔ قرآن کے متعلق تو مرزایہ کتا ہے کہ قرآن کریم کی تغییروہی سیجے ہے کہ جو بیل بیان کروں اگرچہ وہ تغییر کل علاء امت کی تغییر کے ظاف ہو اور صدیث نبوی کے متعلق یہ کتا ہے کہ جو صدیث میری وہی کے مطابق ہو وہ قبول کی جائے گی اور جو میری وہی کے ظاف ہو گی وہ ردی کی ٹوکری بیل بھینک وی جائے گی اس طرح اسلام کے ان دو بنیادی اصول کو ختم کیا' اور اپنی من مانی تاویلات اور تحریفات کو اسلام کے سر نگایا الفاظ تو شریعت کے رہے گر معنی بالکل بدل دیے اور آیات اور احادیث بیل وہ تحریف کی کہ یہود اور نساری بھی بیچے رہ کے اور تعلیم یافتہ طبقہ اکثر چو تکہ دین اور اصول وین سے بے خبراور عربی زبان سے تاداقف ہے اس لیے یہ طبقہ زیادہ تر اس تمرای کا شکار ہوا اللہ تعالی ہدایت دے۔ آئین

ایک ضروری گزارش

قادیانی کتابوں کے دیکھنے سے یہ بات پوری طرح روش ہو جاتی ہے کہ قادیانی ندہب اس مثل کا مصدات ہے کہ

میرے تھلے میں سب چھ ہے

ایمان بھی ہے اور کفر بھی ہے ' ختم نبوت کا اقرار بھی ہے اور انکار بھی ہے ' دعوائے نبوت کرے اس کی تحفیر بھی ہے ' دعوائے نبوت کرے اس کی تحفیر بھی ہے ' حضرت مسیح بن مریم کے رفع الی السماء اور نزول کا قرار بھی ہے ' اور انکار بھی و فیرہ و فیرہ ' خرض ہے کہ مرزا صاحب کی کتابوں میں جس قدر مختف اور متعارض مضامین طبح بیں وہ دنیا کے کسی مشنبی اور طحد اور زندیق کی کتابوں میں نہیں طبح مضامین طبح بیں وہ دنیا کے کسی مشنبی اور طحد اور زندیق کی کتابوں میں نہیں طبح مضامین اور بہت سی باتیں ہیں جن کا مرزا صاحب بھی اقرار کرتے ہیں اور کھی انکار اور بید سب بچھ دیدہ و دانتہ ہے اور غرض ہے کہ بات گول مول رہے

حقیقت متعین نه مو حسب موقعه اور حسب ضرورت جس شم کی عبارت عابین لوگوں کو و کھلا سکیں اور زناوقہ کا بیشہ کی طریق رہا ہے کہ بات صاف نہیں کتے ' یک طریقہ مرزا اور مرزائوں کا ہے کہ جب مرزا صاحب کا اسلام ابت کرنا جائے ہیں تو قدیم عبارتیں پیش کر دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکمو حارے عقیدے تو دی ہیں جو سب مسلمانوں کے ہیں' اور جب موقعہ لما ہے تو مرزا صاحب کے فغائل اور كمالات اور وى المامات كے وعوى چيش كرويت بيں اور وحوك وينے كے ليے يہ کمه دیتے ہیں که مرزا صاحب مستقل نی اور رسول نہ سے ووہ تو علی اور بروزی ئی تے الل اور بروزی اور عجازی ٹی کی اصطلاح مرزائے محض اپنی بروہ ہوئی کے لیے گھڑی ہے۔ اگر کوئی فخص حکومت کی وفاداری کا اقرار کرے مگر ساتھ ہی ساتھ اپنا نام' صدر ممکنت' رکھ لے اور جو خاوم اندرون خانہ خدمت انجام دیتا ہو اس کانام' وزیر واظم' رکھ لے اور جو خاوم بازار سے سووا لاتا ہو اس کا نام' وزیر خارجہ' رکھ لے اور باور چی کا نام' وزیر خوراک' رکھ لے وغیرہ ذلک اور تاویل ب كرے كه معنى لغوى كے اعتبار سے على اسنے آپ كو صدر ممكنت اور اسينے خادم كو وزیر واظه اور وزیر خارجه کتا مول اور اصطلای اور عرفی معنی میری مراو نسی یا یوں کے کہ میں تو مدر ملکت کا عل اور بروز ہوں اور اس کے کمالات کا آئینہ ہوں اور میرے اس نام رکھنے سے حکومت کی مرشیں ٹوٹی تو ظاہرہے کہ یہ آویل طومت کی نظر می اس کو مجرم اور جالاک اور مکار ہونے سے نہیں بچا عتی ای طرح مرزا صاحب کی سے تاویل کہ جن علی اور بروزی نبی ہوں کفراور ارتداو سے نہیں بچا کتی' مرزا صاحب بلاشبہ تشرحی نبوت اور مستقل رسالت کے مدمی تھے اور ائی وی اور الهام کو قطعی اور بھٹی اور کلام خدادندی سجھتے تھے اور اسے زعم میں اینے خوارق کا نام معجزات رکھتے تھے اور اپنے مکر اور حترود اور ساکت کو کافر اور منافق ممراتے تے اور ابی جماعت سے فارج ہونے والے کو مرتد کا خطاب دیتے تے جو حقیق نبوت و رسالت کے لوازم ہیں مرزا صاحب کا اپنے لیے نبوت کے لوازم کو ٹابت کرنا یہ اس امری مربح دلیل ہے کہ مرزا صاحب مستقل نبوت و

رسالت کے مری سے اور بروزی کی تاویل محض پروہ پوٹی کے لیے تھی کالغین کے فاموش کرنے کے لیے تھی کالغین کے فاموش کرنے کے لیے اپنے آپ کو افل اور بروزی بی ظاہر کرتے ہے مرزا صاحب کا وعویٰ تو یہ ہے کہ فضائل و کمالات اور مجزات میں تمام انبیاء مرسلین سے بور کر ہوں تفائق پر پروہ ڈالنے کے لیے مرزا صاحب نے افل اور بروزی کی اصطلاح گوڑی ہے جس کا کتاب و سنت میں کمیں نام و نشان نہیں۔

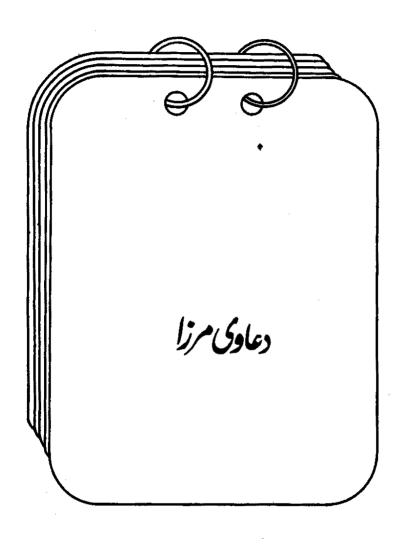
خابمه كلام

اب میں اپنی اس مخفر تحریر کو ختم کرتا ہوں اور تمام مسلمانوں ہے عموا "
اور جدید تعلیم یافتہ حفرات سے خصوصا "اس کا امیدوار ہوں کہ اس تحریر کو غور
سے پڑھیں انشاء اللہ تعالی ایک ہی مرتبہ پڑھنے میں مسئلہ کی حقیقت واضح ہو جائے
گی۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اکثر دین سے بے خبر بھی ہے اور بے فکر بھی ہے۔ اس
لے وہ غلط فنی میں زیادہ جلا ہے۔ اور قاویانیوں کو مسلمانوں کا ایک فرقہ سجمتا
ہے۔

اے میرے عزین جس طرح کی مسلمان کو بے وجہ کافر سجمنا کفر ہے۔
طرح کی کافر کو مسلمان سجمنا بھی کفر ہے دونوں جانوں جس احتیاط ضروری ہے۔
اور جس طرح مسلمہ کذاب کو مسلمان سجمنا کفر ہے اس طرح مسلمہ بخاب مرزا غلام احمد کو مسلمان سجمنا کفر ہے۔ دونوں جس کوئی فرق نہیں۔ بلکہ مسلمہ قاویان۔ بمامہ کے مسلمہ ہے وجل اور فریب جس کس آگے نکلا ہوا ہے۔
ان ارید الا الاصلاح ما استطعت وماتوفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ المیب و اخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالٰی علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء و المرسلین و علی اله و اصحابه و الوجه و فریاتہ اجمعین و علینا معهم یا ار حمین۔

بنده حمیراد رئیس کان الله له مدرس جامعه اشرفیه لامور - ۱۳ شوال کرم - ۱۳۷۱ هج





بم ال*له الرحن الرحم* الحمدللهوحده والصلوة والسلام على من لانبى بعده (امابعد)

دنیا جس بہت سے مراہ اور جموئے ہدی گزرے ہیں مراس سیلم ٹانی مرزا فلام احمد قادیانی جیسا ہدی کازب اور مفتری اب تک کوئی نہیں گزرا۔ جو ہدی بھی کھڑا ہوا وہ ایک بی دعویٰ کو لے کر کھڑا ہوا۔ محر مرزائے قادیان کے دعودٰ کا کوئی حد اور شار نہیں۔ اس مخص نے اس کثرت کے ساتھ تم تم کے مختف اور منتاقض دعویٰ کئے جن کا اطاطہ اس ناچیز کو محال نظر آ تا ہے اور دعووٰ ل کی کثرت اور تنوع بی کی وجہ سے مرزائی امت کے فضلاء کو مرزائے قادیان کے اصل دعویٰ کی تشوع بی اختلاف ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ مرزا صاحب نبوت کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ مرزا صاحب نبوت کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ میح موعود ہونے کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ میود زمان یا امام دورال یا مدی زمان ہونے کے مدی شے۔ کوئی کہتا ہے کہ الموی یا مجازی یا بروزی نبی ہونے مہدی زمان ہونے کے مرزا صاحب شریعت اور مشقل نبی سے اور کوئی کہتا ہے کہ وہ فیرنشر بعی بنی شے۔

اس مسم کے دعویٰ تو مرزا صاحب نے مسلمانوں کو اپی طرف ماکل کرنے کے لیے موٹ اور نصاریٰ کو اپنی طرف ماکل کرنے کے لیے موٹ اور عیبیٰ ہونے کا وعویٰ کیا۔ اور شیعوں کو اپنی طرف ماکل کرنے کے لیے یہ کمہ دیا کہ امام حیمیٰ ہے مشاہت رکھتا ہوں اور ہندوؤں کو اپنی طرف کمینی کے لیے کرشن

ہونے کا اور آریوں کے بادشاہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ آکہ ہر طرف سے شکار ہل سکے۔
اور باوجود ان مخلف اور متاقف دعووں کے بظاہر مدی اسلام ہی کے رہے۔ نتیجہ یہ ہواکہ یمود اور نصاریٰ اور ہندووں اور آریوں میں سے تو کی نے آپ کو اپنا گرو اور پیشوا اور او آر نہ مانا۔ البتہ ناواقف عوام اور بعض تعلیم یافتہ حضرات ان کے فریب میں آگئے 'اور انہیں کلمہ گو خیال کرکے یہ جیجنے گئے کہ یہ بھی مسلمانوں ہی میں کا ایک فرقہ ہے 'چو نکہ تعلیم یافتہ طبقہ اکثر دین اسلام اور اس کے اصول سے بخرہو آ ہے اس لیے وہ مدی کاذب کے کرو فریب کو سمجھ نہ سکا۔ اور یہ نہ سمجھ سکا کہ نام الباء کر در پردہ سکا کہ نام الباء کر در پردہ اصول اسلام میں وہ جیب و غریب تحریف کی 'کہ جس سے اصل اسلام کی حقیقت ہی اصول اسلام میں وہ جیب و غریب تحریف کی 'کہ جس سے اصل اسلام کی حقیقت ہی بدل گئی اور ایس تحریف کی 'کہ جس سے اصل اسلام کی حقیقت ہی بدل گئی اور ایس تحریف میں سبقت لے گیا۔ اور بدل گئی اور ایس تحریف میں سبقت لے گیا۔ اور شریعت کے الفاظ کو بظاہر پر قرار رکھنا اور اس کی حقیقت کو بدل دینا کی الحاد اور زرقہ ہے۔

مرزا صاحب نے وعوے تو بے شار کے گردلیل کمی کی پیش نہیں کی مرف الهام پر اکتفاکیا۔ اور ان بے شار دعودَں سے خرض یہ متمی کہ کوئی نغیلت چھوٹنے نہ پائے اور کوئی فرقہ ہندوستان میں ایبا نہ رہے جس کے وہ مقدّاء اور معبوو نہ بن جائیں۔ گرکمی فرقہ پر ان کا افسوں نہ چلا۔ چو تکہ مسلمانوں میں ایک جدید تعلیم یافتہ طبقہ دین سے بے خبرہے۔ اس لیے اس فرقہ پر ہر طحد اور زندیق کا افسوں اثر کرجا آ ہے۔

مرزای مثال

مرزا ایک طرف تو یہ کتا ہے کہ میں آنخضرت مشتن کا طل اور برور ہوں اور وو سری طرف یہ کتا ہے کہ میں کرشن جی کا طل اور بروز ہوں۔ اس کی مثال تو الی بی ہے کہ آج کوئی یہ وعویٰ کرے کہ میں قائداعظم کا بھی طل اور بروز ہوں اور پنڈت نسرد کا بھی طل اور بوز ہوں۔ ذوالقرنین جمی ہوں اور نمروو بھی۔

ابو بکره بھی موں اور ابوجمل بھی۔

فرض یہ کہ مرزا صاحب کے دعوؤں کی کشت اور جنوع کا یہ عالم ہے کہ تغییل طور پر ان کا استیعاب اور استعماء اگر محال نہیں تو جھے جیسے کزور اور ناتواں کے لیے مشکل ضرور ہے۔ آہم بحق خیر خوائی اہل اسلام اختصار کے ساتھ اس کے دعوؤں کو ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔ آگہ ناظرین ان وعوؤں کی کشت اور جنوع کو دیکھ کراندازہ لگالیں کہ مسیلہ قاویان تیرہ صدی کے دعیان نبوت سے کفراور دجل بیل کوئے سبعت لے کیا ہے۔ آگہ مسلمان اپنے ایمان کی حفاظت کریں۔ اور یہ مسیلہ فانی کے دول میں اور یہ مسیلہ فانی کے دول میں لافانی ہے۔

فضائل و کمالات کے دعوے

ا- ملمم من الله مونے كا دعوى

مب سے پہلے مرزا صاحب نے پراہین احدیہ بیں بمقابلہ آریہ وخیرہ الهام اور کشف کا دعویٰ کیا کہ بیں ملم من اللہ ہوں۔ چنانچہ اس کا دعویٰ ہے کہ خدا نے ججے اپنے الهام و کلام مشرف کیا۔ (زیاق التلوب م ۱۵۵ رومانی ٹزائن م ۲۸۳ تے ۱۵)

۲۔ وحی کا دعو کی

بعدازاں وی کا دعویٰ کیا کہ مجھ پر دی آتی ہے اور وی منقطع نہیں ہوئی اور وی اور الهام ایک چیز ہے۔ جو کے کہ دین بیں وی ختم ہو گئ بیں اس وین کو لعنتی دین قرار دیتا ہوں۔ (رابن احرب حسہ بجم م ۱۳۹ ردمانی ٹرائن م ۲۰۱ ج ۲۱)۔

٣- مجدد مونے كارعوى

بعد **ازاں مجدو ہونے کا دعو کی کیا کہ بیں چود حویں صدی کا مجدو بن کر آیا** مول۔ (دیکمو ازالتہ الادہام میں ۱۵۳ روحانی نزائن میں ۱۷۹ج س)۔

سم۔ محدث من اللہ ہونے كا وعوى

محدث من الله كے معنی بير ہيں كه جس فحض سے الله ول بى بي باتيں كرتا ہو۔ مرزا صاحب كتے ہيں۔ اس ميں كچھ شك شيں كه بي عابر خدا تعالى كى طرف سے امت كے ليے محدث ہوكر آيا ہے۔ اور محدث ہى ايك معنى كو نبى ہوتا ہے كو اس كے ليے نبوت تامه شيں محر تاہم جزئى طور پر وہ ايك نبى بى ہے۔ (قرفيح الرام م 4 روحانى فرائن م ٢٠٤ ع و ازالہ اوہام م ٣٣٩ ج ١ روحانى فرائن م ٢٠٠ ع ٣ و ازالہ اوہام م ٣٣٩ ج ١ روحانى فرائن م ٢٠٠

ناظرین غور فرمائیس که بید دعویٰ آئنده چل کر مراحد" وعوائے نبوت کی تمید ہے۔

۵۔ امام زمال ہونے کا دعوی

مں لوگوں کے لیے تھے امام مناؤل گا۔ تو ان کا رہر ہو گا۔

(حقیقت الوی می 24 روحانی نزائن می ۸۲ ج ۲۲- خرورة الامام می ۲۳ روحانی نزائن ۴۹۵ ج ۳)

۲۔ خلیفتہ اللہ اور خدا کے جانشین ہونے کا دعویٰ

میں نے ارادہ کیا ہے کہ اپنا جائشین بناؤل تو میں نے آدم کو لیعنی تحجمے پیدا کیا۔ رکتاب البریہ ص 24 روحانی خوائن ۱۰۲ج ۱۱۰

مطلب بیہ ہے کہ قرآن کریم میں حق تعالی نے جس آدم کو اپنا ظیفہ بنایا۔
اس سے مرزائے قادیان مراد ہے۔ سجان الله 'جس آدم علیہ السلام کو خدا نے اپنا ظیفہ بنایا۔ تمام ردئے زمین کی بادشاہت ان کو عطا کی ادر مرزا صاحب کے پاس سوائے چند زمینوں کے کیا رکھا تھا۔ جن کا محصول اگریزی سرکار کو ادا کرتے تھے اور مقدمہ کے لیے کچری میں حاضری دیتے تھے اور بٹالہ کے تحصیل دارکی خوشالد کرتے تھے۔ کیا ای زمینداری کا نام خلافت النی اور خداکی جائشنی ہے؟

ے۔ مهدي ہونے کا دعويٰ

یہ دعویٰ مرزا صاحب کی اکثر تصانیف میں موجود ہے۔ اہذا حوالہ کی حاجت

نیں۔ امام ممدی کے ظہور کے بارہ میں بے شار حدیثیں آئی ہیں۔ جو درجہ تواتر کو

پنجی ہیں۔ ان میں تصریح ہے کہ امام ممدی مدینہ میں پیدا ہوں گے اور کمہ میں ان

کا ظہور ہوگا۔ ان کا نام محمہ اور ان کے والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہو

گا۔ اور ظہور کے بعد تمام روئے زمین کے بادشاہ ہوں گے اور کافروں سے جماد و

قال کریں گے اور یمودیوں کو عدیج کریں گے ، اور مرزا صاحب کا نام غلام احمہ اور

ان کے باپ کا نام غلام مرتعنی ہے اور قادیان جیسے گاؤں میں پیدا ہوئے۔ کمہ اور
مدینہ ان کو دیکھنا ہمی نصیب نمیں ہوا۔ اور باوجود استطاعت کے ج ہمی نمیں کیا۔

ادر بجائے جماد کے انگریزی سرکار کی وفاداری اور ان کے لیے وعاگوئی کو اپنی امت

پر واجب کیا۔

مرزا صاحب کتے ہیں کہ یہ سب حدیثیں غلط ہیں۔ پھر جب مدی ہونے کا دعویٰ کیا۔ کہ وہ مدی موعود ہیں ہوں۔ خیر مرزا صاحب نے اپنا نام تو مدی رکھ لیا۔ گر یہ بتلائیں کہ بادشاہت کا کیا انتظام کیا۔ آپ تو اپنے چھوٹے ہے گاؤں قادیاں کے بھی بادشاہ نہ تنے روئے زہن کے تو کیا بادشاہ ہوتے۔ اور یہ بتلائیں کہ مرزا صاحب حضرت فاطمتہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ جہاکی اولاد ہے ہیں؟ پھر کماں ہے ممدی بن گئے۔ فرض یہ کہ مرزا صاحب کا ممدی ہونا قطعا میاں ہے۔ اس لیے کہ ممدی موعود کی جو علامتیں احادیث ہیں نہ کور ہیں وہ مرزائے قادیاں ہیں ایک کہ ممدی موعود کی جو علامتیں احادیث ہیں نہ کور ہیں وہ مرزائے قادیاں ہیں ایک احادیث کی مطابق ممدی کے صفات اور علامات نہ ہوں۔ مرزا صاحب ہے پہلے احادیث کے مطابق ممدی کے صفات اور علامات نہ ہوں۔ مرزا صاحب ہے پہلے احادیث کی بہت سے لوگوں نے ممدویت کے دعویٰ کئے۔ نام تو ممدی رکھ لیا۔ گر امام ممدی کی جو علامتیں احادیث ہیں نہ کور ہیں۔ وہ اپنے ہیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے ممدی کی جو علامتیں احادیث ہیں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ ہیں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ ہیں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ ہیں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ ہیں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ ہیں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہ ہیں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہ ہیں مدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔ اور بے مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کو اسے کرتا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہ

خروں کو ممراہ کرکے دنیاہے روانہ ہوا۔

۸۔ حارث ہونے کا دعویٰ

حدیث شریف میں ہے کہ ایک فخص حارث نام۔ امام ممدی کی تائید اور مدد کے لیے فشکر لے کر ماوراء النم سے ردانہ ہوگا۔ جس کے مقدمتہ الجیش پر ایک سمروار ہوگا۔ جس کا نام منصور ہوگا۔ ہر مسلمان پر اس کی نصرت ضروری ہے۔ (رواہ ابوداؤد وغیرہ)

(مرزا صاحب ازاله اوبام م 29 تعليج خورو روحاني نزائن م ١٣٠ ج ٣) من فرمات ہیں کہ "وہ طارث میں ہوں"۔ طارث کے معنی زمیندار کے ہیں اور میں بھی قادیاں کا زمیندار ہوں اور مسلمانوں پر چندہ سے میری نفرت واجب ہے گویا کہ اس مدیث میں مارث سے مرزا صاحب اور تعرت سے چندہ مراد ہے۔ امادیث ے صاف ملاہرے کہ حارث امام مہدی کا مدد گار ہو گانہ کہ بیننہ مہدی ہو گا۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک ہی مختص مهدی بھی ہو۔ اور حارث بھی۔ نیز حدیث میں حارث کا مقام خردج ماوراء کنر زکور ہے نہ کہ قادیاں۔ اور ماوراء النمرے صوبہ پنجاب مراد لینا' یه مرزا صاحب ی کا کام ہے۔ نیز ماد راء النهرے قاویاں تک راستہ میں افغانستان پڑتا ہے۔ جمال مرحمیان نبوت اور ان کے پیرد بھشہ ممل ہوتے رہے۔ نیز اس مدیث میں حارث کی فوج عظیم اور لشکر جرار کا بھی ذکر ہے۔ مرزا صاحب ك ياس فوج كمال سے آئى۔ وہ عارے تو ايك معمولى دہقانى آومى تھے۔ ان كے پاس اتن وولت کمال تھی کہ جو الشکروں پر خرچ کرتے۔ وہ اینے خرچ بی کے لیے لوگوں سے چندہ مانکتے تھے 'چندہ مانگنا فقیروں کا کام ہے نہ کہ امیروں اور باوشاہوں کا۔ غرض سے کہ احادیث میں حارث نہ کور کی جو علامتیں آئی ہیں۔ ان میں کا کوئی شمه بھی مرزا صاحب میں نہیں بایا جا تا۔

مرزا صاحب دل بملائے کے لیے فرج اور افکر کی یہ تاویل کر لیتے ہیں کہ فوج سے فاہری فوج مراد نہیں۔ بلکہ روحانی فوج مراد ہے۔ ایسی تاویلوں سے جس

کا ول جاہے مهدى اور حارث بن سكتا ہے۔

9- مسيح بن مريم عليه السلام مونے كا وعوى

مرزا صاحب کا یہ وعوی تقریبا" ان کی تمام کتابوں میں ندکور ہے۔

(تذكره ص اعمط ازالد اوبام ص عدم روحاني فزائن ص عدم جس)

بنمای به صاحب نظرے گوہر خود را مینی نواں گشت بتعدیق فرے چند

قرآن اور مدیث سے یہ امر مراحه " ثابت ہے کہ جب یمود نے حطرت سے بی مریم کو قل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے ان کو صبح سالم زندہ آسان پر اشالیا۔ کماقال تعالٰی و ماقتلوہ یقینابل رفعه الله الیمہ

ود سرے قیامت کے قریب حضرت سمیح کے نزول اور آمد کا بیان قرآن میں اجمالا" اور احادیث میں تصریحا" موجود ہے کہ عینی بن مریم" آسان سے نازل ہوں کے اور ومشق کے منارہ پر اتریں کے اور وجال کو قتل کریں گے۔

مرزا صاحب کو جب وعوائے مسیحت کی گر ہوئی تو اس کا طریقہ یہ اختیار
کیا کہ علی علیہ السلام کے رفع الی السماء کا انکار کیا اور ان کی وفات کے مرق
ہوئے اور وفتر کے وفتر اس بارہ میں ساہ کر ڈالے۔ اس کے بعد اپنے مسیح موعود
بننے کے لیے دو طریقے افتیار کیے ' ایک تو یہ کہ جن اطاویٹ میں مسیح کے آنے کا
بیان آیا ہے۔ اس سے مسیح کے ایک مثیل اور شبیہ کا آنا مراو ہے اور وعویٰ کر ویا
کہ وہ مثیل میں ہوں۔ اور دو مرا طریقہ یہ کہ جس نی کا جو مثیل ہو آ ہے۔ خدا کے
زویک اس کا وی نام ہو تا ہے۔ لینی خدا کے زدیک مرزا صاحب کا نام عیلی بن
مریم ہے۔ پھر ایک مت وراز کے بعد خاص الهام کے ذریعہ اللہ نے یہ ظاہر فرایا۔
کہ یہ (مرزا) وی عیلی ہے جس کے آنے کا دعدہ تھا۔

(خلاصه و يكمو ازاله اوبام ص ۱۹۰ روحانی تزائن ص ۱۹۲ ج ۳)

اور بد الهام مواکه عیلی اب کهال وه تو مرمئے۔ مسیح موعود تو بی ہے اور

مرزا صاحب نے ۱۸۹۱ء میں اشتمار دیا کہ میرے مسیح موعود ہونے کا سارا قرآن مجید مصد ت ہے اور تمام احادیث محید اس کی صحت کی شاہر ہیں۔

اب اس طرح سے مرزائے اپنی مسیحت کا اعلان شروع کیا اور کما کہ جس مسیح کے آلے کا وعدہ قرآن و حدیث بیں کیا گیا۔ اس سے میرا ہی آنا مراد ہے لینی نزول سے پیدائش کے معنی مراد ہیں اور ومثل دائی حدیث اول تو میم نہیں اور آگر اس کو میم مان لیا جائے تو اس سے اصلی دمثل مراد نہیں۔ بلکہ قاویاں مراد ہے اور حدیث بیں جو زرد لباس کا ذکر آیا ہے اس سے مراد سے ہے کہ ان کی حالت صحت المیمی نہ ہوگی اور فرشتوں پر ہاتھ رکھنے سے مقصود سے کہ دو محض ان کو مدد ویں گے۔ (دیکمو ازالتہ الاوہ م م م 10 روحانی نزائن م ۲۰۹ س

غرض میہ کہ جو امور مرزا صاحب کی قدرت میں نہ تھے۔ ان میں آویل گر والی- محر نزول کے بعد منارہ چندہ کر کے بنانا شروع کیا محر چھیل سے تمبل فرشتہ اجل نے آن داوجا والائکہ حدیث سے بید واضع ہے کہ ومثق کی جامع مجد کے منارؤ شرتی پر عیسیٰ بن مریم ٹازل ہوں گے۔ یعنی وہ منارہ پہلے سے موجود ہو گا۔ الذا احادیث میں جو عیلی علیہ السلام کے نزول کا ذکر ہے۔ وہ وعدہ مرزا صاحب کے قادیان میں پیرا ہونے سے بورا ہو گیا۔ لیکن اب اشکال یہ ہے کہ اگر نزول سے پیدائش مراد ہے تو عیلی علیہ السلام تو بغیر باپ کے ہوئے تھے۔ جیسا کہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں اس کی تفریح ہے تو پھر مرزا صاحب کو اگر عیلی بننا منظور تھا تو ان کو چاہیے تھا کہ بغیرباپ کے پیدا ہوتے اور ای جسد عضری کے ساتھ آسان پر انھائے جاتے اور پھر آسان سے نازل ہوتے اور جب مرزا صاحب سے کما کیا کہ آپ تو مثیل مسح ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ حالانکہ آپ میں وہ آیات باہرہ اور معجزات ظاہرہ موجود نمیں۔ جو قرآن كريم ميں حطرت عيلي كى نبست ندكور بيل كدوه مردوں کو زندہ کرتے تھے اور مٹی کا پرندہ بنا کر اڑاتے تھے اور وہ ماور زاد اندھوں اور کو زهیوں کو چنگا کرتے تھے۔ الندا آب بھی تو کوئی معجزہ اور گرشمہ و کھلاتے تو مرزائے قاویان نے جواب میں کما۔ کہ عیلی کا یہ تمام کام محض مسمریزم تھا۔ اور

میں الیمی باتوں کو محروہ جانتا ہوں۔ ورنہ میں بھی کر دکھا آ۔

(ازاله اوبام ص ١٢٩ عاشيه روحاني فزائن ص ٢٥٨ ـ ٢٥٠ ج ٣)

حق تعالی شانہ نے حضرت عینی کے جن معجزات کو بطور مدح اور منقبت ذکر کیا ہے۔ مرزائے قادیان ان کو کروہ اور قابل نفرت سمجھتا ہے اور سب کو معریزم بتلا تا ہے اور مقصود سے کہ اظمار معجزات سے سبکدوشی ہو جائے اور کوئی مخص حضرت عینی جینے معجزات کا مطالبہ نہ کر سکے۔

١٠ عيسيٰ عليه السلام سے افضل ہونے كا دعوىٰ

ابن مریم کے ذکر کو چموڑو اس سے بھر غلام احم ہے

(دافع البلاء من ٢٠ روحاني تزائن من ٢٣٠ ج ١٨)

خدانے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا۔ جو اس پہلے مسیح سے تمام شان میں بہت بردھ کر ہے۔ مجھے قتم ہے اس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر مسیح بن مریم میرے زمانے میں ہو آتو وہ کام جو میں کر سکتا ہوں ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو مجھ سے ظاہر ہو رہے ہیں۔ ہرگزنہ دکھلا سکتا۔

(حقیقته الومی ص ۱۳۸ روحانی تزائن ص ۱۵۱ ج ۲۲)

مرزانے اس میح موعود کی تغییر دافع البلاء بیں غلام احمد قادیانی کی ہے۔
"اس میح کے مقابل جس کا نام خدا رکھا گیا۔ خدائے اس امت بیں میح موعود
بھیجا۔ جو اس پہلے میچ سے اپنی تمام شان بیں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے وو سرے
میچ کا نام غلام احمد رکھا۔" (داخع البلاء من ۱۳ روحانی ٹزائن ۲۳۳ نے ۱۸)

مرزا مادب کا به فعر:

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بحتر غلام احم ہے

(دافع ابلاء ص ۲۰ رومانی فزائن ۲۴۰ ج ۱۸)

تمام قادیانیوں کو حفظ یاد ہے۔ معاذ اللہ جس سمیح بن مریم کا خدا تعالی نے قرآن کریم ہیں بار بار ذکر کیا ہے۔ وہ مرزا صاحب کو موجودگی ہیں قابل ذکر نہیں اور فارسی شعربہ ہے۔

ایک منم کہ حسب بثارات آمرم عینی کا است تا ہندیا عنرم

(از الد اوبام ص ۱۵۸ رومانی خزائن ص ۱۸۰ ج س)۔

اس میں معرت عیلی علیہ السلام کی صریح ابانت ہے جو صریح كفرے۔

تاویلات مرزا کاایک نمونه

حعرت عیلی علیه السلام کے زول اور دجال کے خروج میں اس قدر بے شار میچ اور مرت حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ جن کا اعباق مرزا پر محال ہے۔ اس لیے مرزا صاحب نے جب میچ موعود ہونے کا دعوی کیا۔ تو اب فکر ہوئی کہ ان اصادیث کو کس طرح اپنے اوپر منطبق کروں۔ اس لیے تاویل کی راہ افقیار کی۔ بلکہ ایک تحریف کی کہ اولین و آخرین میں سے اب تک کی نے نہیں کی تھی۔

ا۔ چنانچہ یہ کمہ دیا کہ نزول مسیح سے آسان سے اترنا مراد نہیں۔ بلکہ مرزاکا اپنے گاؤں میں پیدا ہونا مراد ہے۔

اور حدیث بی جو مسے علیہ السلام کا دمش کے سغید مشرقی بھار پر نازل
 ہونا آیا ہے۔ اس حدیث بی دمش سے قادیان مراد ہے۔ اور وہ منارہ
 مرزاکی سکونتی جگہ قادیاں کے مشرقی کنارہ پر واقع ہے۔

ادر دجال سے باا قبال قومیں یا شیطان یا عیسائی اقوام مراد ہیں۔

س۔ اور دجال کے کا ہونے کا مطلب سے کہ پادریوں میں دینی عش نہیں۔

۵۔ اور مدیث میں جو بیہ آیا ہے کہ دجال زنجروں میں جکڑا ہوا ہے۔ اس

ے مرادیہ ہے کہ عمد رسالت میں پادریوں کو موافع پیش تھے۔

ادر حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ دجال کے ساتھ جنت اور جنم ہوگ۔
 اس سے مرادیہ ہے کہ عیسائی اقوام نے اسباب تنعم میا کرلیے ہیں۔

2- ادر صدیث یں جو وجال کے گدھے کا ذکر آیا ہے۔ اس سے ریل گاڑی مراد ہے۔

۸۔ اور مدیث میں جو می بن مریم کا خزیر کو قتل کرنا آیا ہے اس ہے لیکھرام کا قتل مراد ہے۔

9۔ ادر حدیث میں جو بیہ آیا ہے کہ میح صلیب کو توڑیں گے۔ اس سے مرادیہ ہے کہ بعثت مرزاہے صلیبی نہ ہب رویزوال ہو گا۔

ا۔ اور حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ عینی علیہ السلام وفات پانے کے بعد آئے کے بعد آخصرت متن المالی کے اس سے مرادیہ ہے کہ مخرو میں مدفون ہوں گے۔ اس سے مرادیہ ہوگا۔

کہ مرزا صاحب کو رسول اللہ متن المالی کا قرب روحانی نعیب ہوگا۔

ناظرین کرام غور فرمالیں کہ الی تادیلوں سے تو ہر فخص مسے موعود بن ناظرین کرام غور فرمالیں کہ الی تادیلوں سے تو ہر فخص مسے موعود بن

سکتا ہے۔ اور جس کا بی جائے ہے کہ سکتا ہے کہ ومثن سے میرا گاؤں مراد ہے اور روضہ اقدی میں دفن ہونے سے آخضرت میں گلات کا قرب روحانی مراد ہے۔ یہ آدیانت نہیں بلکہ تحریفات اور ہزیانات ہیں۔ دیوانہ گفت المبہ باور کرو کے مصداق ہیں۔ پھریہ کہ جب مرزا صاحب کے نزدیک وجال سے عیسائی اقوام مراد ہیں تو مرزا صاحب اگریزوں کے لیے دعا کیوں مائٹے تھے۔ کیا کمی حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ مسح موجود وجال کے لیے دعا کیا کرے گا اور اپنی امت کو دجال کے بقا کی دعا کی سات کو دجال کے بقا کی دعا کی ساتھیں کیا کرے گا۔

پھر جب مرزا صاحب کے نزدیک دجال کے گدھے سے رہل مراد ہے تو مرزا صاحب خالہ سے چل کر لاہور کا سفر بیشہ اس دجال کے گدھے (رہل) پر کیوں کرتے تھے۔ اور باضابطہ دجال کے کارکنوں سے اس گدھے پر سوار ہونے کا مکٹ خریدتے تھے۔

کیا کسی صدیث میں سہ مجی آیا ہے کہ جو میج موعود دجال کے قتل کے لیے نازل ہو گا۔ وہ دجال کے گدھے پر کرابید دے کر سفر کیا کرے گا۔ اور بجائے قتل کے اس کی سلطنت کے لیے دعا کیا کرے گا؟

اا۔ مریم علیہ السلام ہونے کا دعوی

پہلے خدا نے میرا نام مریم رکھا اور بعد اس کے ظاہر کیا۔ کہ اس مریم ہیں خدا کی طرف سے روح پھو تی گئ اور پھر فرمایا کہ روح پھو نکنے کے بعد مری مرتبہ عیسوی مرتبہ کی طرف نتقل ہو گیا۔ اور اس طرح مریم سے عیسیٰ پیدا ہو کر ابن مریم کملایا۔ رکٹی نوح ص ۴۲ و ۲۵ روحانی فزائن ص ۵۰ خ ۱۹)

بحان الله مرزا صاحب کے کیا تھائق و معارف ہیں۔ کبھی عیلی بنتے ہیں اور کبھی مریم کبھی میں بنتے ہیں۔ اور کبھی مرد اور کبھی عورت اور پھر خود ، خود بی سے پیدا ہوتے ہیں۔ مرزا صاحب پہلے بیٹا (میلی) بنے اور پھر مال امریم) بنے اور پھر مال سے بیٹا بن گئے۔ گویا کہ بیٹے کا وجود مال سے مقدم بھی ہے اور موخر بھی ہے اور اس کا عین بھی ہے اور اس کا غین ہمی ہے اور اس کا غین ہمی ہے۔

۱۲۔ نعلی اور بروزی یا غیرتشریعی نبی ہونے کا دعوی

اور چونکہ وہ بروز محمدی جو قدیم سے موعود تھا۔ وہ میں ہوں۔ اس لیے بروزی رنگ کی نبوت مجھے عطاکی گئے۔

(اشنار ایک غلمی کا زالہ م ۱۰ رومانی نوائن م ۱۲ ج ۱۸)

اس سے مرزا کا مقصور ہے ہے ہم عین محمہ ہوں۔ علی اور بروز کا لفظ محض وحوکہ اور فریب کے لیے ہے۔ اپنے کفراور دجل کو چھپانے کے لیے اس شم کے الفاظ استعال کرتا ہے۔ ورنہ در حقیقت مرزا نبوت نشریعیہ اور مستقلہ کا مدی ہے اور اپنے مکر کو کرتا ہے اور اپنے مکر کو کرتا ہے اور اپنے مکر کو کافر اور دوز فی بتلا تا ہے۔ حالا تکہ مرزا کا اقرار ہے کہ صرف صاحب شریعت نی کافر اور دوز فی بتلا تا ہے۔ حالا تکہ مرزا کا اقرار سے کہ صرف صاحب شریعت نی

بروزی اور علی نبوت کی حقیقت

مرزائے قادیان ایک غلطی کا ازالہ میں لکھتا ہے۔ "مریس کتا ہوں کہ
آنخفرت میٹر کا اور نی کے
انخفرت میٹر کا ان ہوں جو در حقیقت خاتم السین سے جھے رسول اور نی کے
لفظ سے پکارا جانا۔ کوئی اعتراض کی بات نہیں۔ اور نہ اس سے مر ختمیت ٹوئی
ہے۔ کیونکہ میں بارہا ہتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیت و آخرین منہم لما
یلحقوابہ بروزی طور پر وی نی خاتم الانجیاء ہوں۔ اور فدائے آج سے بیں
یلحقوابہ بروزی طور پر وی نی خاتم الانجیاء ہوں۔ اور فدائے آج سے بیں
یہ پہلے برامین احمیہ میں میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے اور مجھے آخفرت
میٹر کھا ہے اور محمد آزار دیا ہے۔ لی اس طور سے آخضرت میٹر کھی آخ خاتم
الانجیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزائل نہیں آیا۔ کیونکہ ظل اصل سے علیمہ
نمیں ہوتا۔ " (ایک غللی کا ازالہ میں مردمانی نزائن ۲۰۱۲ ج ۱۸)

اس عبارت کا صاف مطلب یہ ہے کہ مرزا صاحب کو نبوت ملنے سے آخضرت میں آیا۔ کیونکہ میں آپ کا المخضرت میں آپ کا علی خاتیت نبوت میں کوئی فرق نہیں آیا۔ کیونکہ میں آپ کا عین ہوں اور علی اور سایہ اصل کا غیر نہیں ہوتا۔ لین میں آپ کا عین ہوں اور میرا نام بھی محمد اور احمد ہے۔ اس لیے میں بعینہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں (زیاق القوب عائیہ میں 200 رومانی نزائن میں 200 ج والی لکھتا ہے)

مجع عمد عمر قادیانی اپن کتاب قول فیمل من ۲ عی بوالد اخبار الکم ۲۳ اربل ۱۹۰۲ء رِ **مرزا کا قول اس طرح نقل کیا ہے:**

"کمالات متفرقہ جو تمام ویگر انجیاء میں پائے جاتے ہیں۔ وہ سب معرت رسول کریم متن کھیں میں ان سے بوھ کر موجود تھے اور اب وہ سارے کمالات

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے علی طور پر ہم کو عطا کئے مجئے۔ پہلے تمام انبیاء عل سے۔ نی کریم مستقل کے خاص خاص مفات میں اب ہم ان تمام مفات میں نی کریم کے عل ہیں۔"

ان عبارات میں مرزائے قاویان نے اینے آپ کو نی کریم علیہ العلوة والتسليم كا ظل اور بروز بتلايا ہے اور يه وعوىٰ كيا ہے كه سايه اصل سے عليحده نہیں ہوتا۔ یہ عقلا" اور نقلا" باطل اور محال ہے۔ اگر بروز سے مرزا صاحب کا یہ مطلب ہے کہ روح محری نے تیرہ سوسال کے بعد مرزا کے جسم میں جنم لیا ہے توبیہ عقیدہ اسلام میں کفرہے۔ یہ عقیدہ ہندوؤں کا ہے جو خانخ کے قائل ہیں۔ لنذا اگر مرزا صاحب کی مراویہ ہے کہ آخضرت منت کا میں روح مبارک کا تیرہ سوسال کے بعد مدینہ منورہ سے چل کر قادیاں میں مرزا غلام احمہ کے جسم میں بروز ہوا ہے تو یہ بعینہ تنایخ ہے۔ جس کے ہندو اور آریہ قائل ہیں کہ مرنے کے بعد ارواح فنا سی ہوتیں۔ بلکہ موامیں پرتی رہتی ہیں۔ اور جب کوئی مردہ جسم پاتی ہیں تو اس میں تمس جاتی ہیں اور پراس میں یہ بابندی شیں کہ انسان کا روح' انسان ہی کے جم میں داخل ہو۔ بلکہ گدھے 'کتے وغیرہ کے جسم میں بھی داخل ہو جاتی ہیں۔ غرض یہ کہ اگر بروز سے یہ مراد ہے تو یہ حقیقت تنایخ کی ہے اور کیا مرزائے قادیان کے زدیک حفرت محد منتقل کی بعثت حفرت ابراہیم کا بروز تھا۔ اور حقیقت ابراہی اور حقیقت محمدی ایک عمی اور دونوں ایک دوسرے کے عین سے اور ب غلط ہے۔ بلکہ بید لازم آئے گا۔ کہ سرور عالم محمد مستنظم معاذ اللہ بذایة خود کوئی چیز نہ تھے۔ بلکہ ان کا تشریف لانا ببینہ ابراہیم کا تشریف لانا ہے۔ کویا ابراہیم علیہ السلام اصل بین- اور انخضرت متناهین ان كاعل ادر بروز موئ- انخضرت مَنْ اللَّهُ اللَّهُ كَا وجود بالاستقلال نه ربا ادر نه آپ كى نبوت مستقل ربى ادر به صرح کفرہے.

نیزلازم آئے گا۔ که آتخفرت مستفری ایک نبوت علی ہو مستقل نہ ہو۔ نیز جب آنخفرت منتفظی حفرت ابراهیم کے بروز ہوئے۔ تو لازم

آئے گا۔ کہ اصل خاتم النمین تو حضرت ابراہیم میں اور آپ ان کے عمل اور بروز ہیں۔ اور اگر یہ کمو کہ باوجود عل اور بروز ہونے کے اصل خاتم التسین محمد مَنْ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ النَّمِينَ مُن اللَّهُ م کے عمل اور بروز ہیں۔ اصل خاتم النمین تو مرزا صاحب ہوں مے نہ کہ آنخضرت من المار فاہر ہے کہ یہ امر بھی مرج کفر ہے مرزا صاحب بھی انخضرت متنا المارية ك خاتيت كے مكر كو كافر بتلاتے بين اور يد كهناك سايد ذي سايد كاعين ہو تا ہے بالکل غلط اور مهمل ہے۔ ساری ونیا جانتی ہے کہ کسی مخص کا سامیہ ذی سامیہ نہیں ہو سکتا۔ پس اس طرح نبی کا سامیہ بعینہ نبی نہیں ہو سکتا۔ اور اگر بفرض محال تموڑی در کے لیے مان لیا جائے کہ سابہ اور ذی سابہ ایک بی ہو تا ہے تو رسول الله مَتَنْ الله عَلَى الله بي - يعنى الله كا سابي بي تو لازم آئ كاكه وه عين خدا مول اور مرزا صاحب اینے خیال میں مین محد میں اور محد مستن مان سامیہ خدا بین ' تو تیجہ یہ نکلے گاکہ معاذ اللہ مرزا صاحب عین خدا ہیں اور اس کے کفر ہونے میں کیا شبہ ہے؟ اور مرزا صاحب جو بار بارید کتے ہیں کہ میں بعینہ محمد مستن موں ہوں۔ تو كيا مرزا صاحب ك والدكانام عبرالله اور والده كانام آمنه تما؟ كياكوكي ادني مسلمان اس کا تصور کر سکتا ہے کہ قادیان کا ایک دہقان محکاری کے امتحان میں فیل ہونے والا اور ام رین کیری کا چکر لگانے والا۔ بعینہ محمد مستن میں ہو سک ہے معاذ الله - معاذ الله - اور اگر عل مونے كابير مطلب ہے كه ذي على كى كوئى صفت اس میں آ جائے۔ تو اس سے اتحاد ادر عینیت خابت نہیں ہوتی۔ جس طرح خدا کا عمل ہونے سے الوہیت ٹابت شیں ہوتی۔ اس طرح نی کا عمل ہونے سے نبوت ٹابت نیں ہوتی۔ قالبا" مرزا صاحب کی مرادیہ ہے کہ جس طرح آئینہ میں کسی مخص کا عس برجاتا ہے۔ اس طرح مرزا صاحب میں بھی کمالات محدید ادر انوار رسالت نویہ کا تھس بڑا ہے۔ مراس سے مرزا صاحب کی نبوت ثابت نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ آئینہ میں عکس رانے سے کوئی حقیقی صفت ابت نہیں ہو جاتی۔ عکس میں ذی عم كاكوكي حقيق صفت نسي آجاتي- بلكه ايك هم كي مشابت اور بم ركلي آجاتي

ے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ میری امت کے علاء انبیاء بنی اسرائیلی کے مشابہ اور ان کے ہماہ اس اور ان کے کمالات کا نمونہ ہیں۔ اور یہ مطلب نہیں کہ اس امت کے علاء نبی اور پیفیریں۔

غرض بیر کہ انعکاس اور علیت سے حمینت ثابت نہیں ہوتی۔ حضرت آدم علیہ السلام۔ کمالات خداد ندی کا آئینہ اور نمونہ تھے۔ گر معاذ اللہ عین خدا نہ تھے۔

> پی ظیفه ساخت صاحب سینه آبود شاوش را آئینه

اور طفاء راشدین آنخضرت سین کی کالات علیہ و عملہ کا آئینہ اور نطفاء راشدین آنخضرت سین کی آئینہ اور ناشین سے۔ جیساکہ شاہ ولی اللہ نے ازالتہ الحفاء میں طفاء راشدین کا آنخضرت سین کی ایک کی ساتھ قوت علیہ اور قوت عملیہ میں تشبیہ فابت کیا ہے۔ اور عقلی اور نعلی دلاکل سے اس کو فابت کیا ہے۔ جس سے خلفائے راشدین کی فضیلت فابت ہوئی نہ کہ نبوت۔

فلاصہ کلام یہ ہے کہ علیت اور انعکاس سے اتحاد اور عینیت کا ثابت کرنا مراس غلط اور باطل ہے۔ علیت اور انعکاس سے صرف ایک قتم کی مشابست اور بم رقی ثابت ہوتی ہے۔ سو اگر مرزا صاحب کا گمان سے کہ جس آنحضرت میں شاہر کا گمان سے کہ جس آنحضرت میں مرور عالم میں کا آئینہ اور نمونہ ہوں اور کمالات نبوت جس مرور عالم میں مردر عالم میں مردر عالم میں مردائے قادیان کن کن کمالات ملیہ اور عملہ جس مرور عالم میں مرور عالم میں مردائے قادیان کن کن کمالات ملیہ اور عملہ جس مرور عالم میں مرور عالم میں کا آئینہ اور نمونہ تھے۔

مرزا صاحب کمالات نبوت کا تو کیا آئینہ ہوئے۔ وہ تو حرص و طبع اور محرو فریب اور طعن و تشنیج اور بدزبانی اور بد گمانی کا آئینہ اور جھوٹ کا مجسمہ تھے۔ آج اگر کوئی سے دعویٰ کرے کہ میں قائداعظم اور قائد ملت کا ظل اور بروز اور مظهراتم ہوں۔ لنذا میری اطاعت واجب ہے تو حکومت پاکستان اس کو یا تو جیل خانہ بھیج دے گی یا پاگل خانہ میں خاہرہے کہ اگر کوئی سیاہ فام اور چیک رو اور نابینا اور لولا اور لنگڑا یہ دعویٰ کرنے گئے کہ میں سیدنا یوسف علیہ السلام کا عمل اور بروز ہوں توکون اس کو تبول کرنے پر تیار ہوگا۔

دعوائے 'طلبت و بروزیت کا جائزہ

جب کوئی فخص ہے دعوئی کرے کہ میں فلاں فخص کا عمل اور بروز ہوں اور اس کا عمل اور مظراتم ہوں تو اس کا مطلب ہی ہوتا ہے کہ ہے فخص مغات کمال میں اس کا نمونہ ہے اور اظاق و اعمال میں اس کا فبیہ اور مثیل ہے ادر آگر یہ کما جائے کہ یہ اس کا عمل اور تصویر ہے تو اس کا مطلب ہی ہوتا ہے کہ آگر چہ زات مخلف ہے۔ مگر آئینہ میں جو عکس اور نفش نظر آ رہا ہے۔ وہ اصل کے ہم رنگ ہے اور بظاہر ہو ہو وہی معلوم ہوتا ہے۔ الذا جب مرزا صاحب ہے دعوئی کرتے ہیں کہ میں مرور عالم محمد رسول اللہ مستنظم کا عمل اور بروز ہوں اور حضور پرنور کا مظراتم ہوں تو اس کا مطلب بھی ہی سمجھا جائے گاکہ معاذ اللہ مرزا صاحب کے طالب کا محمد اللہ عن آخضرت مستنظم کے اللہ عن اللہ میں آخضرت مستنظم کے طالب کا محمد اللہ عن آخضرت مستنظم کے طالب کا محمد اللہ عن مرزا صاحب کے طالب کا محمد اللہ کے ساتھ موازنہ کرکے جائزہ لیتے ہیں آخضرت مستنظم کے اس دعوئی میں میں حد شک صدافت ہے۔ موازنہ کے لیے مرزا صاحب کے اس دعوئی میں میں حد شک صدافت ہے۔ موازنہ کے لیے مرزا صاحب کے اس دعوئی میں میں حد شک صدافت ہے۔ موازنہ کے لیے مرزا صاحب کے اس دعوئی میں میں حد شک صدافت ہے۔ موازنہ کے لیے مرزا صاحب کے اس دعوئی میں آئی ما عرزا صاحب کے وعوئی عمل اور بروز مرف چند باتیں ذکر کرتے ہیں آئی نا عربن پر مرزا صاحب کے وعوئی عمل اور بروز مرف چند باتیں ذکر کرتے ہیں آئی نا عربن پر مرزا صاحب کے وعوئی عمل اور بروز کی حقیقت واضح ہو جائے۔

مرور عالم مستنظم المات كمالات

ا۔ آخضرت ﷺ ای تھے۔ محر تعلیم النی سے آپﷺ نے دنیا کو علم و تحکمت سے بھر دیا اور محابہ کو علم و تحکمت میں رشک تحکاء عالم بنا دیا۔

دل کو ردش کر دیا آتھوں کو بینا کر دیا خود نہ تھے جو راہ پراوروں کے بادی ہو گئے کیا نظر تھی جس نے مردوں کو سیحا کر دیا بیہ وہ کرشمہ ہے جس کا تمام مغربی اقوام کے نضلاء کو اقرار و اعتراف ہے۔

آخضرت متنظیم کی اور آپ کے ازواج مطرات کی تمام زندگی فقیراند اور درویشاند گزری۔ دو دو مینے گریس چولها نہیں سلکا تھا۔ مرف مجور اور پانی پر گزر تھا۔

خرقه اور گذری آپ کالباس تمااور بوریا آپ کا فرش تما۔

دن میں بکورت روزے رکھتے اور رات کو تبجد میں کئی کئی پارے پڑھتے کہ پاؤن پر درم آ جاتا۔

میند منورہ بجرت کر جانے کے بعد آخضرت متفاقی پر جماد فرض بوا۔ آپ متفاقی پر جماد کو جماد کا تخم سنا دیا۔ اول مشرکین عرب سے جماد کیا۔ فرو کر بدر جس قریش کمد کے سرپر ضرب کاری لگائی اور برابر سلسلہ جماد کا جاری رہا۔ فروہ خدق ہو جس ارشاد فرمایا کہ الان نفزوهم ولا یغزوننا۔ اب ہم ان پر حملہ آور ہوں گے۔ اور یہ لوگ ہم پر حملہ آور نہ ہوں گے۔ اور یہ لوگ ہم پر حملہ آور نہ ہوں گے۔ یعنی اب ان کی طاقت ختم ہوئی۔ چنانچہ اسم میں صلح حدیبیہ ہوئی۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ قریش نے آخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کی حکومت کو تسلیم کر لیا۔ بعد ازاں کے جس نیبر فتح کیا۔ جو یہوں کا گڑھ تھا۔ اور وہاں ان کے قلعے تھے۔

اس طرح یہودیت کا خاتمہ فرمایا اور ۸ھ میں مکہ تمرمہ اور حنین اور طاکف کو فتح فرمایا۔ اس کے بعد حجاز اور نجد اور یمن کا تمام طویل و عریض رقبہ اسلام کے زیرِ تکمین آئمیا۔

پرای سال میں موجہ جو علاقہ شام کے قریب تھا۔ وہاں آ تھ ہزار کا للکر

روانہ فرمایا۔ جس نے قیمرروم کے ڈیڑھ لاکھ مسلم لفکر جرار کو کلست دی۔ اس کے بعد اور جس آپ ستھ الکھ الکھ مسلم لفکر جرار کو کلست دی۔ اس کے بعد اور جس آپ سیت جس خروج فرمایا۔ قیمرروم مرعوب ہو کر والیں ہو گیا۔ اور آپ بلامقابلہ کے مظفر و منصور مدینہ منورہ والیس آئے۔

پر آنخفرت کے بعد آپ کے حسب ارشاد آپ سے فیلی کے خلفاء خاص کر ابو پر و عرق نے تیمرو کری کے مقابلہ کے لیے فوجیں روانہ کیں۔ جو آدھی آدھی ونیا کے فرمازوا تھے۔ ایک بی بلر بی دونوں کو پچپاڑا۔ جس کا تماشہ ساری دنیا نے ویکھا۔ اور شام اور ایران اور عراق اور معرو غیرہ وغیرہ وخیرہ وخیرہ وخیرہ و کر کے اسلامی قلرو بیں شامل کر دیئے۔ اور آج یہ مستقل چار سلطتیں ہیں۔ جو اب تک مسلمانوں کے زیر اقتدار ہیں۔ اور اگر ان چاروں سلطتوں کا رقبہ حجاز اور نجد اور یمن کے رقبہ کے ساتھ ملا لیا جائے تو امریکہ کی سلطنت کے رقبہ سے کم نہ ہوگا۔ بلکہ زیادہ بی ہو گا۔

تن جل شانہ نے آخضرت مسلم اللہ کو خلق عظیم سے سرفراز فرایا انک لعلی خلق عظیم سے سرفراز فرایا انک لعلی خلق عظیم آپ مسلم اللہ کا ان فرایا ۔ آخضرت کے وشمنان فدا سے جماد فرایا ۔ گر زبان مبارک سے کی برہ سالہ برے سے برے وشمن کے حق جس گالی شیس نکالی ۔ کمہ کی تیرہ سالہ مظلوانہ زندی سے نکل کر مدینہ منورہ کی سرزیمن پر قدم رکھا۔ تو مسلمانوں کو تقویٰ اور پر بیز گاری اور آخرت کی تیاری کی تلقین فرائی۔ اور اپنی تیرہ سالہ ظالم وشمنوں کی شکوہ شکایت کا کوئی حرف زبان مبارک سے شیس نکاا۔

مرزا ہنجمانی کے حالات

جو مخض مرزا صاحب کی تمایوں کا مطالعہ کرے گا۔ اس پر بیہ بات روز

مرزا صاحب کی زندگی امیرانہ تھی مکک اور عبر اور مرغ اور مزعفر
اور مقویات اور مفرحات بکوت استعال کرتے اور تقویت اعصاب کے
لیے اگریزی دوائیں استعال کرتے۔ اور پویوں کے لیے عدہ عدہ کڑے
اور حم حم کے زیورات تیار ہوتے تھے۔ مرزا صاحب نے اپنی پویوں کا
مام اممات الموشین رکھا ہوا تھا۔ جو دنیا کی عیش و عثرت میں نوابوں اور
امیروں کی بگات سے کس آگے تھیں اور مرزا صاحب بجائے عبادت
کے عیش و عثرت اور خواب اسراحت میں وقت گزارتے۔ مرزا صاحب
خیش و اور تراوی میں کیا قرآن پڑھتے مرزاصاحب حافظ قرآن نہ تھے۔
حالا تکہ مرزا صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ میرا خروج آخضرت میں ایک بیٹ کی بیٹ فانیہ ہے۔ جو کہلی بعثت سے اکمل ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ کیا
تخضرت میں کا بیٹ فانیہ میں قرآن بھول کئے تھے؟

اور مرزا صاحب نے نہ کوئی جرت کی اور نہ ہمی کافروں سے جمابہ کیا۔ بلکہ اپنی امت کے لیے نساری سے جماد و قال کو مرف ممنوع بی نہیں فرمایا بلکہ ان کی اطاعت کو واجب قرار دیا چنانچہ مرزا صاحب ضرورة اللهم (م ۲۳ رومانی نزائن ۲۹۳ نه ۱۱) میں لکھتے ہیں۔ کہ حق تعالی جو فرما تا ہے واطبعوا الله و اطبعو الرسول و اولی الامر منکہ اس کی رو سے اگریز ہمارے اولوالام ہیں۔ اس لیے میری تھیمت اپنی بماعت کو بمی ہے کہ دل کی سچائی سے ان کی مطبع رہیں۔ " فرض یہ کہ مرزا صاحب نے مسلم جماد کو منسوخ کر دیا۔ اور عقیدہ جماد کو وحثیانہ مرزا صاحب نے مسلم جماد کو منسوخ کر دیا۔ اور عقیدہ جماد کو وحثیانہ

_٢

_٣

عقیده قرار دیا۔

اس طرح سے مرزا صاحب اور ان کی است فے جماد سے نائب ہو کر نعاریٰ کی اطاعت کو اپنا فریضہ اور مقعود بنا لیا۔ اس طرح ساری زندگی اگریزوں کی اطاعت شعاری اور ان کی باج گزاری بیں گزاری۔
اگریزوں کی اطاعت شعاری اور ان کی باج گزاری بیں گزاری۔
اے مسلمانو! خدارا انعاف تو کرو۔ کہ کیا ایبا فض جو ساری عمر کافروں کا اطاعت شعار اور باج گزار رہا۔ وہ اس رسول اعظم کا ظل اور مثیل کی بہت بیں بیود اور نعاریٰ کیے بن سکتا ہے۔ کہ جس نے دس سال کی بہت بیں بیود اور نعاریٰ اور مشرکین سے جماد کیا اور ان کو فلست دی اور الی عظیم الثان سلطنت قائم کی۔ کہ پاکستان جیس سلطنت اس کے ایک گوشہ میں رکھی جا سکے۔

مرزا صاحب بتلائیں کہ انہوں نے اور ان کے ابو کر اور عربی ظیفہ فرالدین اور ظیفہ بیر الدین نے بھی کوئی علاقہ کافروں کا فتح کیا۔ یہ ماکین کیا فتح کرتے ہے تو قادیان جیسا گاؤں بھی اگریزوں سے نہ لے میں کیا۔ یہ بعر دعویٰ یہ ہے کہ بیں آدم ظیفتہ اللہ بھی بوں اور داؤو بھی بوں۔ اور تمام انہیا ہے شان بیں بڑھ کر بوں۔ آپ انہیاء ہے تو کیا بڑھ کر بوت آپ انہیاء ہے تو کیا بڑھ کر بوت آپ انہیاء ہو کے برابر نہیں ہو سکے۔ بن مسلمان بادشاہوں نے کافروں سے جماد کیا۔ اور ان کا علاقہ فتح کیا۔ مرزا صاحب تو ان کے برابر بھی نہیں ہو سکتے۔ آج اگر کوئی یہ دعویٰ کرے۔ کہ بیں قائد اعظم کا قبل اور بروز ہوں۔ یا محمود غرنوی فاتح ہند کیا۔ کا قبل اور بروز ہوں۔ یا محمود غرنوی فاتح ہند کرا صاحب اپنے لیے برق تو فلت عظیم کے ہیں۔ محمر علاء و مشائخ کو مرزا صاحب اپنے لیے برق تو فلت عظیم کے ہیں۔ محمر علاء و مشائخ کو گالیاں ویے بیں مثاق ہیں۔ ہروقت نی گائی تراشے ہیں۔ مشل اندجرے گالیاں ویے بیں مثاق ہیں۔ ہروقت نی گائی تراشے ہیں۔ مشل اندجرے کے کیڑو۔ بھوٹ کا گوہ کھایا۔ رکیس الدجالین اور وریت شیطان عقب الکلب۔ فول الفول۔ کھوپڑی میں گیڑا۔ مرے ہوئے کیڑے علیم نعال الکلب۔ فول الفول۔ کھوپڑی میں گیڑا۔ مرے ہوئے کیڑے علیم نعال الکلب۔ فول الفول۔ کھوپڑی میں گیڑا۔ مرے ہوئے کیڑے علیم نعال الکلب۔ فول الفول۔ کھوپڑی میں گیڑا۔ مرے ہوئے کیڑے علیم نعال

_17

_۵

لین اللہ الف الف مرة - بامان الما کین اور خزر اور کتے حرام زادہ ولد الحرام - اوباش - چوبرے - جمار - زندیق - ملون وغیرہ - معمولی الفاظ تو ب تکلف اور ب افتیار فکل آتے ہیں - جیسا کہ عصائے موئ - اور المسی الدجال میں تغییل کے ساتھ اس کا ذکر ہے ۔ یہ بدزبانی اور وعویٰ یہ کہ میں سرور عالم محتفظ المحقق کا ظل اور مثیل اور مثاراتم ہوں - وعویٰ یہ کہ میں سرور عالم محتفظ المحقق کا ظل اور مثیل اور مثیراتم ہوں - (تغییل اس کتاب میں شامل رسالہ شرائط نبوت کے آخری حصہ پرویکھی جا کتی ہے)

۱۳ نبوت و رسالت کا دعویل

ع خدا وہ خدا ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیا۔

(دافع البلاء ص ١١ روحاني تزائن ص ٢٣١ ج ١٨)

حق سے کہ خدا کی وہ پاک وحی جو میرے پر نازل ہوتی ہے اس میں ایسے لفظ رسول اور مرسل اور نمی کے موجود ہیں نہ ایک وفعہ۔

(اكي غلفي كا ازاله ص ٢ روحاني نزائن ص ٢٠٦ ج ١٨)

وہ قاور خدا قاویان کو طاعون کی تابی سے محفوظ رکھے گا۔ آگہ تم سمجمو کہ قاریان میں تھا۔ کہ قادیان میں تھا۔ کہ قادیان اس لیے محفوظ رکمی گئی کہ خدا کا رسول اور فرستادہ قادیان میں تھا۔ (دانع ابلاء من ۵ رومانی ٹزائن من ۲۲۲ ج ۱۸)

۱۳- مستقل نبوت و رسالت وحی و شربیت کا دعوی

مرزا اینے لیے منتقل اور تفریحی نبوت کا مدی ہے۔ جیسا کہ عبارات زبل سے واضح ہے۔

اور جھے بتلایا گیا تھا کہ تیری خبر قرآن اور حدیث میں موجود ہے اور توبی اس آیت کا حمدال ہے۔ هوالذی لوسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کلم (۱۶) علی الدین کلم (۱۶) احدی م 2 رومانی نزائن م ۱۱۲ ج۹)

اس عبارت میں مرزائے قاویان نے ایک وعویٰ تو اپنی رسالت اور

حق تعالی جل شانہ نے یہ آیت محد منتفظ کا بارہ میں اناری کہ خدا تعالی آپ منتفظ کا دہنان کے خدا تعالیٰ آپ منتفظ کا دہنان یہ کتا ہے کہ اس آیت کا مصداق میں ہوں۔

خدا وہ خدا ہے جس نے اپنے رسول لینی اس عابز کو ہدایت اور دین حق اور تهذیب اخلاق کے ساتھ بھیجا۔ (اربین نبر ۳۔ ص ۳۹ رومانی خزائن ۳۲۱ ج ۱۷)

اور اگرید کوک صاحب شرایت افتراء کرکے ہلاک ہوتا ہے نہ ہرایک مفتری و اول تو یہ دعوئی ہے دلیل ہے۔ فدا نے افتراء کے ساتھ شرایت کی کوئی قد نمیں لگائی۔ باسوا اس کے یہ بھی تو سمجھوکہ شرایت کیا چیز ہے۔ جس نے اپنی وی کے ذرایعہ سے چند امراور نمی بیان کئے۔ اور اپنی امت کے لیے ایک قانون مقرر کیا وی صاحب شرایت ہوگیا۔ پس اس تعریف کے رو سے بھی ہمارے خالفین طرم بیں۔ کیونکہ میری وی بی امر بھی بیں اور نمی بھی تھی۔ شال یہ الهام قل للمومنین یعضوا من ابصارهم و یحفظو فروجهم ذلک ترکی لہم" براہین احمریہ بی ورج ہے اور اس بی امر بھی ہے اور نمی بھی اور اس پر تمیں برس کی محمد بی ورج ہے اور اس بی امر بھی ہے اور نمی بھی اور اس پر تمیں برس کی مرت بھی گزر گئی اور ایسا بی اب تک میری وی بی امر بھی ہوتے ہیں اور نمی بی اور انمی ہوتے ہیں اور نمی بی اور انمی ہوں تو یہ بی ۔ اور اگر کوکہ شریعت سے وہ شریعت مراد ہے جس بی شریعت وہ ہوا بیا ہی ان ہذا لفی الصحف الاولی صحف ابر اہیم وہ ہو بیا طل ہے۔ اللہ تعالی فراتا ہے ان ہذا لفی الصحف الاولی صحف ابر اہیم وہ ہی بی باطل ہے۔ اور اگر یہ کوکہ شریعت وہ ہی مربع باطل ہے۔ اور اگر سے کوکہ شریعت وہ ہی میں باسیناء امرو نمی کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کونکہ اگر توریت یا قرآن جس میں باسیناء ادکام شریعت کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کونکہ اگر توریت یا قرآن میں باسیناء ادکام شریعت کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کونکہ اگر توریت یا قرآن میں باسیناء ادکام شریعت کا ذکر ہوتا۔ تو پر اجتاد کی مخوائش نہ تھی۔

(اربعین نبرم ص ۲ روحانی نزائن ص ۳۳۷۔ ۳۳۵ ج ۱۷)

انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون

رسولا

ترجمہ = ہم نے تمہاری طرف ایک رسول بھیجا ہے۔ ای رسول کے مانند جو فرعون کی طرف بھیجا کمیا تھا۔ (مقیقت الدی ص ۱۰۱ روحانی فزائن ص ۱۰۵ج ۲۲)

"یاسن- انک لمن المرسلین علی صراط مستقیم" اے سردار تو خدا کا مرسل ہے۔ راہ راست پر اس خدا کی طرف سے جو عالب اور رحم کرنے والا ہے۔ (حتیقد الوی م 201 رومانی نزائن م 10 ج ۲۲)

انالرسلنا احمدالي قومه فاعرضوا وقالوكذاب اشر

(اربعین نمبر۳ م ۳۳ روحانی نزائن م ۴۲۳ ج ۱۷)

فکلمنی و نادانی و قال انی مرسلک الی قوم مفسدین و انی جاعلک للناس اماما و انی مستخلفک اکراما کماجرت سننی فی الاولین- (انجام آئم ص 20 رومانی نزائن ص 20 ج۱۱)

الهامات میں میری نسبت بار بار بیان کیا گیا ہے۔ کہ یہ خدا کا فرستادہ۔ خدا کا مامور۔ خدا کا امین اور خدا کی طرف سے آیا ہے۔ جو کچھ کہتا ہے اس پر ایمان لاؤ۔ اور اس کا دعمن جسمی ہے۔ (انجام آئم م م ۲۲ روحانی خزائن ص ۲۲ ج ۱۱)

ان تمام عبارات سے صاف عیال ہے کہ مرذائے قادیان مستقل اور تشریحی نبوت کا دی تھا۔ اور وہ اپنی نبوت و رسالت کو آخضرت مستقل اللہ اللہ اس سے بوھ کر سجھتا تھا۔ جیسا کہ ہم عنقریب بیان کریں ہے۔ اور یہ عبار تیں اس قدر صریح اور واضح ہیں کہ ان میں اطلبت اور بروزیت کی آویل نہیں چل کتی۔

ان تفریحات کے باوجود مرزا نے اپنی پردہ پوشی اور مخالفین کو خاموش کرنے کے لیے عمل اور بروزکی اصطلاح نکالی۔ آکہ ختم نبوت کی نصوص تطعیہ کی مخالفت سے بچنے کے لیے ایک جدید راُہ نکل آئے اور دفع الزام کے لیے یہ کمہ دیا جائے کہ میں مستقل نی نہیں۔ بلکہ بروزی اور علی نی موں۔

اگر نبوت تشریحی یا غیر تشریحی کا دروازه حسب ارشاد خداوندی خاتم

السین بند نہ ہوا ہو آ اور آخضرت کی المجھار کی متابعت اور مشاہت کی وجہ ہے آپ کے بعد کی کو نبوت مل علی تو حضرت علی اور حضرت علی کو لمتی۔ جیسا کہ صدیمت میں ہے لوکان بعدی نبی لکان عمر اور حضرت علی کے حق میں فرمایا:

انت منی بمنزلة هارون من موسلی الاانه لانبی بعدی

اور ایک مدیث میں ہے۔ آخضرت متفاقی ہے مدیق اکبرا کو حضرت ابراہم کے۔ ابراہم کے مشابہ قرار دیا۔ مروہ نی نہیں بنائے مجے۔

پس معلوم ہوا کہ آنخضرت مشرق کے بعد سمی فخص کو سمی تشم کی نبوت طنے کا امکان نہیں۔ خواہ وہ تشریحی ہویا غیر تشریحی۔

١٥- اللي طور ير محرمت المالية اور احد مون كادعوى

(ایک غلطی کا ازالہ ص ۵ روحانی خزائن م ۲۰۹ ج ۱۸)

١٦- اتخضرت مستن المالكة كارعوى

(خطبه الهاميه ص ٣٦٧ روحاني خزائن ص ٣٦٧ ج ١١)

ا- رحمته للعالمين مَتَنْ عَلَيْهِم مِونَ كادعوى

(تذكره ص ٨١ طبع ٣)

10- على طورير خاتم الانبيا بونے كادعوى

مرزا صاحب کا ایک وعویٰ یہ بھی ہے کہ میں علی طور پر خاتم الانبیاء بھی ہوں چنانچہ کھتے ہیں:

مریں کتا ہوں کہ آخضرت منظم کے بعد جو در حقیقت خاتم السین سے۔ مجھے نی اور رسول کے لفظ سے بکارا جانا کوئی اعتراض کی بات نہیں اور اس سے مر خمیت ٹوئی نہیں۔ کیونکہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیة کریمہ واخرین منهم لما یلحقوبهم بروزی طور پر وہی نی خاتم الانبیاء ہوں۔ اور خدا

نے اب سے بیں برس پہلے براہین احمدید میں میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے اور اختصرت متنافظاتیا استفارت میں اس طور سے آخضرت متنافظاتیا کہ خاتم الانبیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی زائرل نہیں آیا۔ کیونکہ علل اپنی اصل سے علیحدہ نہیں ہو آ۔ اور چونکہ میں علی طور سے محمد ہوں۔ اس طور سے خاتم النمین کی مرنہیں ٹوئٹی۔ کیونکہ محمد متنافظاتیا کی نبوت محمد تک ہی محدود رہی۔ یعنی بسرحال محمد متنافظاتیا ہی نبی ہیں نہ اور کوئی۔

(ضميمه حقيقت النبوت من ٢٦٥٬ ٢٢١)

امت مرزائیہ کے چند مدعیان نبوت کا ذکر

مرزا کی امت نے جب یہ ویکھا کہ ان کے پیٹوا نے ختم نبوت کا مسلہ تو ختم کر دیا اور قیامت تک کے لیے نبوت کا دروازہ کھول دیا۔ تو حوصلہ مند مرزائیوں کو طبع ہوئی کہ موقع ملنے پر ہم بھی مسیح موعود بن جائیں گے اور مرزا صاحب کی طرح بیش و عشرت کی زندگی بسر کریں گے۔ اب ہم امت مرزائیہ کے چند مرحیان نبوت کا ذکر کرتے ہیں۔

ا- چراغ الدين متوطن جمول

چراغ الدین نای۔ جموں کا رہنے والا تھا۔ وہ مرزا صاحب کا مرید تھا اس نے مرزا صاحب کی زندگی میں ہی نبوت و رسالت کا دعویٰ کر دیا۔ مرزا صاحب نے اس کو باغی مرید کمہ کر اپنی جماعت سے خارج کر دیا۔

۲- منشی ظهیرالدین اروپی

یہ فخص موضع اردب ضلع کو جرانوالہ کا رہنے والا تھا۔ اس کے زدیک مرزا صاحب 'صاحب شریعت نبی تھے۔ اس کا خیال تھاکہ قادیان کی مسجد ہی خانہ کعبہ ہے۔ نماز اس کی طرف منہ کر کے پڑھنی چاہیے۔ لاہوری پارٹی کے جریدہ کیام مسلح کا مدیر بھی رہا ہے۔ یہ فخص اپنے یوسف ہونے کا مدی تھا۔ لیکن بعد میں

اپنے دعویٰ پر خابت نہ رہا۔ اور مرزائے قادیان کی تحریروں میں شخالف اور تضاد پر مضمون بھی لکھا۔ جو لاہوری مرزائیوں کے رسالہ المہدی میں شائع ہوا۔

٣- محمر بخش قاریانی

سيہ مخص قاديان كا رہنے والا ہے اس كو الهام ہوا۔ " آئی۔ ايم وٹ وٹ" ليني ميں "وٹ وٹ ہوں"

۷- مسٹریار محمد پلیڈر

یہ مخص ہوشیار پور کا وکیل تھا۔ یہ مخص مرزا کا حقیق جانشین اور خلیفہ برحق ہونے کا مدی تھا۔ مرزا محمود سے اس کا جھڑا رہاکہ سند خلافت میرے لیے خالی کر دے مگروہ کسی طرح راضی نہ ہوا۔

۵- عبدالله تابوري

یہ فخص جمایور واقع علاقہ حیدر آباد دکن کا رہنے والا تھا۔ پہلے روح القدس کے نزول کا مرعی بنا۔ پھر مظر قدرت فائیہ ہونے کا وعویٰ کیا۔ اس فخص نے پیشین گوئی کی تھی کہ مرزا محمود احمد بست جلد میری بیعت میں وافل ہو جائے گا۔ لیکن پیشین گوئی پوری نہ ہو سکی۔ سب سے پہلے اس پر بید وحی آئی "باایہا النبی جمایور میں رہیو۔ بیہ فخص بیہ کہنا تھا کہ میں ظل محمد بھی ہوں اور طل احمد بھی اور درجہ رسالت میں' میں اور مرزا صاحب دونوں بھائی میں اور مساوی حیثیت رکھتے ہیں۔ جو فرق کرے وہ کافر ہے۔

۲- سید عابد علی

برانا مرزائی۔ قصبہ بدو ملق ضلع سیالکوٹ کا رہنے ولا تھا۔ مدعی المام کا

۷- عبداللطيف گناچوري

یہ بھی ایک مشہور مرزائی ہے۔ بدی نبوت اس نے اپنے وعویٰ کی تائید پس ایک طخیم کتاب چشمہ نبوت شائع کی جس بیں لکھتا ہے کہ مرزا صاحب کا نام زمین پر ظلام احمد اور آسان پر مسے بن مریم تھا۔ اس طرح خدا نے زمین پر میرا نام عبدالطیف اور آسانوں بیں محمد بن عبداللہ موعود رکھا ہے جس طرح مرزا صاحب روحانی اولاد بن کر سید ہاتمی بن محمد تھے۔ اس طرح میں بھی آل رسول میں واخل موں۔

۸_ ڈاکٹر محمہ صدیق بہاری

یہ مخص صوبہ بمار کے علاقہ کدگ کا رہنے والا تھا۔ مرزائیوں کی لاہوری یارٹی سے متعلق تھا۔ یہ کتا تھاکہ مرزا صاحب نے جس پرموعود کی بیشین موئی کی تھی۔ وہ میں ہی بوسف موعود ہوں۔ اس لیے بھیجا کیا ہوں کہ الل قاربان کی اصلاح کروں۔ قادیان سے آواز اٹھ رہی ہے کہ حضرت خاتم السین کے بعد بھی نبوت جاری ہے۔ اسلام میں سرور دو جمان کی ذات گرامی پر اس سے بڑھ کر اور کوئی حملہ متعور نہیں ہو سکتا کہ حضور کے بعد کوئی اور نبی کمڑا کیا جائے اور بیں کروڑ مسلمانوں کو مرزا صاحب کی نبوت کا انکار کرنے کی دجہ سے خارج از اسلام تصور کیا جائے۔ میں ای توہن آمیز عقیدہ کے مثانے کی غرض سے مبعوث ہوا ہوں۔ محود یوں اور پیغامیوں (قاریانی مرزائیوں اور لاہوری مرزائیوں) میں جنگزا تھا۔ اس کیے میں تھم بن کر آیا ہوں میرے نشانات کی ہزار ہیں۔ صرف اخلاقی نشان چون ہیں میہ نعمت سیدنا محمر مشتر میں تھا ہوئے اور قاریان کے ا فلاف کرنے سے ملی۔ غیرت الی نے میرے کیے مرزا صاحب کے نشانات سے بوھ کر نشانات ظاہر کے۔ میری بعثت کے بغیر قادیان کی اصلاح نامکن متی۔ میں نے اللش حق میں مرزا محمود کے ہاتھ پر بیت بھی کی تھی۔ لیکن عقائد پند نہ آنے کی وجہ سے بیعت فنح کر دی۔ اور قادیان سے نکالا گیا۔ اب میں مسلسل بارہ سال سے محود می عقائد کی تردید کر رہا ہوں۔

۹- احد سعید سنحرمیالی

یہ مخص منلع سیالکوٹ کا رہنے والا اسٹنٹ انسپٹر مدراس جو پہلے مرزائی تھا۔ بعد میں نبوت کا دعویٰ کیا۔

۱۰ احد نور کابلی

یہ مخص قادیان کا مرمہ فروش' مرزا غلام احمد کے حاشیہ نشینوں میں سے تھا۔ اس کی تاک پر پھوڑا ہوگیا۔ جب کی طرح اچھا نہ ہوا۔ تو عمل جرای کرایا جب تاک کٹ گئ تو دعوی نبوت کا کر دیا۔ اور کما کہ مجھے المام ہوا ہے عسی ان یبعث کی ریک مقام محمودا اور آیت ھو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم میرے ی بارہ میں تازل ہوئی ہے۔ فتلک عشر ہ کاملمہ

نمونہ کے طور پر ہم نے مرزائی امت کے دس معیان نبوت کا ذکر دیا۔ ان دس کے علاوہ اور بھی مرزائی امت میں مدعیان نبوت گزرے ہیں۔ جن میں سے بعض تو یہ کہتے تھے کہ میں بی حقیقی مرزا صاحب ہوں۔ اس محض کا نام افضل احمد تھا۔ جو موضع چنگا بھیال ضلع راولپنڈی کا تھا۔

یہ سب مرحمیان نبوت مرزائی تھے۔ بعد بیں نبوت کے مدمی بن گئے ان بیں ہے کوئی وکیل تھا اور کوئی پٹواری تھا اور کوئی السپکڑ تھا۔ ان مرزائی مرعیان نبوت کے منصل حالات کتاب ائمہ تلیس مصنفہ مولانا ابوالقاسم ولاوری مرحوم بیں ندکور ہیں۔ وہاں دیکھ لیے جائیں۔

(یا قادیانی ندہب مصنفہ پروفیسر الیاس برنی مطبوعہ مجلس تحفظ ختم نبوت ملکان می ۱۰۱۰ سے ۱۰۲۴ تک مطالعہ کرلیا جائے)

استغتاء ازنضلاء امت مرزائيه

کیا فرماتے ہیں نسلاء امت مرزائی اور فقما لمت قادیائی مرزائی مرزائی مردائی مردائی ہوئے اور بعد میں دوخل ہوئے اور بعد

بی نیوت کا وعویٰ کیا اور یہ کما کہ ہم مستقل نی نیں۔ بلکہ مرزا صاحب کے ظل اور بروز میں اور اور بروز میں اور اور بروز میں اور مادی نیوت سے علیحدہ کوئی چز نیس اور ہماری نیوت سے مرزا صاحب کی نیوت پر کوئی اثر نیس پر آ۔ جس طرح موی عمران کی امت میں۔ نی اسرائیل میں بست سے نی ہوئے۔ اس طرح ہم موسی قادیان کی امت کے نی ہیں۔

پی ان لوگوں کے بارہ میں ملت مرزائیہ کاکیا تھم ہے۔ آیا یہ مرزائی مد عمیان نبوت مسلمان ہیں۔ یا کافر و مرتد ہیں اور آیا صادق ہیں یا کازب۔ اگر سے لوگ اپنے وعوائے نبوت میں معاوق ہیں تو تمام مرزائیوں کو ان پر ایمان لانا فرض ہے۔ کیونکہ انبیاء و رسل میں تغربتی کفرہے اور جو لوگ مثلاً مرزا بشیر الدین وغیرہ جو ان مرزائی پنجبروں پر ایمان سیس لائے۔ مرزائی جماعت کی طرف سے ان پر کافر اور مرتد ہونے کا فتوی شائع ہونا چاہیے۔ اور اگر سے لوگ کاذب اور کافر ہیں تو ان کے کفر کی وجہ بتلائی جائے۔ کیونکہ جب مرزا صاحب کے نزویک نبوت کا وروازہ قیامت تک کے لیے کھلا ہوا ہے۔ اور آمخضرت سینٹی کی اللہ نبوت جاری ہے تو محض وعوائے نبوت تو وجہ کفر کی نہیں ہو سکتی تو پھر آخر کس وجہ سے ان مدعمان نبوت کو جو پہلے مرزا صاحب کے محابہ و تابعین میں سے تھے۔ کس بتا پر ان کو ملت مرزائیے کاکافر اور مرتد قرار دیا گیا۔ جبکہ مرزائی امت کے زدیک تمام انجیاء سابقین کے اساء و صفات کا مرزا صاحب کو عطاکیا جانا ممکن ہے اور بیہ بھی ممکن ہے کہ مرزا صاحب کا نام زمین میں تو غلام احمد اور آسان میں محمد اور احمد ہو۔ اور بیہ بھی ممکن ہے کہ مرزا صاحب فاتم الانبیاء ستر کے عل اور بروزین عیس و کیا یہ مکن نیں کہ مرزا صاحب کے کی محالی یا تا جی کو مرزا صاحب کے تمام اساء و مغات ل سکیں اور وہ مرزا صاحب کا عمل اور بروز اور عین بن سکے۔ دونوں ہیں کیا فرق ہے۔ اے لمت مرزائیہ کے نشلاء اس مسلہ کو واضح فرمائیے۔ بینواو توجر وا۔ ١٩- سارے عالم کے لیے مدار نجات ہونے کا دعویٰ

مرزا صاحب کا ایک وعویٰ یہ ہے کہ عالم کی نجات ا خروی کا داردو مدار ان



کافر کمنا یہ صرف ان نبیوں کی شان ہے جو خدا تعالی کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لاتے ہیں۔ لیکن صاحب الشریعت کے ماسوا جس قدر ملم اور محدث ہیں کو وہ کیسے بی جناب اللی میں اعلیٰ شان رکھتے ہوں اور خلعت اور مکالمہ اللہ سے سرفراز ہوں۔ ان کے انکار سے کوئی کافرنہیں بن جاتا۔"

(حاشيه ترياق القلوب ص ١٣٠ روحاني نزائن من ٣٣٢ ج ١٥)

پس تریاق القلوب کی اس عبارت کو پہلی عبارتوں کے ساتھ المانے سے صاف فلاہر ہو جاتا ہے کہ مرزا صاحب مستقل نبوت اور شریعت جدیدہ کے مدی ہیں اور شریعت ان کے نزدیک امرو نبی کا نام ہے۔ جو ان کی وئی ہیں موجود ہے پس جبہ مرزا صاحب نے یہ اصول مقرر کر دیا کہ جو صاحب شریعت ہو اس کا انکار کفر ہے۔ اور با آواز بلند کہہ دیا کہ اپنے دعویٰ کا انکار کرنے والے کو کافر کمنا ان بی نبوں کی شان ہے جو خدا کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لے کر آئے ہوں۔ اور پھر اپنے مکرین اور مخرضین کو کافر کما اور مسلمانوں کے ساتھ ان کے نکاح کو ناجائز قرار دیا اور اسلام بوری مناقہ ان کے نکاح کو ناجائز قرار دیا اور اسلام بوری کی نماز جنازہ کو حرام اور ممنوع قرار دیا۔ تو صاف ناجائز قرار دیا اور اسلام بوری کے ملابق اور شریعت جدیدہ کے مدی ہیں۔ لیکن محض مسلمانوں کو مغالطہ وینے کے لیے نامی اور بروزی کے الفاظ گھڑے ہیں النذا مرزا صاحب کے اس قول کے مطابق تمام لاہوری جماعت کافر اور جنمی ہو گی۔ کیونکہ صاحب کے اس قول کے مطابق تمام لاہوری جماعت کافر اور جنمی ہو گی۔ کیونکہ لاہوری جماعت مرزا کو نبی نہیں مانتی۔ بلکہ محض مجدد مانتی ہے۔

مرزا صاحب کا یہ وعوی مرتح آیات قرآئیہ کے ظاف ہے۔ حق جل شانہ فرماتے جیں اولم یکفهم انا انزلنا علیک الکناب یتلی علیهم ان فی ذلک رحمة و ذکر لقوم یومنون لین یہ قرآن جو آخضرت متران الله از کال کیا گیا۔ قیامت کے لیے کافی ہے اور بس کی اور کتاب کی طرف رجوع کی ضرورت نہیں۔ مرزا کتا ہے کہ قرآن کافی نہیں جب تک وی اس کے ساتھ شامل نہ ہو۔

حَن تعالى جَل شانه قرائ بي ياليها الذين امنوا اطبعو الله و اطبعوا الرسول و الرسول ان الرسول ان المرمنكم فان تنازعتم في شي فردوه الي الله و الرسول ان

کننم تو منون باللّه و اليوم الاخر ذلک خير او احسن تاويلا (سور أنه) مطلب يه به كه اله ايمان والو تم پر تين چزول كى اطاعت واجب به الله كى اور اس كے رسول متن الله كى اور اولوالا مركى اور اولوالا مركى اور اولوالا مرك ماتھ ارشاد به كه اگر كى وقت تهارا ولى الامر به نزاع اور اختلاف ہو جائے تو اس وقت الله اور اس كے رسول كى طرف رجوع كرو و بى قابل اطاعت بير معلوم ہواكہ اولى الامر لين فيرنى سے اختلاف ہو تا ہے خواہ وہ علاء ہوں يا اولياء يا امراء ہوں - محرقيام مطاق بير - متن اگر مستفل المراء ہوں - محرقيام مطاق بير -

مولوی محمد علی الہوری اپنی تغییر جلد اول کے ۳۷۵ طبع س پر لکھتے ہیں کہ "
چونکہ قرآن نے یہ فیصلہ کر ویا ہے کہ اس امت کے اندر بھیشہ کے لیے حقیق مطاخ
ایک مطاع محمد مشرق کی ہوں گے.... اس لیے آپ مشرق کی آپ ایک اس امت میں کوئی رسول ہوگا تو وہ خود مطاع ہوگا۔ محمد
امت میں کوئی رسول نہیں ہو سکا۔ اگر کوئی رسول ہوگا تو وہ خود مطاع ہوگا۔ محمد
مشرق کی مطاع نہیں رہیں گے اور یہ ظاف قرآن کے ہے۔ پس ختم نبوت پر یہ
آیت فیصلہ کن ہے جب اس کو فان تناز عنم کے ساتھ ملا کر پڑھا جائے اور اب
تاقیامت کوئی رسول قطعا "نہیں آسکا۔"

۲۰۔ عموم بعثت کا دعویٰ

میں صرف ، نجاب کے لیے مبعوث نہیں ہوا۔ بلکہ جمال تک دنیا کی آبادی ہے ان سب کی اصلاح کے لیے مامور ہوں۔

(حاشيه مقيقته الوحي من ١٩٢ روحاني نزائن من ٢٠٠ ج ٢٢)

۲۱ آدم خلیفته الله علیه السلام مونے کا دعوی ا

کھتے ہیں کہ خدا تعالی نے ان کو اس کلام میں آدم علیہ السلام قرار دیا ہے۔ یاادم اسکن انت و روجک المجنة

(اربعین نمبر ۳ م ۲۳ روحانی نزائن م ۴۱۰ ج ۱۷ اور ازالته الاوبام م ۴۹۵ روحانی نزائن www.besturdubooks.wordpress.com ۳۷۵ ج ۳) میں لکھتے ہیں کہ "اس حکیم مطلق نے اس عاجز کا نام آدم اور ظیفت اللہ رکھ کر اور انبی جاعل فی الارض خلیفة کی کھلے کھلے طور پر براہن احمد بید میں بثارت دے کر لوگوں کو توجہ ولائی۔ ناکہ اس ظیفتہ اللہ آدم کی اطاعت کریں اور اطاعت کرنے والی جماعت سے باہر نہ رہیں اور ابلیس کی طرح ٹھوکر نہ کھائیں اور من شذ شذ فی النار کی تهدید سے بجیں۔"

۲۲ ابراہیم علیہ السلام ہونے کا دعوی

(اربعین نمبر۳ ص ۳۲ روحانی نزائن ص ۲۱٪ ج ۱۷)

۱۳۷- نوح علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۳۷- یعقوب علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۵۵- موسیٰ علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۹- داؤد علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۵- شیث علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۸- یوسف علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۸- یوسف علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۲۹- اسحاق علیه السلام ہونے کا دعویٰ
۱۳۵- یجیٰ علیه السلام ہونے کا دعویٰ

یں آدم ہوں۔ میں شیٹ ہوں۔ میں نوح ہوں۔ میں ابراہیم ہوں۔ میں استعمال ہوں۔ میں استحق ہوں۔ میں استحق ہوں۔ میں موئ استحق ہوں۔ میں موئ ہوں۔ میں استحق ہوں۔ میں عمیل ہوں اور آنخضرت مستحق ہوں۔ میں علم الم مظراتم ہوں۔ ہوں۔ یوں مل طور پر میں محمد اور احمد ہوں۔

(ماشيه حقيقته الوحي ص 27 روهاني خزائن ص 23 ج ٢٢)

۳۲۔ آنحضرت منتف المالی کے ساتھ برابری کا دعویٰ

لین محمد متن الم اسط کو طوظ رکھ کر اور اس میں ہو کر اور اس تام محمد استان اس تام محمد و اسلام ہو کر اور اس تام محمد و احمد سے موسوم ہو کر میں رسول بھی ہوں اور نی بھی۔ (ایک علمی کا زال م عدر مانی نزائن میں ۲۱۰ تا ۱۸ بارہا بتلا چکا ہوں کہ بموجب آیت واخرین منهم لما یلحقوابهم بروزی طور پر وی خاتم الانبیاء ہوں۔

اور ضمیمہ حقیقتہ الوی ص ۸۵ و ۸۷ و ۵۷ و ۸۱ میں اکثر ان اوصاف کو اپنے لیے عابت کیا ہے کہ جو آنخضرت مشرک اللہ اللہ اللہ اللہ اور ازالہ اوال میں ایسا ہی کیا۔

حق جل شانہ نے قرآن کریم میں جو آیتیں سید الرسلین سنتوں کہ اللہ کے فضائل خاصہ میں نازل فرمائیں۔ یہ قادیان کا دہتان الهام کے ذریعہ اپنے اوپر چہاں کرتا ہے اور کتا ہے کہ ان آئیوں کا مصداق میں ہوں۔ جیسے

۲- هوالذی ارسل رسوله باالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کلم (تذکره ۳۵ - ۷۵ - ۲۳۸ - ۲۷۳ - ۳۵۷ - ۳۸۷ - ۳۸۹ - ۳۸۹ - ۷۹۸ - ۷۹۸ - ۷۹۸ - ۷۹۸ - ۷۹۸ - ۷۹۸ - ۷۹۸ - ۷۹۸ - ۷۹۸ -

ا انااعطیناک الکوثر - (تذکره ۲۷۸ مع ۳۰)

انا فتحنالک فتحا بینا۔ لیغفرلک الله ماتقدم من ذبنک و

ماتاخر - (تذكره ٩٢ - ٢٨٦ - ٨٩٢ - ٩٩٢ - طبع ٣)

- ٥- ومالرسلنك الارحمة اللعالمين- (تزكره ٨١- ٣٨٥- طبع ٣)
- ۳- سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (مرزاكتاب كه مجد اتصى عدم او منع موعود كى مجد عبد بو تاديان من واقع عبد خلب الهامية ۲۱ ــ روماني فرائن من ۲۱ ج ۱۱) ــ
- دنی فندلی فکان قاب قوسین اوادنی (تذکره ۱۸ ۳۲۰ ۳۲۰ میرا)
 ۳۹۳ ۳۹۵ ۳۹۳ میرا)
 - ۸- بریدون ان یطفؤ نور اللّه (تزکره ص ۱۰۵ ۳۷۲ میع ۳) -
 - ۹- المنشر لك صدر كد (تذكره ص ١٠٥٥ طبع ٣)
- - ١١ كنتم خير المة اخرجت للناس و تذكره ص ٢٠٨ ٢٤٣ طع ٣٠)
 - ۱۲ انی فضلتک علی العالمین- (تذکره ص ۹۹ ۱۲۵ ۳۵۹ طبع ۳)
- ۱۳ اذاجاء نصر الله و الفتح ورايت الناس يدخلون في دين لله افواجا (تزكره ص ۵۰۵ طبع ۳)
 - ۱۱۰ ورفعالک دکرک (تزکره ۱۹۵ ۱۸۹ ۲۸۹ طبع ۲۰)
- 10- انک علی صراط مستقیم (تذکره ص ۱۷۸ ۹۳ ۲۷۵ ۱۳۸۸ ۱۳۷۸ ۱۳۹۸ ۱۳۷۵ ۱۳۹۸ ۱۳۹۵ ۱۳۹۸ ۱۳۹۵ ۱۳۹۵ ۱۳۹۵ ۱۳۹۵ ۱۳۹۵ ۱۳۹۵ ۱
- ١٦ وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين. (تذكره م ٩٣٠)
 ١٩٣١ ٣١٨ ٣٩٨ طيع ٣)
- ۱۱۔ الیس الله بکاف عبد - (تذکره ص ۲۵۔ ۸۸۔ ۹۳ ۲۳۱۔ ۱۲۵۸ - ۲۵۸ - ۲۵۸ - ۲۵۵ - ۲۳۹ - ۱۲۵۰ - ۱۸۵ - ۱۸۵۹ - ۱۵۵۹ - ۱۵۵۹ - ۱۵۵۹ - ۱۵۵ - ۱۵ - ۱
- ١٨ محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء

- بينهم- (تذكره ص ٩٣- طبع ٣)
- 19 مأكان الله ليعفيهم وانت فيهم (تذكره ٣٩ ١٩٣ ٢٥٣ ١٣١٠ ١٣٣ ١٣٩ ١٩٩ ١٩٩ ١٣٩ ١٩
- ۲۱ اتخلو امن مقام ابراهیم مصلی (تذکره ص ۱۰۹ س۳۲۳ س۳۲۳ طیع)
 - rr قل یاایها الکافرون لا اعبد ما تعبدون (تدکره ص ۸۸ طیع ۳)
- rr قل اعوذ برب الفلق من شرما خلق و من شرغا سق اذا وقب (تذکره م ۸۲ طبع ۳)
- ۳۳ قل هو الله احد الله الصمد لم يلدولم يولد و لم يكن له كفوا احد (تزكره ص ۳۵ م)
- ۲۵ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله ویغفر لکم ذنوبکم (تذر ۱۲۰-۲۲۱ فیج ۳)
- ٢٦- ياسين والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين- (تذكره ص ٣٤٩ طبع ٣)
 - ۲۲- والله يتم نوره (تذكره م ۲۳۰ طبع ۳)
- ۲۸ تمت کلمهٔ ربکد (تذکره ۱۷۵ ۲۵۵- ۳۱۱ ـ ۴۸۷ ۱۳۱۱ طبع ۲) طبع ۲)
- واحد (تذكره ملكم يوحى الى انما الهكم اله واحد (تذكره م ١٨٥ ١٣٥ ١٣٩ طبع ٣)
- ساایها المدثر قم فانذر وربک فکبر (تذکره م ۵۱ طبع ۳) وغیره
 وغیره -
- بانقاق مفسرین و محد مین قرآن کریم کے آیات ذکور بالا سرور عالم محمد

 www.besturdubooks.wordpress.com

رسول الله مَتَنْ الله عَمَاكُ عَبَاره مِن نازل موكين - مُر مرزائ قاديان كمتا ب- كه ان آيات مِن بون- ان آيات مِن بون-

اے مسلمانو! کیا یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ مسخر نہیں کیا۔ اور ازالتہ الدہام کے م سلمانو! کیا یہ اللہ اور ازالتہ الدہام کے م سرا عدی اسمه احمد سے پس خود مراد ہوں۔ کبرت کمیشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد سے پس خود مراد ہوں۔ کبرت کمیشر تخرج من افواهم ان یقولون الاکذبا۔

اور مرزا صاحب کا یہ وعوی ہے کہ میں رحمة للعالمین ہوں وما ارسلناک الارحمة للعالمین اعملوا علٰی مکانتکم انی عامل فسوف تعلمون میرے متعلق مجھ پر تازل ہوئیں۔

(مقيقته الوحي من ٨٢ روحاني نزائن ٨٥ ج ٢٢)

٣٣- الخضرت مَتَنَا المَهِلِيَّةِ سے افضل ہونے كادعوى

له خسف القمر المنيروان لى غسا القمران المشرقان اتنكر

(ا کیاز احمری ص ای روحانی تزائن ۱۸۳ ج ۱۹)

اس کے لیے (لیمن نبی کریم) کے لیے چاند کے خسوف کا نشان ظاہر ہوا اور میرے لیے چاند اور سورج دونوں کا اب کیا تو انکار کرے گا؟

اس شعر میں مرزا صاحب نے ایک تو اپی افغیلت کا وعویٰ کیا۔ اور ووسرے آپ مستفلی ہے۔ معرز شق القر کا انکار کیا۔ جس کا قرآن کریم میں ذکر ہے اقتربت الساعة و انشق القمر اس لیے کہ اس شعر میں شق قر کو چاند گر بن ہو نے سے تعیر کیا یعنی آپ کے لیے فقط چاند گر بن ہوا تھا۔ چاند کے ود کار نمیں ہوئے۔ اس لیے مرزا صاحب وو وجہ سے کافر ہوئے۔ نیز مرزا صاحب نے تحفد کوارویہ (خرد م ۱۳ رومانی خزائن م ۱۵ تا یہ بی آنحضرت مستفلی ہے۔ معرزات کی تعداد تین بزار بتائی ہے اور (براین احمد سے جم م ۵۱ رومانی خزائن م

22 ج ٢١) مي ايخ نشانات كي تعداد وس لاكه سے زيادہ بتائي-

کاش کوئی مرزائی ان دس لاکھ میں سے دس ہزار ہی معجزات لکھ کرشائع کر دیتا۔ ناکہ لوگوں کو معلوم ہو ناکہ مرزا صاحب کے معجزات کیے ہیں۔

بندہ ناچیز کی مرتبہ بہ سلسلہ تبلیغ ودعوت قادیان گیا۔ وہاں ان دس لاکھ نشانات کا ذکر تھا۔ کہ آخر دس لاکھ معجزات کمال گئے۔ تو قادیان کے ایک علی نے نشانا۔ کہ مرزا صاحب کا کوئی مرید اگر ایک ردید کا بھی منی آرڈر مرزا صاحب کا میجیا تھا۔ تو مرزا صاحب اس کو اپنا معجزہ شار کرتے تھے تو اس حساب سے اگر مریدوں سے دس لاکھ روپیہ ملا ہو۔ تو ان کو دس لاکھ معجزات کما جا سکتا ہے۔

٣٨- حضرت آوم اور حضرت نوح سے افضل مونے كا دعوى

ان الله خلق آدم وجعله سيد او حاكما و امير على كل ذى روح من الانس و الجان كما يفهم من اية اسجدو الادم ثم ازله الشيطان و اخرجه من إلجنان و ردالحكومت الى هذا الشعبان و من آدم ذلة و خذى فى هذا الحرب الهوان و ان الحرب سجال للاتقيا مال عندالرحمٰن فخلق الله المسيح الموعود ليجعل الهذيمة على الشيطان فى آخر الزمان وكان وعدامكتوبا فى القرآن

(ماشيه در ماشيه خطبه الهاميه ص ١١٣ روماني نزائن ص ١١٣ ج ١١)

جس کا مطلب ہے ہے کہ اللہ نے آدم کو پیداکیا۔ اور سروار اور حاکم اور امیر جرذی روح جن و انس پر بنایا۔ جیسا کہ آیت اسجد والآدم سے سمجھا جا تا ہے۔
پھر حضرت آدم کو شیطان نے پھسلایا اور جنت سے نکلوا ویا اور حکومت اس اژدھا بینی شیطان کی طرف لوٹائی گئی اور سخت لڑائی میں حضرت آدم کو ذات اور رسوائی نے چھوا اور لڑائی ڈول کمینچنا ہے اور بزرگوں کے لیے مال ہے۔ رحمن کے نزدیک پس اللہ نے پیداکیا مسیح موعود کو تاکہ فکست دے شیطان کو آخر زمانہ میں اور سے وعدہ قرآن میں لکھا ہوا تھا۔ (معاذ اللہ)

اور خدا تعالی میرے لیے اس کثرت سے نشان دکھلا رہا ہے۔ کہ اگر نوح کے زمانہ میں وہ نشان وکھلائے جاتے تو وہ لوگ غرق نہ ہوتے۔

(تمه حقیقته الوی ص ۱۳۷ روحانی خزائن ص ۵۷۵ ج ۲۲)

سے اپنی وی اور الهام کے قرآن کے برابر ہونے کا دعویٰ ا

مرزائے قادیان کی جمارت اور ویدہ ولیری کا یہ عالم ہے کہ وہ اپنی وجی کو قرآن کریم اور توریت اور انجیل کے برابر سمجھتا ہے۔ چنانچہ بکھتا ہے۔ "میں خدا تعالیٰ کی تمیں برس کی متواتر وہی کو کیو تکر رو کر سکتا ہوں۔ میں اس کی اس پاک وہی پر ایسے عی ایمان لا تا ہوں۔ جو مجھ سے پہلے بازل ہو چکی ہیں۔" (حیقتہ الوی می ۱۵۰ رومانی نزائن می ۱۵۲ ج۲۲)

"گریس خدا تعالی کی شم کھا کر کہتا ہوں کہ بیں ان الهامات پر اس طرح ایمان لا تا ہوں۔ جیسا کہ قرآن شریف پر اور خدا کی دو سری کتابوں پر۔ اور جس طرح بیں قرآن شریف کو قطعی اور بیٹی طور پر خدا کا کلام جانیا ہوں۔ اس طرح اس کلام کو بھی جو میرے پر نازل ہو تا ہے خدا کا کلام یقین کرتا ہوں۔"

(حقیقته الوی من ۲۱۱ روحانی خزائن ۲۴۰ ج ۴۲)

پس جب مرزا صاحب نے اپنی وی کو قرآن اور توریت اور انجیل کے برابر قرار دیا تو پھر قرآن آخری کتاب اٹنی نہ رہا۔

٣٧ ـ قرآن کی طرح اپنی وحی کے اعجاز کا دعویٰ

مرزا صاحب کا ایک وعویٰ یہ ہے کہ قرآن کی طرح میری وی بھی حد اعجاز کو پنجی ہوئی ہے۔ اس لیے مرزا صاحب نے اپنے کالفین کے مقابلہ اور تحدی کے لیے ایک قصیدہ شائع کیا۔ جس کا نام قصیدہ اعجازیہ رکھا۔ علاء نے اس قصیدہ کے اشعار میں مرزا صاحب کی مرفی اور نحوی اور عروضی غلطیاں شائع کرویں اور مرزا صاحب اور ایک امت اس کے جواب سے عاجز ری اور ہے۔

سرزائے قادیان کا اپنے لیے دس لاکھ معجزات کا وعویٰ www.besturdubooks.wordpress.com

مرزا قادیان نے آخضرت متن کی معجزات تین بزار قرار دیے ہیں۔ (غند کولادیہ میں ۱۷ رومانی خزائن می ۱۵۳ ج ۱۷) اور اپنے معجزات وس لاکھ بتلاتے ہیں۔ (برابن احمد بنجم می ۵۱ رومانی خزائن می ۲۲ ج ۱۱) کویا کہ مرزا صاحب اپنے گمان میں آخضرت متن میں افضل اور برتز ہیں اور کویا کہ سید الانبیاء متن میں متن میں قادیان کے اس وہقان سے تین سو سیس ورجہ کم ہیں۔ العیاذ باللہ۔

٣٨ - تمام انبياكرام مليم السلام سے افضل ہونے كادعوى

"بلکہ بچ تو یہ ہے کہ اس نے اس قدر معجزات کا دریا رواں کر دیا ہے کہ باسٹناء ہمارے نی منتفظ میں ان کا جوت اس باسٹناء ہمارے نی منتفظ میں آن کا جوت اس کثرت کے ساتھ قطعی اور نظیٰ طور پر محال ہے اور خدا نے اپنی جحت پوری کر دی ہے اور اب جاہے کوئی قبول کرے یا نہ کرے۔"

(تته حقيقه الوي ص ١٣٦ روحاني خزائن ص ٥٧٦ ج ٢٢)

مرزا کا اس عبارت میں آنخفرت کے انگری کا استاء محض مسلمانوں کو دھوکا دینے کے لیے ہے ورنہ پہلے گزر چکا ہے کہ تحفہ گولڑویہ کے ص ۱۷ پر مرزا لے آنخفرت کے فضرت کے

pa-میکائیل علیه السلام مونے کا دعوی

ادر دانیال نی نے اپی کتاب میں میرانام میکائیل رکھا ہے۔

(حاشيه اربعين نمبر ٣ ص ٢٣ روحاني نزائن ٣١٣ ج ١٤)

۰۷- خدا کابیٹا ہونے کا دعویٰ

انت منی بمنز لة اولادی انت منی بمنز لة ولدی اسمع یاولدی و ماتید اربعین نبر ۴ من ۱۹ روحانی نزائن می ۱۹ منی نزائن می ۱۹ منی نزائن می ۱۹ میرے بیٹے بن۔ ابٹری می ۴۹ ج۱)

اس۔ اپنے اندر خدا کے حلول لینی اتر آنے کا دعویٰ

مرزا کو الهام ہوا۔ آؤ ابن کہ خدا تیرے سے اندر اتر آیا۔ (تذکرہ م ۱۳۱ مثلہ کتاب البریہ م ۸۴ روحانی خزائن م ۸۴ ج ۱۳)

۳۲۔ خود خدا ہو جانے کا دعویٰ

یہ واقعہ اگرچہ حالت کشف اور الهام کا ہے۔ گرکتاب و سنت اور اجماع امت سے یہ واقعہ اگرچہ حالت کشف اور الهام کا جا ہوتا ہے یہ فابت ہے کہ انبیاء کرام ملیم السلام کا خواب کی بنا پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اسلیم علیہ السلام کو ذرج کرنا جائز نہ ہو تا۔

خود مرزائے بھی لکھا ان الرویا الانبیاءو حیبی انبیاء کا خواب دحی ہوتی ہے۔ (ماحد البشری م ۱۳ ماثید روحانی خزائن ص ۱۹۰ ج ۷)

یوسف علیہ السلام جب جیل خانہ میں تھے تو اس وقت دو قیدیوں نے دو خواب دیکھے ادر یوسف علیہ السلام ہے اس کی تعبیروریافت کی۔ یوسف علیہ السلام نے تعبیردیے کے بعد فرمایا۔ قضی الامر الذی فیہ نستفنیان۔ اس کام کا فیملہ ہو گیا۔ جس کی بابت تم دریافت کرتے تھے۔ یعنی جو تعبیردیدی گئی وہ اٹل فیملہ ہے۔ اس میں کوئی تغیرو تبدل نہیں ہو سکا۔ پس جبکہ نی کی طرف سے کافر کے جواب کی تعبیرائل فیملہ ہے تو خود نی کا خواب اور اس کا الهام کیے اٹل نہ ہوگا۔

١٧٣ صاحب دو كن فيكون " بون كاوعوى

مرزا صاحب (حیق الدی م ۱۰۵ رومانی نوائن م ۱۰۸ ج ۲۲) پر لکھتے ہیں کہ اللہ تعالی فرما تا ہے کہ انسا امر ک اذا او دت شیاان تقول له کن فید کون توجس بات کا ارادہ کرتا ہے وہ تیرے تھم سے فی الفور ہو جاتی ہے۔

۱۳۳ جراسور ہونے کارعویٰ

الهام ہواکہ یک پائے من بوسد و من میکفتم کہ حجراسود منم۔ (عاشیہ اربین نبر ۳ ش ۱۵ روعانی نزائن م ۳۴۰ ج ۱۷)

۵۷۔ بیت اللہ ہونے کا دعویٰ

خدانے اپنے الهامات میں میرانام بیت اللہ مجی رکھا ہے۔

(حاشیہ اربعین نبر ۴ م ۵ روحانی نزائن ص ۴۲۵ ج ۱۷)

www.besturdubooks.wordpress.com

٣٦ - حيض اور حمل اور ولادت كا دعوي

مرزا صاحب کو الهام ہوا۔ یریدون ان یروا طمشک (یعنی وہ تیرا حیف دیکھنے کا اراوہ کرتے ہیں) اس الهام کی تشریح خود مرزا کی زبانی اس طرح ہے۔ بابو اللی بخش چاہتا ہے کہ تیرا حیض دیکھے۔ یا کسی بلیدی اور ناپاکی پر اطلاع پائے۔ گر خدا تعالی کجھے اپنے انعامات دکھلائے گا۔ جو متواتر ہوں گے اور تھے میں حیض نہیں بلکہ وہ بچہ ہو کیا ہے۔ بہنزلہ اطفال اللہ ہے۔

(تمته حقیقته الوی ص ۱۴۳ رومانی فزائن ص ۵۸۱ ج ۲۲)

اس الهام میں مرزا عورت بنے اب نعوذ اللہ خدا تعالی مرزا ہے ہم بسری
کرتے ہیں اور رجولیت کی طاقت ظاہر کی جاتی ہے۔ جس کو مرزا کے ایک مرید
قاضی یار محمہ بی۔ او۔ ایل پلیڈر اپنے ٹریک نبر ۳۳ موسوم بہ اسای قربانی مطوعہ ریاش ہند
پریں امر ترمیں لکھتے ہیں کہ "جیسا کہ حضرت مسیح موعود نے ایک موقعہ پر اپنی عالت
یہ ظاہر فربائی کہ کشف کی حالت آپ پر اس طرح طاری ہوئی کہ گویا کہ آپ عورت
ہیں اور اللہ تعالی نے رجولیت کی طاقت کا اظہار فربایا سجھنے والے کے لیے اشارہ
کانی ہے" (اس متم کی وسادس یقیعاً" شیطانی ہیں کوئی عاقل کمی خداکی طرف نعوذ
باللہ اس متم کے افعال کو تجویز شیں کر سکتا)۔

مریم کی طرح عینی کی روح مجھ میں لفخ کی گئی اور استعارہ کے رنگ میں مجھے حالمہ شھیرا دیا گیا۔ اور کئی ممینہ کے بعد جو دس ممینہ سے زائد نہیں۔ بذریعہ اس الهام کے جو سب سے آخر براہن احریہ کے حسہ جارم کے ص ٥٥٦۔ میں درج ہے مجھے مریم سے عینی بنایا گیا۔ (کشی نوح ص ٢٥ روحانی خزائن ص ٥٥ ج ١٩) اور پھر مریم کو جو مراد اس عاجز سے بوروزہ تنہ مجبور کی طرف لے آئی۔ (کشی نوح ص ٢٥ روحانی خزائن ص ٥٥ ج ١٩)

مم- کرش مهاراج مونے کا دعویٰ

(تنه متيخه الوي من ٨٥ روماني فزائن من ٥٢١ ج ٢٢) پر لکھتے ہيں "آربيه قوم

کے لوگ کرش کے ظہور کا ان ونوں میں انظار کرتے ہیں وہ کرشن میں بی ہوں۔" *۵۔ آرپوں کے باوشاہ ہونے کا وعویٰ

"اور یہ وعویٰ صرف میری طرف سے نمیں۔ بلکہ خدا نے بار بار میرے پر ظاہر کیا ہے۔ کہ جو کرش آخری زمانہ میں ظاہر ہونے والا تھا۔ وہ تو بی ہے آربوں کا باوشاہ۔" (تنہ حقیقہ الوی م ۸۵ رومانی نزائن ص ۵۲۲ ج ۲۲)

ادر بادشاہت سے مرزا صاحب کے نزویک روحانی بادشاہت مراو ہے۔ اس لیے ظاہری بادشاہت کا تو نام و نشان نہ تھا۔

مرزا صاحب نے جو کرش مہاراج ہونے کا یا آریوں کا باوشاہ ہونے کا وعویٰ کیا ہے ہمیں اس وعوے سے کوئی بحث نہیں وہ جانیں اور ہندو جانیں۔ چاہے وہ اس وعویٰ کو تشلیم کریں یا اس کی تروید کریں۔ ہم تو صرف اتا ہی کتے ہیں کہ کیا مرزا صاحب کے نزدیک حضرت عیلی اور کرش مہاراج بیک جان اور وو قالب تھے۔ نیز مرزا صاحب کو چاہیے تھا کہ کرش مہاراج ہونے کا وعویٰ کرنے سے پہلے مسلمانوں کی ان کتابوں کا مطالعہ کرتے جو ہندوؤں کے او تار کرش کے حالات اور صفات اور عادات کے متعلق تھی می ہیں پھر آگر وہ اپنی ذات میں مشرکین کے او تاروں کے اوصاف اور اخلاق پاتے تو ان کو یہ حق تھا کہ وہ کرش مہاراج ہونے کا وعویٰ کریں۔

کا وعویٰ کریں۔

حق تو یہ ہے کہ اس قتم کے وعاوی سے مرزا صاحب کی اندرونی حقیقت خوب واضح ہو جاتی ہے۔ شخ سعدی نے کیا خوب فرمایا ہے۔ خیالات ناوان خلوت نشیں بہم بر کند عاقبت کفر و دین

ناظرین کرام نے مرزائے قادیاں کے دعادی پڑھ لیے ہیں جن سے صاف واضح ہے کہ مرزاکا مقعود سوائے اس کے کچھ نہیں کہ تمام دنیا کے پیشواؤں کے فضائل اور کمالات اپنے لیے ثابت کرے اور تمام انبیاء سابقین علیمم السلام اور تمام اولین و آخرین پر اپنی برتری ثابت کرے اور ہر فرقہ کا پیشوا اور گرو بن جائے۔ مسلمانوں کے لیے آخضرت متنا کا جائے۔ مسلمانوں کے لیے آخضرت متنا کا جوئی کیا اور بیوائیوں کے کا دعویٰ کیا اور بیرائیوں کے لیے عیبیٰ علیہ السلام ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ ماکہ ہندو بھی میرے سے علیمہ نہ ہو سکیں۔ جس مخص نے قادیانی کی کتابیں دیکھی ہیں۔ اس پر یہ بات روز روش کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اس کی ساری تعنیفات اپنی علی آمیز دعوؤں اور انبیاء کرام ملیم السلام کی تنقیص اور تو ہین سے بحری بڑی ہیں۔ جن سے مرزاکی اندرونی حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔

مرزاکے میہ دعاوی مسروقہ ہیں

اب ہم یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ مرزا کے یہ تمام دعادی سابق مدعمیان نبوت و مهدویت اور مسیحت سے مسروق ہیں۔

مرزا صاحب ہے پہلے تیرہ صدی کے اندر بہت ہے دعیان نبوت اور دعیان مسجیت اور دعیان مددیت گزرے ہیں۔ جن کا مفصل ذکر کتاب آئمہ نلبیس مصنفہ مولانا ابوالقاسم ولاوری مرحوم میں موجود ہے۔ فاضل مرحوم نے پانسو صغیہ ہے زائد کی ایک کتاب لکھی ہے۔ جس میں تیرہ صدی کے دعیان نبوت اور دعیان مددیت کا مفصل حال لکھا ہے جس میں فاضل مرحوم نے یہ خابت کیا ہے کہ مرزائے قادیاتی نے جس قدر بھی دعویٰ کئے ہیں۔ وہ سب لفظ بلقظ گزشتہ معیان نبوت و مددویت و مسجیت ہے مردق ہیں یعنی چرائے گئے ہیں اور مرزا صاحب کے دعویٰ گزشتہ کذابین اور مفترین کے باطل دعووٰں کا نجو ڑ ہیں۔ پس اگر مرزا صاحب کے دعووٰں میں کوئی آدیل ہو سکتی ہو سکتی مرزا صاحب کے دعووٰں میں کوئی آدیل ہو سکتی ہو

هيحت

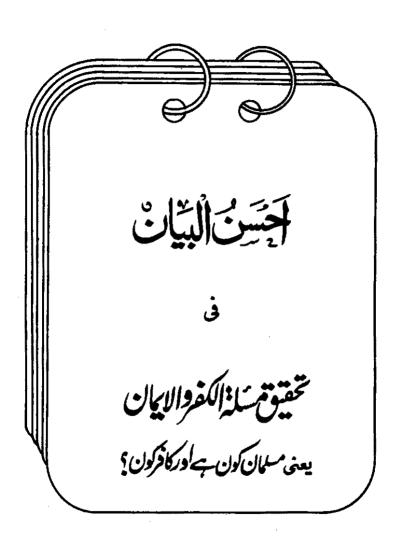
مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے چوروں اور ایمان کے رہزنوں سے اپنے

ایمان کی دولت کو بچا کر رکیس کم مبادا کوئی ریزن اس لازوال دولت کو اچک کرند لے جائے۔

> اے بیا الجیس آدم روۓ ہست پی بروسے نٹاید واد دست

واخر دعوانا ان الحمد للهرب العالمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و على اله و اصحابه اجمعين و علينا معهميا ارحم الراحمين.

بندهٔ ناچیز محد اوریس کان الله له ۲۰ رمضان السبارک یوم وو شنبه ۱۳۸۷ه



بم الله الرحن الرحيم

ید ایک بیان ہے اسلام کے بنیادی مسئلہ کفرو ایمان پر جے حضرت مولانا محمہ اوریس صاحب کاند حلوی سلمہ اللہ و مد ظلہ نے ماہ محرم ۱۷ سر میں یاب بھیل کو پہنچایا ہے۔ اس بیان کا عربی تام ہے احسن البیان فی تحقیق مسئلة الكفر و الايمان۔ آج كل كے عوام بلكہ فواص تعليم يافتہ عربی نام سے غيرمانوس مونے ك وجہ سے کتاب کے اندرونی مسائل کو اول نظر میں معلوم نہیں کر سکتے۔ اس بنا پر . موجوده ارباب تصنیف و تالیف اور مخالفین اسلام عموما» ناموں میں جدت اور اردو زبان اسلام استعال كرتے بير- مثلاً وو اسلام- وو قرآن قرآني فيط! ان عامول كو د مکھ کر لوگ خواہ مخواہ بڑھنے اور مطالعہ کی طرف ماکل ہوتے ہیں۔ اس لیے بیہ عاجز بھی عموما" عربی کے نام کے ساتھ ساتھ ایک اردو نام تجویز کر دیا کر تا ہے۔ چنانچہ اس رسالہ کا نام ہم نے وضع کیا ہے "مسلمان کون ہے اور کافر کون؟" علاوہ ازیں چو تكد اس كتاب ميس ايمان- كفر- الحاو وندقه نفاق وغيره كي تعريفات اور احكام تنصیل کے ساتھ ورج میں اس لیے یہ کتاب اس نام کی وجہ سے اسم بامسی ہو گئی ے۔ حضرت مولانا مرکلہ نے اس بیان میں عدد کتابوں سے عبارتیں اور حوالے نقل فرائے ہیں۔ اس کے پڑھنے سے آپ کو وہ معلومات حاصل ہوں گے جو تفاسیرو احادیث کی متحیم کتابوں کے بعد علماء کو نبعی مشکل سے وستیاب ہوتے ہیں۔ پھر کتابوں کی ورق مروانی کے علاوہ حضرت مصنف مد فلد نے بیخ الاسلام حضرت مولانا محمد انور شاه صاحب قدس الله سره اور تحليم الامت حضرت مولانا شأه اشرف على صاحب تخانوی اور دیگر اکابر علماء الل سنت و الجماعت کے علوم و معارف کو سل ار دو عبارت میں مرتب فرہا کر ملت مسلمہ پاکتانیہ پر احسان عظیم فرمایا ہے۔ (حضرت مولانا مفتی) مجمر عبدالله غفرله (ماتانی)

بسم الله الرحن الرحيم

ایمان و کفراور ان کے احکام و تعریفات

ایمان اور اسلام کی تعریف

(۱) لفظ ایمان امن اور امانت سے مشتق ہے۔ لفت میں ایمان الیمی خرکی تصدیق کو کہتے ہیں کہ ایمان الیمی خرکی تصدیق کو کہتے ہیں کہ جس خبر کی امانت اور صداقت کے بھردسہ اور اعتاد پر اس کو تشلیم کرلیا ہو۔

مثلاً اگر کوئی مخص طلوع آفاب کی خبردے تو اس کے جواب میں صدفنا اور سلمنا (یعنی ہم اس خبر کی تقدیق کرتے ہیں) کما جا سکتا ہے۔ لیکن امنا شیں کما جا سکتا۔ اس لیے کہ طلوع مٹس محسوس اور مشاہر ہے ایمان کا اطلاق لغت میں غائب اور غیر محسوس چیزوں کی تقدیق کے لیے بولا جاتا ہے۔ محسوس اور مشاہر چیزوں کے مانے کو مطلق تقدیق کمیں ہے محرالحان نہ کمیں ہے۔

اور اصطلاح شریعت میں انبیاء کرام ملیم السلام کے احتاد اور بمروسہ ادکام خداوندی اور غیب کی خبروں کی تصدیق کو ایمان کہتے ہیں۔ مثلاً فرشتوں کو بغیر دکھے محض نبی اور رسول کے اعتاد پر باننے کا نام ایمان ہے اور مرتے وقت فرشتوں کو اپنی آنکھ سے ویکھ کر بانتا ہے ایمان نہیں۔ یہ بانتا اپنے مشاہدہ پر بنی ہے نبی کریم کے اعتاد اور بحروسہ پر نہیں۔

اسلام

اسلام۔ لغت میں اطاعت اور فرمانبرداری کا نام ہے یا بالفاظ دیگر اپنے کو کسی کے حوالہ اور سپرد کر وینے کا نام اسلام ہے اور اصطلاح شریعت میں نبی برحق کے تعلم کے مطابق اللہ تعالی کی اطاعت اور فرمابرداری کا نام اسلام ہے۔ اپنی رائے اور خیال کے مطابق اللہ کی اطاعت کرنا شریعت کے نزدیک یہ اسلام نمیں

بلکہ کفرہے۔

ع کفراست دریں ندہب خود بنی و خود رائی

بادشاہ اور حکومت کی اطاعت اور وفاداری وہی معتر ہے کہ جو احکام و وزرات کے ماتحت ہو۔ احکام وزرات کو واجب العل نہ سجھتا ہے حکومت سے بغاوت ہے اوراگر بایں ہمہ حکومت کی وفاداری کا دعوی کرے تو حقاماء کے نزدیک وہ وعوی جمالت اور جمالت ہے۔

قال تعالى فلا وربك لايومنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لايجد وافى انفسهم حرجا مما قضيت و يسلموا تسليمال

ترجمہ = قتم ہے تیرے پروردگار کی یہ لوگ.... نبیں مومن ہو سکتے جب تک آپ کو اپنے اختلاف میں حاکم اور منصف نہ بنائیں اور پر آپ کے نیملہ کے بعد دل میں کی قتم کی تنگی اور انتباض نہ پائیں اور ول و جان سے آپ کے فیملہ کو تتلیم کرلیں۔

ورنہ اگر زبان سے تو آپ کو حاکم اور منصف مانا کرول میں آپ کے فیملہ سے تنگی ا تقباض پایا تو یہ لوگ مومن نمیں بلکہ منافق ہیں اور قابل کرون زدنی ہیں۔

اس آیت کی تغیرین امام جعفر صادق سے معقول ہے۔

قال لوان قوما عبد والله تعالى و اقامو الصلاة واتوا الزكوة و صاموا رمضان و حجوا البيت ثم قالوا لشى صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاصنع خلاف ما صنع اووجدوا فى انفسهم حرجالكانوا مشركين ثم تلاهذه الاية

ترجمہ = الم جعفر صادق نے فرمایا کہ اگر کوئی قوم اللہ کی عبادت کرے اور نماز اور روزہ اور جج اور زکوۃ سب اوا کرے۔ محر کمی ہل کے متعلق جو حضور کے کیا ہو کہ ہے کہ آپ نے یہ کام کیوں کیا یا اس کے ظاف کیوں نہ کیا یا آپ کے کمی تھم سے قلب میں نگلی اور انتباض کو محسوس کیا۔ تو یہ لوگ باوجود نماز اور روزہ کے کافر اور مشرک کے تھم میں اور اس کے بعد یہ آیت تلادت فرمائی۔

(روح المعاني صغه ٢٥ جلد ٥)

شیخ الاسلام رحمه الله تعالی شرح بخاری پی کیمتے ہیں۔
ایمان درلغت معنی کردیدن ودر شرع مخصوص است بکردیدن آنچہ بیغیر خدا مسترک کردیدن و به بندگان رسانیده از امرو نمی و جز شابه و خدا مسترک کی از نزو خدا آورده و به بندگان رسانیده از امرو نمی و جز شابه و جز آن۔ الی ان قال۔ و با لجملہ حقیقت ایمان و مدارامن از عذاب ابدی و نجات افردی بمیں تقدیق بیغیراست بیخی تقدیق رسالت وے کہ صفت دل است معنی کردوین پذیر فتن بدل انچه از خدا آورده و رسانیده که لازم وے تعلیم است معنی کردن وارن و میردن خود را بحکم۔ نه تقدیق معنی راست کودا نس پیغیریا راست کردن وارن و میردن خود را بحکم۔ نه تقدیق معنی راست کودا نس پیغیریا راست از اہل مکرو عناو بودند که بادجود معرفت صدق پیغیر نبطر معجوات و دریافت علامات که از اہل مکرو عناو بودند که بادجود معرفت صدق پیغیر نبطر معجوات و دریافت علامات که کتب سابقه بدان مملود معمون ابداء هم و ان فریقامنهم لیکنمون الحق و هم یعمرفونه کما یعرفون ابناء هم و ان فریقامنهم لیکنمون الحق و هم یعملمون و حجدو ابها واسنیقننها انفسهم ظلما و علوا۔ الی ان قال۔

اسلام در لغت معنی انقیاد و فرمانبرداری و تسلیم شدن مرحکم کے را بے سرکشی و اعراض درد شرع مخصوص است بانقیا دو اطاعت احکام و بجا آدردن آنچه پینیبربدال خبرداده از فرائض دار کان- پس اسلام نام ظاهر اعمال است و ایمان نام باطن احتماد (الح شرح فاری بخاری صفح ۱۵ طدا)

تنبيهم

اس عبارت سے میہ امر بھی واضح ہو گیا کہ خدا اور رسول پر ایمان لانے کا مطلب میہ نہیں کہ فقط خدا اور رسول کو موجود مان لیا جائے یا فقط زبان سے خدا کی الوہیت اور نی کی نبوت کا اقرار کرلیا جائے۔ بلکہ ایمان کے معنی بے چون وچرا اور بے دغد غد اور بے دخد غد اور ول و جان سے تمام احکام کے ماننے کے بیں رسول کی رسالت کا اقرار کرنا۔ اور اس کی شریعت کو واجب العلی نہ سجھنا یہ ایسا ہے کہ عکومت اور بادشاہت کو تو تسلیم کرے اور اس کے دستور و آئین کو واجب العلی نہ سمجھے کیا عقلا کے نزدیک یہ کھلا ہوا تسنح نہیں؟

كفركي تعريف

کفر شریعت میں ایمان کی ضد ہے۔ اللہ تعالی کے حکموں کو نبی کے بھروسہ اور اعماد پر بے چون وچرا تسلیم کرنے کا نام ایمان ہے۔

اور الله تعالی کی کمی ایک بات کو نہ مانا کہ جو ہم کو قطعی اور بھینی طور پر
آخضرت مشرف الله تعالی کے ذریعہ سے پنجی ہے۔ ایسی چیز کو نہ ماننے کا نام کفر ہے۔
قطعی اور بھینی کی قید اس لیے لگائی کہ وین کے احکام ہم تک دو طریق سے پنچے ہیں
ایک بطریق تواتر اور ایک بطریق خرواحد۔ تواتر اس کو کہتے ہیں کہ جو چیز نی اگرم
مشرف المار ہے ہم تک علی الاتصال اور مسلسل ہم تک پنجی ہے اور عمد نبوت سے
لے کر اس وقت تک نسا بعد نسل ہر زمانہ کے مسلمان اس کو نقل کرتے چلے آ
رہے ہیں۔ ایسی شے قطعی اور بھینی ہے جس میں اخمال خطا اور نسیان کا نہیں۔ ایسے
قطعی اور بھینی اور متواتر امور کا انکار کفر ہے اور جو امور خرواحد سے ثابت ہوں
ان کا انکار کفر نہیں۔

متوانزات میں تاویل بھی گفرہے

جس طرح دین کے کسی تھم قطعی اور متواتر کا صریح انکار کفر ہے۔ اس طرح تطعیات اور متواترات میں تاویل کرنا بھی کفر ہے کیونکہ قطعی امور کی تاویل بھی انکار کے تھم میں ہے مثلاً جس طرح نماز اور روزہ کا صریح انکار کفر ہے۔اس طرح نماز اور روزہ میں ایسی تاویل کرنا جو امت محدید کے اجماعی معنی اور اجماعی عقیدہ کے خلاف ہو وہ بھی کفرہے اور اس قشم کے تاویل کفرکو اصطلاح شریعت میں الحاد اور زندقہ کتے ہیں (جس کو ہم عقریب بیان کریں گے)

آدیل وہاں مسموع ہے جمال کوئی اشباہ ہو اور جو امور قطعی اور صاف اور روز روشن کی طرح واضح ہوں ان میں آدیل کرنا۔ انکار کے متراوف ہے۔

ضروریات دین کی تعریف

ضروریات دین اصطلاح شریعت میں انہیں امور کو کما جاتا ہے کہ جو آخضرت مسلمان ان امور کو اور عام طور پر مسلمان ان امور کو جانتے ہوں۔ ایمان اور اسلام کے لیے ان امور کا تسلیم کرنا لازم اور ضروری ہے۔

تواز مرزاغلام احمر کے نزدیک بھی جمت ہے

مرزا صاحب (ازالہ ادہام کے ص ۵۵۱ روحانی نزائن ۳۹۹ ج ۳) پر لکھتے ہیں کہ تواتر کی جو بات ہے وہ غلط نہیں ٹھمرائی جا سکتی۔ اور تواتر اگر غیر قوموں کا بھی ہو تو وہ بھی تجول کیا جائے گا۔

اسلام میں ختم نبوت کاعقیدہ متواتر ہے

ختم نبوت کا عقیدہ۔ ضروریات دین اور متواترات اسلام میں ہے جو قرآن کریم اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے خابت ہے اور نسلا " بعد نسلٍ اور قرنا " بعد قرن اور عمرا " بعد عمر برزمانہ میں نقل ہو آ چلا آیا ہے۔

امت محدیہ میں سب سے بہلا اجماع مدعی نبوت کے قتل پر ہوا

اسود منی نے حضور کے زمانہ میں نبوت کا دعوی کیا اور حضور کے تھم سے قبل کیا گیا۔ مسلمہ کذاب نے نبی کریم علیہ السلوۃ و الشلیم ہی کے زمانہ میں نبوت کا دعوی کیا۔ صدیق اکبر کے زمانہ خلافت میں تمام محابہ کے اتفاق سے مارا کیا اور آئی طرح دیگر مدعیان نبوت کا قلع قع کیا گیا۔ اس کے بعد ہر زمانہ میں

اسلامی حکومت نے ہراس مخص کو سزائے موت دی جس نے نبوت کا دعوی کیا۔
اور جس طرح تواتر کا ماننا ضروری ہے اس طرح اجماع کا ماننا بھی ضروری ہے ورنہ
اگر اجماع کا اعتبار نہ کیا جائے تو وین ہر کس و ناکس کے ہاتھ میں ایک کھلونا بن
جائے۔ جس قانون کی بنا کسی اجماعی اور انفاقی اصول پر نہ ہو اس قانون کی کوئی
حقیقت نہیں۔ محض لفظ بی ہیں جس خود غرض کا جی چاہے گا وہ قانون کے الفاظ میں
اینے حسب خشا آدیل کرلے گا۔

ای طرح دین بھی اگر اجماعی اصول پر جنی نہ ہو تو وہ دین۔ دین کہلانے کا مستحق نہیں محض ایک بازیچہ اطفال اور مطحکہ خیز چیز ہے جس محض کا بی چاہتا ہے اس کو دین بنالیتا ہے۔ اس طرح پوری امت کا دین کیساں نہ ہو گا۔ بلکہ ہرایک کا دین علیجہ ہوگا۔

اجماع مرزاصاحب کے نزدیک بھی جمت ہے

مرزا صاحب اپنی کتاب (ایام النی می دو دو مانی نزائن می ۲۲۳ ج ۱۳) میں لکھتے ہیں۔ کہ "دہ امور جو اہل سنت کی اجماعی رائے سے اسلام کملاتے ہیں۔ ان سب کا ماننا فرض ہے" ایک دو سرمی کتاب (انجام آئم می ۱۳۳ رومانی نزائن می ۱۳۳ ج ۱۱) میں لکھتے ہیں کہ جو محض اس شریعت پر مقدار ایک ذرہ کے زیادتی کرے اس پر اللہ کی لعنت اور طائیکہ کی لعنت یا اس میں کمی کرے یا کسی عقیدة اجماعیہ کا انکار کرے۔ اس پر اللہ کی لعنت اور تمام آدمیوں کی لعنت یہ میرا اعتقاد ہے۔

ایمان اور کفرمیں وجود اور عدم کے اعتبار سے فرق

ایمان اور کفری تعریف سے یہ امرواضع ہو گیاکہ ایمان کے وجود اور تعمق کے ایمان کے وجود اور تعمق کے ایمان کے وجود اور تعمق کے اس تعمق کے اس تمام احکام کی تقدیق ضروری ہے جن کا عام ایمان اور اسلام ہے۔ یعنیا " طابت ہو گیا۔ ان سب کو قبول اور تسلیم کرنے کا عام ایمان اور اسلام ہے۔ اور کفرکے لیے یہ ضروری نہیں کہ تمام احکام شریعت کا انکار کرے ایک تحمق تعلق کے لیے کافی ہے۔ قال تعالی

ياايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عنومبين-

ترجمہ = اے ایمان والو اسلام میں پورے واخل ہو جاؤ اور شیطان کی پیروی نہ کرو۔ وہ تمهار ا کھلا و شمن ہے۔

یعنی اسلام کے تمام احکام کو مانو۔ بعض احکام اسلامیہ کو ماننا اور بعض کو نہ ماننا یہ شیطان کی پیروی ہے۔

افتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض فما جراء من يفعل ذلك منكم الاخزى في الحياة الدنيا و يوم القيامة يردون الى اشدالعذاب وما الله بغافل عما تعملون (سره يتره ركوع ١٠)

ترجمہ = تو کیا مانتے ہو بعض کتاب اور نہیں مانتے بعض کو۔ سو کوئی سزا نہیں اس کی جو تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی۔ دنیا کی زندگی میں اور قیامت کے ون بہنچائے جائیں مے سخت سے سخت عذاب میں۔ اور اللہ بے خرنیں تمارے کاموں ہے۔

وقاتلوا الذين لايومنون بالله ولا باليوم الاخر ولايحرمون ماحرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين او توا الكتاب حتى يعطو الجزية عن يدوهم صاغرون (١٠٠٠ ت مركع ٣)

ترجمہ = الرو ان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور نہ خرام کیا اللہ نے اور اس کے دن پر اور نہ خرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا۔ ان لوگوں میں سے جو اہل کا کاب ہیں۔ یمان تک کہ وہ جزیر دیں اینے ہاتھ سے ذلیل ہو کر۔

افکلما جاء کم رسول بما لاتهوی انفسکم استکبر تم ففریقا کذبتم و فریقا تقتلون وقالو قلوبنا غلف بل لعنهم الله بکفرهم فقلیلا مایؤمنون. ترجمہ = پر بھلاکیا جب پاس لایا کوئی رسول وہ تھم جو نہ بھایا۔ تمارے
بی کو تو تم تکبر کرنے گئے۔ پھر ایک جماعت کو جھلایا۔ اور ایک جماعت کو
تم نے تمل کر ویا۔ اور کتے ہیں کہ ہمارے ولوں پر ظلاف ہے بلکہ لعنت
کی ہے اللہ نے ان کے کفر کے سبب سو بہت کم ایمان لاتے ہیں۔
ان الذین یکفرون باللہ ورسلہ و یقولون نومن ببعض و نکفر
ببعض و یریدون ان یتخذ وابین ذلک سببلا اولئک هم الکافرون
حقا و اعتدنا للکافرین عذابا مهینا والذین آمنوا باللہ ورسلہ و لم
یفر قوابین احد منهم اولئک سوف یوینهم اجور هم وکان اللہ
غفور ارحیما۔

ترجمہ = جو لوگ محر بیں اللہ سے اور اس کے رسولوں سے اور چاہتے
ہیں کہ فرق نکالیں اللہ بیں اور اس کے رسولوں بیں اور کہتے ہیں ہم
مانتے ہیں ، حضوں کو اور نہیں مانتے ، حضوں کو۔ اور چاہتے ہیں کہ نکالیں
اس کے بیج میں ایک راہ ایسے لوگ وہی ہیں اصل کافر 'اور ہم نے تیار
کر رکھا ہے کافروں کے واسطے ذات کا عذا ہ۔ اور جو لوگ ایمان لائے
اللہ پر اور اس کے رسولوں پر اور جدا نہ کیا ان میں سے کی کو ان کو جلد
دے گا ان کے ثواب 'اور اللہ ہے بخشے والا مریان۔

امام ربانی مجدد الف اف اف قدس سره فراتے ہیں کہ فلاسفہ یونان جو کہ سموات اور کواکب کے فتاء اور فساد کے قائل نہیں وہ قطعا کافر ہیں۔ جیسا کہ امام غزالی نے اپنے رسائل میں اس کی تصریح کی ہے اس لیے کہ یہ لوگ نصوص تطعیہ اور اجماع انبیاء کرام علیم السلام کے مشر ہیں۔

(۱) کما قال تعالی اذا الشمس کورت و اذالنجوم انکدرت ترجمہ = جبکہ سورج لپیٹ ویا جائے گا اور ستارے بے نور ہو جائیں گ۔

(٢) اذاالسماءانشقت ترجم = جبكه آسان محث جائ كا-

(r) وفتحت السماء فكانت ابوابا

ترجمہ = جبکہ آسان کھل جائے گا اور اس میں دروازے ہی دروازے ہو جائمیں گے۔

نميد انند كه مجرو تفوه بكلمه شمادت در اسلام كانى نسيت تفديق جميع ماعلم مجيد الدين بالضرورة بايد- (كتوبات سخد ٣٢٣ جلدا)

ترجمہ = نہیں جانے کہ محض کلمہ شمادت زبان سے پڑھ لینا مسلمان ہونے کے لیے ان تمام امور کی تقدیق کا نہیں۔ مسلمان ہونے کے لیے ان تمام امور کی تقدیق لازی اور ضروری ہے کہ جن کا وین سے ہونا تطعی طور پر ابت ہو میا ہو۔

البتہ جن امور کا نکنی طور پر وین سے ہونا ثابت ہو ان کے انکار سے کفر کے درجہ تک نہیں پنچا۔

ايمان بالله اور ايمان بالرسول كالمطلب

ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کا فقط بیہ مطلب نہیں کہ حق تعالی کی الوہیت اور آخضرت مسئل کھی ہے۔ اور آخضرت مسئل کھی نبوت و رسالت کو بانے اور اللہ تعالی کو خدا اور آخضرت کو نبی اور رسول بانے بلکہ مطلب بیہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے مثام ادکام کو ول و جان سے بانے ورنہ خدا اور رسول کو باننا اور ان کے کسی حکم کو نہ باننا یا اس پر نکتہ چینی کرنا۔ بیر ایمان نہیں۔ بلکہ استہزاء اور تسنو ہے۔ حکومت کو نہ باننا یا اس پر نکتہ چینی کرنا۔ بیر ایمان نہیں۔ بلکہ استہزاء اور تسنو ہے۔ حکومت کو باننا یا مطلب ہی ہے کہ اس کے احکام اور قوانین کو تسلیم کرے اور ان کو قابل اطاعت اور واجب العل سمجھے۔ محض ذات کا باننا کوئی باننا نہیں۔ اصل باننا حکم کا باننا ہے۔

ونیامیں سب سے پہلا کفر

ونیا میں سب سے پہلا کفر البیس کا ہے جس نے تھم خداوندی کو خلاف تکست اور خلاف مصلحت قرار دیا۔ حق تعالی نے جب فرشتوں کو یہ تھم دیا کہ آدم

علیہ السلام کو سجدہ کریں تو سب سجدہ میں گر پڑے۔ گر المیس نے خدا تعالی کے اس تھم پر بیہ اعتراض کیا۔

اناخيرمنه خلقتني من نارو خلقته من طين-

ترجمہ = میں آدم سے بہتر ہوں آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا۔۔ اور آگ مٹی سے بہتر ہے اس لیے بہتر کو کمتر کے لیے سجدہ کا تھم مناسب نہیں۔

الجیس حق تعالی کی توحید اور ربوبیت اور خانقیت کا محرنہ تھا بلکہ حق تعالی کے ایک تحم کو خلاف محمت سمجھتا تھا اس لیے وہ کافر گردانا گیا۔ البی و است کبروکان من الکافرین اور جیشہ کے لیے لمعون و مطرود اور مرجوم اور مردود بنا کربارگاہ خدادندی سے تکال باہر کیا گیا۔

معلوم ہواکہ تھم خداوندی پر اعتراض کرنا اور اس کو خلاف حکمت اور فیر مناسب نصور کرنا ہے ہی کفر ہے۔ خدا وحدہ لاشریک لہ ہونے کا مطلب ہے ہے کہ نہ ذات و صفات میں کوئی اس کا شریک اور سیم ہے اور نہ اس کے تھم میں کوئی اس کا شریک اور سیم ہے۔ ونیا میں سب سے پہلا کافر اور مشرک اعظم شیطان ہے جس نے اپنے ذعم فاسد اور خیال کاسد کو خداوند ذوالجلال کے تھم کے برابر نہیں۔ بیکہ اس سے بہتر سمجھا۔

شیطان نے نہ خدا کی محذیب کی اور نہ اس کی وحدانیت کا انکار کیا اور نہ حضرت آدم کی خلافت اور نبوت کا انکار کیا مرف ایک علم خداوندی پر اعتراض کرنے کی وجہ سے کافر اور بھشہ کے لیے لمعون اور مردود بنایا۔ فاخر جفانک من الصاغرین وان علیک لعنتی الی یوم الدین۔

فائده

شیطان نے فقط کفر ہی نہیں کیا۔ بلکہ حماقت بھی کی کہ بے دلیل آگ کے مٹی سے بمتر ہونے کا دعوی کیا۔ شیطان کے پاس کوئی دلیل نہیں کہ جس سے وہ آگ کا مٹی سے بہتر ہونا فابت کر سکے۔ بلکہ مٹی کے بہتر ہونے کے ولائل بہت ہیں۔

۔ زمین تمام خرات و برکات اور تمام ارزاق اور اقوات اور تمام فواکد اور ثمام عالم کی حیات موقوف ہے۔

۲۔ نین بی تمام زندوں اور مردوں کا ماوی اور مسکن ہے۔ زندہ اس پر زندگی بسر کرتے ہیں اور مروے اس میں وفن ہوتے ہیں۔

۳۔ عضر ترابی کی ہر انسان اور حیوان کو ہر وقت منرورت ہے۔ عضر ناری کی بھی منرورت پیش آتی ہے۔

س۔ آگ بالطبع مفید اور مملک ہے اور زمین نہ مملک ہے اور نہ محرق بلکہ محافظ ہے۔

۵۔ آگ کی طبیعت ٹیں تھت اور حدت ہے اور تپش ہے اور زمین کی طبیعت ٹیں سکون اور و قار اور رزانت ہے۔

علاوہ ازیں حق جل شانہ مالک مطلق اور خالق مطلق ہیں۔ جس طرح کا نکات کا وجود اس کا رہین منت ہے۔ اس طرح کا نکات کی نعیلت بھی اس کی مثیبت کے آلج ہے۔ جس کو چاہیں افغنل بنائیں اور جس کو چاہیں مغول بنائیں۔ جس کو چاہیں ماور جس کو چاہیں مبود بنائیں۔

کراز هرهٔ آنکه از بیم نو کشاید زبان جزبه تشلیم نو زبال تازه کردن باقرار نو تیکیتن علت از کار نو

لایسئل عمایفعل و همیسئلون اور جس کا وجود بھی اپنائیں وہ سوال کیے کر سکتا ہے۔ لما لیکت اللہ (اللہ کے فرشتے) جانتے تھے کہ ہم نور سے پیدا کے گئے اور ہر لحمد اور ہر لحمد سانس کی طرح اللہ کی تتبع و تحمید اور تقدیس و تجمید ہم سے جاری ہے۔ اور آدم ملی سے پیدا ہوئے اور ان کی اولاو زمین میں فساد ہی

پھیلائے گی۔ مگر بایں جمہ جب اللہ تعالی نے آدم کے لیے سجدہ کا تھم کیا۔ فور اسجدہ بیں مراسجہ کے الح جی اور تھم میں کر مجے اور سمجھے کہ تمام عزتیں اور تضیلتیں ان کے تھم کے آلح جی اور تھم خداوندی سے سرآبی کے برابر کوئی ذات نہیں اور اعتراض نہیں کیا کہ ہم نور سے پیدا کے مجئے اور آدم مٹی ہے۔

مئله تكفيرامل قبله

آئمہ دین ہیں یہ سئلہ مشہور ہے کہ اہل قبلہ کی تحفیر جائز نہیں سو جانا چاہیے کہ اہل قبلہ کا نفظ اصطلاح ہیں اہل ایمان کے لیے بولا جاتا ہے اور اصطلاح شریعت ہیں اہل قبلہ دی لوگ کملاتے ہیں کہ جو تمام تطعیات اسلام اور ضروریات وین پر ایمان رکھتے ہوں۔ کیونکہ جو لوگ ضروریات وین کے مکر ہوں۔ مثل شراب اور زنا کو طال سمجھتے ہوں۔ وہ شریعت ہیں اہل قبلہ ی نہیں۔ اہل قبلہ کے یہ معنی نہیں کہ جو محض فقط قبلہ رخ نماز پڑھتا ہو۔ آگرچہ وہ کی تھم قطعی کا مکر

اہل قبلہ کی تحفیر نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اہل قبلہ کی گناہ کیرہ کے ارتکاب سے تحفیر نہیں کی جائے گی جیسا کہ خوارج اور معتزلہ کا نہ جب ہے کہ گناہ کیرہ کے کہ برہ کے ارتکاب سے انسان وائرہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے۔ اہل سنت و الجماعت کا نہ جب یہ کہ اہل قبلہ کی زنا کاری اور شراب خواری کی وجہ سے تحفیر نہیں کی جائے گی۔ یا مثلاً کوئی فخص دیدہ و وانستہ نماز کو ترک کر دے۔ اس کو کافر نہیں کما جائے گا۔ یکہ فاس و فاجر کما جائے گا۔

ہاں البتہ اگر کوئی مخص یہ کیے کہ میں نماز بٹے گانہ کو فرص نہین سمجھتا یا چوری ادر زنا کو حلال سمجھتا موں۔ تو یہ مخص بالا جماع کافر ہو گا۔

علامہ خیالی فرماتے ہیں۔

معنى هذه القاعدة ان لايكفر في المسائل الاجتهادية اذ الا نزاع في كفر من انكر ضروريات الدين- ترجمہ = اہل قبلہ ن تحفیرنہ کرنے کا ہو قاعدہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسائل اجتمادیہ بیں اہل قبلہ کی تحفیر نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ ہو مخص ضروریات دین کا انکار کرے اس کے کفریش کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔

یخ عبدالحق محدث وحلوی فراتے ہیں کہ اس قاعدے کے معنی یہ ہیں کہ ہو لوگ مسلمانوں کی طرح قبلہ رخ نماز پڑھتے ہیں اگر ان سے بے خبری ہیں کوئی کلہ ایبا نکل جائے کہ جس سے کفرلازم آتا ہو تو ان کی تحفیرنہ کی جائے گی۔ جب تک صاف طور پر بیر نہ معلوم ہو جائے کہ وہ بھی اس کا التزام کرتے ہیں۔ کیونکہ لڑوم کفر کفر نہیں۔ التزام کفر کفر ہے۔ خوب سجھ لو۔

ضروريات دين مين تاويل مسموع نهين

تاویل وہاں معتبر ہے کہ جمال کوئی اشباہ ہو اور قواعد عربیت اور قواعد شریعت ہوں ہو اور قواعد عربیت اور قواعد شریعت میں اس کی مخبائش ہو۔ لینی وہ تاویل کتاب و سنت اور اجماع امت کے خلاف نہ ہو اور جو تھم شری الی دلیل سے قابت ہو کہ جو قطعی الشوت اور قطعی الدلالت ہمی ہو اس میں تاویل معتبر نہیں۔ بلکہ ایسے امور میں تاویل کرنا انکار کے ہم معنی ہے۔

مثلاً اگر كوئى عين نعف النهار كے وقت جم وقت كوئى ابر اور غبار بھى نه ہو اور دھوپ نكل رى ہو يہ كے كہ اس وقت دن نہيں ہے۔ بلكہ رات ہے۔

مكن ہے اس وقت آسان پر كوئى كلى كوئد رى ہو اور يہ روشن اس كى ہو۔ جم كو لوگ دھوپ سمجھے ہوئے ہيں كياكوئى عاقل اس ناويل كو ناويل كے گا۔ بلكہ يہ كے گا كہ ايك محسوس اور مشاہرہ چيز كا انكار كر رہا ہے۔ اس طرح كى تاويليس اگر معتبر ہوں تو دنيا بيس كوئى كافرنہ رہے گا۔ اور دہريہ اور مكرين توحيد اور مكرين رسالت بھى كافرنہ ہوں گے۔ آخر وہ بھى كى دليل اور تاويل ہى كى بنا پر توحيد و رسالت كے مكر ہن۔

علاء اسلام کی فتوائے تکفیر میں احتیاط

علاء ربانین نے فتوائے تحفیر میں مجھی عجلت نہیں گی۔ فروی مسائل میں کسی کو کافر نہیں بتایا۔ جب تک روز روشن کی طرح کسی کا کفرواضح نہیں ہوگیا۔
اس وفت تک کفر کا فتوی نہیں ویا۔ بلکہ قاعدہ مقرر فرہا دیا کہ اگر مسلمان کے کلام میں ننانوے وجہیں کی ہوں اور آیک اونی سا اختال صحیح معنی کا بھی ہو تو جب تک تطعی طور پر بید نہ معلوم ہو جائے کہ متعلم نے معنی کفری مراد لیے ہیں۔ اس وفت تک اس کے کفر کا فتوی دینا جائز نہیں۔ ہاں اگر کسی جگہ تعلمی اور بیقینی طور پر کفر علی اور بیقینی طور پر کفر علیت ہو جائے تو پھر کفر کا فتوی دینا فرض اور واجب ہو گا۔

مرزا صاحب ہی کو لے لیجے کہ ابتداء میں علاء نے مرزا صاحب کے کلام کی نادیل کی گرجب مرزا صاحب کا کفراس ورجہ واضح ہو گیا کہ نادیل کی مخبائش نہ رہی تو چارو تا چار تحفیر کرنی پڑی آگہ مسلمان عمراہ نہ ہوں۔ ایمان اور کفر کا فرق واضح کرنا علاء کا فریضہ ہے۔ جو اللہ کی طرف سے ان پر عائد ہے۔ اگر علاء اس قدر احتیاط نہ کرتے تو آج کفر اور اسلام میں امتیاز نہ رہتا۔ جس طحد کا بی چاہتا وہ اسلام کو کفر اور کفر کو اسلام بتا آ۔ اللہ تعالی علاء دین کو جزائے خیروے کہ انہوں نے کفر اور اسلام کے فرق کو واضح کیا۔

اور جب مبھی سمی عالم نے غلطی یا سمی خود غرضی کی وجہ سے کوئی غلط نتوی دیا۔ اسی دفت اس کی تردید کی للذا چند غلط نتوؤں کی بنا پر تمام صحیح نتوؤں کا رد کرنا سراسرخلاف عقل ہے۔

بعض فتؤں کے دانستہ یا نادانستہ غلط ہونے سے بیہ بتیجہ نکالنا کہ سب فتوں کے دانستہ یا نادانستہ غلط ہونے سے بیہ بتیجہ نکالنا کہ سب فتوں غلط ہیں۔ اور تحفیر کا کوئی فتوی تکالنا ایبا ہی ہے جیسا کہ کوئی بیہ کے کہ چونکہ بعض حکام عدالت نے دانستہ یا نادانستہ غلط فیصلے کئے ہیں اور کر رہے ہیں اور روزانہ ان کی اپلیں ہو رہی ہیں اوھر فیصلہ اور ادھر ایک ۔ فلذا عدالت کا کوئی فیصلہ

قابل اعتبار نہیں یا یہ کے کہ پولیس کے چالان بہت سے غلط بھی ہوتے ہیں۔ الذا عدالت یا پولیس کا کسی کے متعلق یہ کمنا کہ یہ مجرم ہے یا یہ مخص چور یا بدمعاش ہے صحح نہیں۔

تو کیا دنیا کے مجرم ہے کمہ کر رہا اور بری ہو سکتے ہیں کہ بعض حکام فیملہ میں ملطی کرتے ہیں کہ بعض حکام فیملہ میں ملطی کرتے ہیں یا بدنیت ہوتے ہیں۔ اگر ایسا ہو جائے تو کار خانہ عالم ورہم و برہم ہو جائے۔ مرزا صاحب کی طرح دنیا میں بہت سے کذاب مدعیان نبوت میں بہت محض سے نبیوں کی اس بنا پر محذیب کر سکتا ہے۔ کہ سلسلہ مدعیان نبوت میں بہت سے کاذب بھی ہیں۔ قدا ہم کمی نبی کو نہیں مانتے۔

پس جس طرح دنیا میں صدق اور کذب کی پڑتال کی جاتی ہے۔ اس طرح فادائے تکفیر کو بھی ویکھنا چاہیے جو کتاب و سنت کے معیار پر صحح اترے اس کو قبول کیا جائے اور جو اس معیار پر نہ اترے اس کو قبول نہ کیا جائے۔

محض اتنا کمہ دینے سے کہ ایک فرقہ دو سرے فرقہ کی تھفیر کر تا ہے یہ فیصلہ نمیں کیا جا سکتا۔ کہ دنیا میں کوئی کافر اور مرتہ نہیں۔

کیا ڈاکٹروں اور بیرسٹروں کے اختلاف سے یہ فیصلہ کرنا جائز ہے کہ ڈاکٹروں اور بیرسٹروں کا کوئی قول اس لیے قابل اعتبار نہیں کہ ان میں اختلاف ہے۔ لندا دنیا میں اب کوئی مریض نہیں۔

اصل وجہ یہ ہے کہ بے دین اور بددین لوگ ہر وقت اس کوشش ہیں رہتے ہیں کہ عوام کو علماء سے بدظن کیا جائے اور مسئلہ کھفیر کو آٹر بنا کر علما کا شمنے کیا جائے اور لوگوں کے جذبات کو ان کے خلاف ابھارا جائے اکد لوگ دین سے بیزار ہو جائیں اور علماء استے ذلیل ہو جائیں کہ ایمان اور کفر اور طال اور حرام کی کوئی بات زبان ہی سے نہ نکال سکیں۔ ان بچارے بے دینوں کو علماء سے کوئی ذاتی عداوت نہیں اور نہ ذاتی عداوت کی کوئی وجہ موجود ہے بلکہ نفرت و حقارت کی وجہ صرف یہ ہے کہ یہ علماء طال و حرام کا نام کیوں لیتے ہیں۔ ہم آزاو ہیں جو چاہیں کریں۔ یہ مرودہ ہماری رشوت ستانی اور شراب خوری اور بے پردگی وغیرہ کو کریں۔ یہ مرودہ ہماری رشوت ستانی اور شراب خوری اور بے پردگی وغیرہ کو

کوں حرام اور ناجائز کتا ہے۔

مئله تكفيرين احتياط كادوسرا بهلو

مسئلہ تخفیر نمایت نازک ہے۔ جس میں خابت درجہ احتیاط کی ضرورت ہے جس طرح کمی مسلمان کو بلا قطعی اور واضح دلیل کے کافر کمنا وبال عظیم ہے ای طرح جس مخص کا کفر دلیل قطعی ہے واضح ہو جائے اس کو مسلمان کمنا ہمی نمایت خطرناک ہے۔ اس زمانہ میں ایک جماعت تو وہ ہے کہ جس کا مسلک ہے ہے کہ ادنی اونی بات میں مسلمانوں کی تحفیر کی جائے اور اس کے بالتقابل ایک دو سری جماعت تعلیم یافتہ اور آزاد خیال لوگوں کی ہے۔ ان کا مسلک ہے ہے کہ جو مخص اسلام کا محمد می ہو اور این کے تخفیرنہ کی جائے۔ آگر چہ مری ہو اور این تا ہو کہ وہ مسلمان کمتا ہو کمی طرح اس کی تخفیرنہ کی جائے۔ آگر چہ وہ ضروریات دین اور تطعیات اسلام کا محمد ہو اور اسلام پر تکتہ چینی کرتا ہو۔

فوب سجھ لینا جاسیے کہ جس طرح سلمان کو بے دلیل کافر کمنا کفرے۔ ای طرح کافر کو مسلمان سجمنا بھی کفرہے مسلمان ہونے کے لیے فقط مرق اسلام ہوتا کافی نہیں جب تک کہ اسلام کے تمام احکام کو دل و جان سے نہ مانے۔

کومت کا وفادار دی ہے کہ جو کومت کے تمام قوانین اور آئین کو داجب العل تشلیم کرتا ہو۔ محض زبان سے وفاداری کا دعوی کائی نہیں۔ جو محض کومت کی وفاداری کا دعوی کائی نہیں۔ جو محض کومت کی وفاداری کا دعی ہو اور قانون شکنی کو بھی جائز قرار دیتا ہو اور علی الاعلان لوگوں کو قانون شکنی پر آمادہ کرتا ہو یا قانون کے ایسے جدید اور نے معنی بیان کرتا ہو کہ جو اب تک وزراء حکومت اور حکام عدالت کے حاشیہ خیال میں بھی نہ گزرے ہوں تو ایبا محض حکومت کے نزدیک وفادار نہیں بلکہ جموٹا اور مکار ہے اور فرجی اور خیار ہے۔ مثلا اگر کوئی محض توحید و رسالت کا تو اقرار کرے۔ مگر شراب اور زنا کی حرمت کے مشکر کو اور زناء کے حرمت کے مشکر کو اور زکاۃ کے خرمت کے مشکر کو اور غلی ہذا ارکان اربعہ کی فرضیت کے مشکر کو اور غلی ہذا ارکان اربعہ کی فرضیت کے مشکر کو اور خرا کا کا دربعہ کی فرضیت کے مشکر کو اور خواک کہ بید گائی اربعہ کی فرضیت کے مشکر کو کافر نہ سمجھے تو اس کا مطلب سے ہو گا کہ بید

فض بھی شراب و زناکی حرمت اور ارکان اربعہ کی فرضیت کا مکر ہے۔ اگر یہ خود مکر نہ ہو آ تو مکر کو ضرور کافر سجھتا۔ جو ہنس انبیاء کرام کے گالیاں دینے والے کو کافر نہیں سجھتا۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ فنص بھی انبیاء کرام کی تو بین اور محسانی کو جائز سجھتا ہے۔ جو فنص مسلمہ کذاب کو کافر نہ سمجھے اس کا صاف مطلب ہے کہ وعوائے نبوت اس فنص کے نزدیک بھی جائز ہے۔

مئلہ کھیری غرض د غایت ہے کہ اسلام اور کفری صدود ملتب نہ ہونے پائیں۔ اور فدا کے وفاوار اور بافی دوست اور دشمن ایک دو سرے ہوا اور متاز ہو جائیں۔ لیسمیز اللہ الخبیث من الطیب الذا ہو فض بے وجہ مسلمان کو کافر اور ضروریات دین کے مکر کو مسلمان بتا تا ہے۔ وہ اسلام کو کفری صدود ہیں۔ اور کفرک اسلام کی صدود ہیں واخل کرنا چاہتا ہے دنیا کی تمام عدالتوں کا متعمد صرف یہ ہے کہ عدل اور ظلم کی صدود ملتب نہ ہونے پائیں۔ ای طرح تمام انہیاء کرام کی بعثت کا متعمد ہے ہے کہ ایمان اور کفرکی صدود ملتب نہ ہونے پائیں اور ایمان و توجید کا آب طبور' کفر اور شرک کی نجاست کی آمیزش سے پاک اور اور ایمان و توجید کا آب طبور' کفر اور شرک کی نجاست کی آمیزش سے پاک اور صاف رہے۔ قال تعالمے انہا المشرکون نجس۔ فاجتنبوا الرجس من الاوثان۔

ایمان۔ اسم الحاکمین کی بے چون و چرا اطاعت اور طف وظواری کے نام ہے اور کفر اللہ رب العالمین کی بے چون و چرا اطاعت اور کفر کی مقیقت یہ ہے کہ اسم الحاکمین نے جو قانون اور تھم اپنے خلفاء اور وزراء کے توسط سے بندوں پر اتارا ہے اس کو واجب العل نہ سمجھا کی بعادت ہے۔

خلاصہ بیہ کہ

مسلد تحفیری حقیقت مرف بیہ ہے کہ انتھم الحاکمین کے وفادار اور باغی کے فرق کو داختے کر دیا جائے اور مفتی۔ مستنی کو بیہ بتلا دے کہ تو اس قول یا اس فعل

سے خدا کے وفاداروں میں نہیں رہایا خدا کے باغیوں میں جا ملا۔

علاء کسی کو کا فربتاتے نہیں البتہ بتاتے ہیں

حضرت علیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تفانوی قدس الله سرہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ علاء کسی کو کافر بنا سکتا ہے۔ کافر تو خود اپنے قول ادر نھل سے بنتا ہے۔ البتہ علا اس کو یہ بنا دینا قول ادر نعل سے بنتا ہے۔ البتہ علا اس کو یہ بنا دینا قول ادر نعل سے آدمی کافر ہو جا تا ہے۔ کافر بنانا علاء کے افتیار میں نہیں ادر بنا دینا جرم نہیں۔

اگر کوئی و کیل یا بیرسٹر کسی تقریر یا تحریر کے متعلق یہ بتاوے کہ یہ تقریر اور تحریر قانونا " بعناوت اور شدید ترین جرم ہے تو یہ نہیں کما جا سکتا کہ و کیل نے اس کو باغی بنایا۔ بلکہ یہ کما جائے گا کہ اس قابل اور کلتہ رس و کیل نے تیری بغادت کو بتلا دیا اور تیرے باغی ہونے کو جلا دیا تاکہ تو بکڑا نہ جائے۔ بالغرض اگر اس و کیل کی رائے صحح بھی نہ ہو تب بھی یہ و کیل قابل تشکر ہے کہ اس نے متنبہ تو کر دیا۔

ار تداد ۔۔ الحاد ۔۔ زندقہ ۔۔ کے احکام و تعریفات

ار تداد کی تعریف

ار تداد کے معنی لغت میں لوث جانے اور پھر جانے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں ایمان اور اسلام میں داخل ہونے کے بعد کفر کی طرف لوث جانے کے ہیں-

ام راغب اصنمائی مفردات میں لکھتے ہیں۔ هو الرجوع من الاسلام الى الكفر ترجمہ = اسلام سے كفرى طرف بحرجانے كانام ارتداد ہے۔ اور يہ امروضاحت كے ساتھ معلوم ہو چكا ہے كہ كفركے ليے يہ ضردرى سی کہ نہ بہ بھی تبدیل کرے۔ بلکہ شریعت کے کسی ایک تھم قطعی کے انکار سے بھی کافر ہو جا آہے۔

جانا چاہیے کہ ارتدادی وہ صورتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ علانیہ طور پر تبدیل نہ ہب کر دے۔ مثلاً ترک اسلام کر کے یہودی یا عیسائی ہو جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ نہ تو تبدیل نہ ہب کرے۔ اور نہ توحید و رسالت کا انکار کرے۔ کئین شریعت کے کمی تھم کا انکار کرے۔ مثلاً یہ کے کہ میں نماز اور زکوۃ کو ضروری اور فرض نہیں سجعتا اور جج کے لیے مکہ کرمہ جانا ضروری نہیں سجعتا بلکہ مثلاً تادیان یا ربوہ کا جانا جج کے قائم مقام ہو سکتا ہے تو ایبا مخص بلاشبہ کافر اور مرتد ہے۔ اور وائرہ اسلام سے قطعا مارج ہے۔ آگرچہ یہ مخص خداکی تمام صفات کا مللہ پر ایمان رکھتا ہو اور صدق ول سے آخضرت میں میں شواتر سے فابت ہو چکا ہے اس کرتا ہو۔ اس لیے کہ جو تھم قرآن کریم اور حدیث متواتر سے فابت ہو چکا ہے اس کا انکار۔ انکار رسالت کے مترادف اور ہم معنی ہے۔ جس طرح سرے بی سے کومت کو نہ تسلیم کرنا بعناوت ہے۔ اس طرح ایک قانون شابی کی قانون محکی اور انکار بھی بعناوت ہے۔ آگر چہ وہ اس قانون کے سوا حکومت کے اور تمام ادکام اور قانین کو تسلیم کرنا ہو۔ اس قانون کے سوا حکومت کے اور تمام ادکام اور قانین کو تسلیم کرے۔

شیطان کا کفراور ارتداو بھی ای قتم کا تھاکہ وہ خداکی توحید اور ربوبیت کا مقراور معرف تھا۔ اور یا ربوبیت کا مقراور معرف تھا۔ اور یا رب سندی کہ کہ حق تعالی سے درخواست کرتا تھا۔ قال رب فانظرنی آلی یوم یبعثون۔ قال رب بما اغویتنی گرتھم ہجود کو قابل عمل نہیں سجمتا تھا۔

المي واستكبر وكان من الكافرين

ترجمہ = اہلیں نے اللہ کے تھم کا انکار کیا اور تکبر کیا اور کافروں میں سے ہو گیا۔ بعنی پہلے مسلمان تھا اب کافر ہو گیا اور اسلام کے بعد کافر ہونے a کو ارتداد اور ہونے والے کو مرتد کہتے ہیں۔

چنانچه حافظ ابن تیمیه "الصارم المسلول علی شاتم الرسول" ص ۳۱۷ پیل

لکعتے ہیں۔

كما ان الردة تنجر دعن السب فكللك تنجر دعن قصد تبديل الدين وارادة التكذيب بالرسالة كما تجرد كفر ابليس عن قصد التكذيب بالربوبية

ترجمہ = یعنی ارتداد کے لیے یہ ضروری نہیں کہ نمی کی شان میں سب و شم کرے یا تبدیل ندہب کرے۔ بغیر شم کرے یا تبوت و رسالت کی محفزیب کرے۔ بغیر اس کے بھی ارتداد متحق ہو سکتا ہے جیسا کہ شیطان ملعون کا ارتداد محم خدا و ندی کے نہ ماننے کی وجہ سے تھا خدا کی وحدانیت اور ربوبیت کے انکار کا ارادہ بھی نہ تھا۔

مرزا صاحب کے نزدیک ایمان اور کفر کی حقیقت

گزشتہ سلور میں یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ ایمان کے لیے تمام ضروریات
دین کا باننا لازم ہے مگر کفر اور ارتداد کے لیے تمام ضروریات دین کا انکار ضروری
جیس بلکہ بعض ضروریات دین کا انکار بھی دیبا ہی کفر ہے جیبا کہ کل ضروریات
دین کا انکار کفر ہے کفر اور ارتداد کے لیے اسلام یا توحید و رسالت کا انکار ضروری
جیس ۔ اب ہم یہ بتانا چاہج ہیں کہ کفرو ارتداد کے بارہ میں مرزا صاحب کا یک
مسلک ہے۔

مرزا صاحب نے اپی تصانیف میں ڈاکٹر عبدالحکیم کو بار بار کافر اور مرتد
ہایا ہے۔ (حیت الدی م ۱۵۹ رومانی خوائن م ۱۹۳ نے ۲۲) حالا نکہ ڈاکٹر عبدالحکیم
سوائے مرزا صاحب کی نبوت کے سلام کے کمی تھم کے متکر نہ ہے۔ معلوم ہوا
ار تداو کفر کے لیے صرف ایک امر کا اٹکار بھی کافی ہے آگرچہ وہ آویل بی سے کول
نہ ہو اور علی ہزا جو لوگ مرزا صاحب کی نبوت کے متکریا حزود ہیں۔ وہ مجمی مرزا
صاحب کے نزدیک کافر ہیں۔ بلکہ مرزا صاحب اپنے متکر اور رسول اللہ مستفری ہیں۔
کے متکر کا کفرایک بی تشم کا ہتاتے ہیں۔ (حیت الوی م ۱۵۹ رومانی خوائن م ۱۸۵ ک

rr) معلوم ہواکہ مرزائیوں کے نزویک بالانقاق ایک امر قطعی کا انکار بھی کافر ہونے کے لیے کافی ہے۔

جیت اور صد جیت ہے کہ بنجاب کے مسیلہ کذاب کے متبعین اور افتاب ہم سے یہ کیتے ہیں کہ تم اہل قبلہ اور کلمہ پڑھنے والوں کی کیوں تحفیر کرتے ہو اور اسپے کر ببان میں منہ وال کرنہیں ویکھتے کہ تم تمام روئے زمین کے اہل قبلہ کو قاویان کے ایک وجہ سے کافریتاتے ہو۔

الحاد اور زندقه کی تعریف

جو امور بدی اور قطعی طور پروین سے ابت ہوں۔ ان میں آویل کرتا اور ان کے ایسے معنی بیان کرتا جو اجماعی عقیدہ کے خلاف ہوں۔ قرآن کریم میں اس کا نام الحاد اور صدیث میں اس کا نام زندیق ہے اور اصطلاح شریعت میں لیم اور زندیق اس مخض کو کہتے ہیں۔ کہ جو الفاظ تو اسلام کے کے گر مینے ان کے ایسے بیان کرے۔ جس سے اس کی حقیقت ہی بدل جائے جے صلوۃ اور زکوۃ میں بیان کرے۔ جس سے اس کی حقیقت ہی بدل جائے جے صلوۃ اور زکوۃ میں اور یا کریے کہ قرآن میں صلوۃ سے فقط دعا اور ذکر کے معنی مراد ہیں اور اس فام ویک کے ناز پڑھنا ضروری نہیں۔ اور زکوۃ سے تزکیہ نفس مراد ہے ایک معین نصاب سے مال کی خاص مقدار کا دیتا مراد نہیں۔ اس کی مثال ایس ہے کا کوئی مخص قانون کی کی دفعہ کی ایس شرح کرے۔ جو اس کے مطابق اور کوئی محض قانون کی کی دفعہ کی ایس شرح کرے۔ جو اس کے مطابق اور خوبی کرے کہ اب تک بجوں نے جو اس دفعہ کا مطلب سمجھ کر فیملہ کیا دہ سب غلط تھا۔

اس فخض کے متعلق عدالت کا فیصلہ یہ ہوگا کہ یہ فخض آویلات فاسدہ سے حکومت کے لڑے اور اس کے قانون کی حقیقت کو پلٹنا اور بدلنا چاہتا ہے اور صدبا سال کے عدالتوں کے فیصلوں کو فلط اور شم مخرشتہ فاضل اور مسلم عاقل "وانا جوں کو ناوان اور ناسجمہ فابت کرنا چاہتا ہے۔ اور جو افخص مسلم عاقلوں اور واناؤں کو ناسجمہ اور ناوان فابت کرنا چاہتا ہے۔ اور جو افخص مسلم عاقلوں اور واناؤں کو ناسجمہ اور ناوان فابت کرنا چاہتا ہے۔ یکی اس کے ناوان ہونے کی واضح اور

روشن ولیل ہے۔

كافراور منافق اور زندیق میں فرق

جو مخص ظاہر اور باطن ہیں وین اسلام کا منکر ہو وہ کافر ہے 'اور جو ظاہر ہیں مقراور باطن ہیں منکر ہو وہ منافق ہے 'اور جو مخص دین اسلام کا تو دل ہے مقر ہو کمر ضروریات دین ہیں ایسی تادیلیں کرتا ہو جس سے شریعت کی حقیقت اور غرض و عابت ہی بدل جائے تو ایسا مخص اصطلاح شریعت میں طحد اور زندیق کمالا تا ہے اور جس طرح منافق ہے جس طرح منافق سے اشد ہے اور الحاد اور زندقہ ورحقیقت نفاق کی اعلی ترین تتم ہے۔ جس طرح منافق ملمع کاری سے کام لیتا ہے۔ ای طرح طحد اور زندیق اپنے عقائد کفریہ پر تادیل فاسد ملمع کاری سے کام لیتا ہے۔ ای طرح طحد اور زندیق اپنے عقائد کفریہ پر تادیل فاسد کے ذریعہ اسلام کے دعوکہ ہیں اس کے باطنی کفر کو قبول کرلیں۔ جیسا کہ علامہ شامی " رد الحتار میں کھتے ہیں۔

فان الزنديق يموه كفره و يروج عقيد ته الفاسدة ويخرجها في الصورة الصحيحة (ثاي صفر ٣٣٣ ملد ٣ باب الردة)

ترجمہ = تحقیق ملحہ اور زندیق اپنے کفرپر اسلام کا ملمع کرتا ہے تاکہ اپنے عقیدہ فاسدہ کو اس ملمع کاری کے ذریعہ لوگوں میں رائج کرسکے اور اپنے اس فاسد عقیدہ کو عمدہ صورت میں پیش کرسکے۔

> حضرات انبیاء کرام علیهم السلوة والسلام کی بعثت کامقصد ایمان اور کفرکی تقسیم

خداوند ذوالجلال نے کائنات ارضی اور سادی کے پیدا کرنے کے بعد سب سے اخیر میں ہمارے والد بزرگوار محترم سیدنا حضرت آوم صلی اللہ علی نیبنا اور علیہ وسلم کو پیدا فرمایا اور مبحود ملا تک بتایا اور اپنی خلافت و نیابت کا تاج ان کے سر پر رکھا اور نبوت و رسالت کا خلعت ان کو پہنایا اور اپنا نائب خلیفہ بنا کر سرزمین ہند پر اثارا (حضرت آدم کے ہندوستان میں اڑنے کی ردایتیں تغییر در منشور جلد اول قصہ حضرت آدم میں نہ کور ہیں۔ اہل علم در منشور کی طرف مراجعت فرمائیں) ناکہ اس شہنشاہ مطلق اور انتھم الحاکمیین کے احکام کے مطابق تمام عالم پر تحکمرانی فرمائے ہیں و فوجوں کا طریقہ میہ ہے کہ جب کسی کو وزارت عظمی کا منصب جلیل عطا فرمائے ہیں تو فوجوں کو سلامی کا تھم دستے ہیں۔ طائیکہ ارضی و ساوی۔ میہ خداوند انتھم الحاکمین کے فوج اور لشکر ہیں۔ اس لیے ان کو تھم ہوا کہ آدم کو سجدہ کریں۔ میہ ہمارے خلیفہ اور نائب ہیں۔ ان کا تھم ہمارا تھم ہوگا۔ اور ان کی اطاعت ہماری اطاعت ہوگی۔

حضرت آوم علیہ السلام حق تعالی شانہ کے پہلے ہی اور پہلے رسول اور فلیفہ جیں اور سرور عالم سیدنا محمد مصطفیٰ مشتر کا اللہ حق تعالی کے آخری ہی اور آخری رسول اور آخری فلیفہ جیں۔ اول سے آخر تک تمام انبیاء کرام فقط رضا اور غیر رضا کا فرق بتلانے کے لیے ونیا جیں آئے کہ کونسا کام اللہ کی رضا اور خوشنودی کے مطابق ہے اور کونسی چیز اللہ کے مطابق ہے اور کونسی چیز اللہ کے نزدیک مستحن اور پندیدہ ہے اور کونسی چیز اللہ کے نزدیک فتیج اور تابیند ہے جس نے حضرت انبیاء کے اعتماد اور محموسہ پر اللہ کے احکام کو قبول کیا۔ وہ مومن بنا اور جس نے قبول نہ کیا وہ کا فربتا۔ اس طرح عالم وہ قسمون پر منتسم ہوا لیمن مومن اور کافر۔

ھوالذی خلقکم فمنکم کافر و منکم مومن ترجمہ = ای نے حہیں پدا فرمایا ہی تم سے مومن ہیں اور تم ہیں سے کافر۔

اور حضرت نوح علیہ السلوۃ والسلام کے وقت سے ایمان اور کفر کی جنگ شروع ہوگئ۔ اور قوم وو قسموں پر منقسم ہوگئ۔ آخری فتح ایمان اور اہل ایمان کی ہوئی۔

حفرات انبیاء کرام کی بعثت کا مقصد۔ حق اور باطل۔ ہدایت اور

منلالت - سعادت اور شقادت كا فرق واضح كرنا اور پر ابل ايمان اور ابل مرايت كو ساتھ ليے كر ابل باطل سے جماد و قال كرنا ہے - آكہ خدا كے دوستوں اور دشمنوں میں اتمیاز ہو جائے۔

الله تعالى نے الل ايمان كو حزب الله اور حزب الرحلٰ كالقب عطاكيا اور كافروں كو حزب المسلطان كے الحام جدا جدا بتلا كافروں كو حزب المبيطان كے نام سے موسوم كيا اور ہر فريق كے احكام جدا جدا بتلا و يے۔ لاكه ووستوں اور وشمنوں كے ساتھ كيساں معالمہ نہ ہو۔

کفرکے احکام

کفر کے متعلق دو حتم کے احکام ہیں ایک اخروی اور ایک دیوی۔ اخروی عظم یہ ہے کہ کفری سزا دوزخ کا وائی عذاب ہے۔ کافر اور مشرک بیشہ دوزخ بیں رہی گے۔ کما قال تعالے

انالذين كفرواو صدواعن سبيل الله ثمماتواوهم كفار فلن يغفر الله لهب

انالله لايغفر ان يشرك بهو يغفر مادون ذلك المن يشام

ان الذين كفروا و ظلموا لم يكن الله ليغفر لهم و لا ليهديهم طريقا.

ترجمہ = جو لوگ محر ہوئے اور رو کا انہوں نے اللہ کی راہ سے پھر مرکھے اور وہ محر رہے تو ہر کزنہ بخشے گاان کو اللہ

بینک اللہ نمیں بخشا اس کو جو اس کا شریک کرے اور بخشا ہے اس کے نیچے کے گناہ جس کے چاہے۔

ہو لوگ کافر ہوئے اور حق دبا رکھا ہرگز اللہ بخشے والا نہیں ان کو اور نہ و کھلا وے گا ان کو سید می راہ۔

اور می مضمون احادیث متوازہ سے ثابت ہے اور اس پر تمام اہل اسلام کا انقاق ہے کہ کافر بیشہ ووزخ میں رہیں گے جس طرح ونیا میں بناوت کی سزا جس ووام ہے ای طرح کفر کی سزا اللہ کے یمال وائلی عذاب ہے اس لیے کہ کفراللہ تعالی کی بعاوت ہے۔ تعالی کی بعاوت ہے۔

كفركے دنيوى احكام

(۱) ایمان کی پہلی شرط ہے ہے کہ کفر اور کافروں سے تیری اور بیزاری ہو۔ بینی کافروں کو خدا کا وشمن سمجے۔ اور کوئی ووستانہ تعلق ان سے نہ رکھے۔ قال تعالی

قدكانت لكم اسوة حسنة فى ابراهيم و الذين معه اذقالوالقومهم انا برؤ امنكم و مما تعبدون من دون الله كفر نابكم و بدُّلبيننا و بينكم العداوة والبغضاء ابداو حتى تؤمنوا بالله وحده

ترجمہ = تم کو چال چلنی چاہیے اچھی آبراہیم کی اور جو اس کے ساتھ تھے جب انہوں نے کما اپنی قوم کو ہم الگ بیں تم سے اور ان سے جن کو تم پہنے ہوئے ہو۔ اللہ کے سوائے ہم مکر ہوئے تم سے اور کمل پڑی ہم بیں اور تم بی ورشنی اور بیر بیشہ کو یماں تک کہ تم بیتین لاؤ اللہ اکیلے پر۔

اس کے علاوہ قرآن کریم میں بے شار آیتی ہیں۔ جس میں کا فرول سے موالات یعنی دوستانہ تعلقات کی ممانعت اور حرمتہ صراحت مذکور ہے اور علاء نے کا فرول سے ترک موالات پر مستقل کتابیں تکھیں ہیں۔

(۲) کافروں سے مناکت قرام ہے۔

(۳) کافر' مسلمان کا اور مسلمان کافر کاوارث نهیں۔

(۳) کافرکی نماز جنازه پس شریک بونایا اس کی قبر پر جانا بھی جائز نہیں۔ لاتصل علی احد منهم مات ابداو لاتقم علی قبر ه انهم کفروا بالله ور سوله و ما تولوهم فاسقون۔

ترجمہ = اور نماز نہ پڑھ ان میں سے کسی پر جو مرجائے کبھی اور نہ کھڑا ہو اس کی قبر پر وہ محر ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور وہ مرکئے

www hesturdubooks wordpress com

تا فرمان۔

(۵) مسلمان کے جنازہ میں کافر کو شرکت کی اجازت نہیں وہ وقت رحت کا ہے اور کافر سے لعنت آتی ہے۔

(۲) مردہ کا فروں کے لیے دعائے مغفرت جائز نہیں اگرچہ قریمی رشتہ دار ہوں۔ قال تعالے۔

ماكان للنبى والذين امنوآ ان يستفغروا للمشركين ولوكانوا اولى قربى الاية

ترجمہ = لائق نہیں نبی کو اور مسلمانوں کو کہ بخشش چاہیں مشرکوں کی اور اگرچہ وہ ہوں قرابت والے۔

(2) كافر كا ذبير اور شكار ملمان كے ليے حلال نسي-

(٨) كافركو مسلمانول كے قبرستان ميں وفن كرنا جائز نهيں۔

(۹) جو کافر دار الاسلام میں مسلمانوں کی رعایا ہوں۔ ان کو فوج میں بھرتی کر کے جاد میں ساتھ لے جانا جائز نہیں معلوم نہیں کہ سازش کر کے دار الحرب کے کافروں سے جاملیں۔ کما قال تعالے

ولو خرجوا فيكم مازاد وكم الاخبا لاولا وضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم

رجمہ = اگر نظتے تم میں تو کھ نہ بوھاتے تمارے لیے گر خرابی اور گوڑے دو ژاتے تمارے اندر بگاڑ کروانے کی علاش میں اور تم میں بعضے جاسوس ہیں ان کے۔

صعث میں ہے انا لانستعین بمشرک الا ان یکونوا تابعین لنا اذلاعہ

ترجمہ = ہم مشرک کی مدد نہیں لینا چاہتے گر اس صورت میں کہ وہ ہمارے آلع اور ندلل ہو کر رہیں۔

(۱۰) جو کافر اسلامی حکومت میں رہتے ہوں ان سے جزیہ لیا جائے گا۔

حتى يعطو الجزية عن يلوهم صاغرون

ترجمہ = یماں تک کہ جزیہ دیں آپ ہاتھ سے ذلیل ہو کر۔ اور مسلمان سے جزیہ نہیں لیا جا سکا۔

(۱۱) کسی کافر کو کوئی وزارتی یا فوجی یا افسری کسی فتم کا کلیدی عمده دینا برگز جائز نمیں اور نه کافروں سے سیاسی اور مملکتی امور میں مشوره لینا جائز ہے۔ اس بارے میں فاروق اعظم اور ابوموسی اشعری کا ایک مکالمہ نقل کرتے ہیں۔ (ابوموسی اشعری) قلت لعمر ان لی کا تبانصرانیا

ترجمہ = ابوموی کتے ہیں۔ میں نے فاروق اعظم سے عرض کیا اے امیرالمومنین میرے پاس ایک نعرانی کاتب ملازم ہے۔

(فاروق اعظم) مالك قاتلك الله المسمعت الله يقول ياايها الذين. امنوا لا تنخذوا اليهود و النصارى اولياء بعضهم اولياء بعض الا اتخذت حنيفا.

ترجمہ = اے ابوموی مجھے کیا ہوا خدا تعالی تھے ہلاک اور برباد کرے۔ کیا تو نے حق تعالی کا یہ تھے ہلاک اور برباد کرے۔ کیا تو نے حق تعالی کا یہ تھے نہیں سنا کہ یہود اور نصاری کو اپنا دوست معین اور مددگار نہ بناؤ (تمام کافر آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ تمہارا کوئی دوست نہیں۔ کی مسلمان کو کوں نہ طازم رکھا۔) (ابوموی یا امیر المومنین ان لی کنابنہ ولہ دیند

ترجمہ = ابوموی نے عرض کیا اے امیرالمومنین مجھ کو تو فظ اس کے حاب و کتاب ہے۔ حماب و کتاب ہے۔

عمرفاروق"- لاأكر مهماذهانهماللهولااعزهماذا ذلهماللهولاادينهم اذاقصاهمالله تعالي- (ا تتناء البراء الشيم)

ترجمہ = فاروق اعظم نے فرمایا خدا کی نتم میں ان لوگوں کا ہرگز اعزاز اور اکرام نہ کروں گا جن کو خدا نے ذلیل اور حتیہ قرار دیا۔ اور ان لوگوں کو ہرگز اینے قریب جگہ نہ دوں گا۔ جن کو اللہ تعالی نے دور رکھنے

کا تھم دیا ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ فاروق اعظم نے ابو موی کو اس پر زجر اور توسخ کی اور بیہ فرمایا۔

لاتدنهم وقد اقصاهم الله ولاتكرمهم وقداها نهم الله ولاتا ممنهم وقد خونهم الله وقال لاتستعملوا اهل الكتاب فانهم يستحلون الرشاواستعينوا على اموركم وعلى رعيتم بالذين يخشون الله تعالى -

(تغییر قرلمبی صفحہ ۱۷۹ جلد ۳)

ترجمہ = کافروں کو اپنے قریب جگہ مت دو۔ تحقیق اللہ تعالی نے ان کو دور رکھنے کا حکم دیا ہے ان کا اعزاز اور اکرام نہ کرو۔ اللہ تعالی نے ان کی اہانت کا حکم دیا ہے۔ ان کو امین اور امانت دار نہ سمجمو۔ اللہ تعالی نے ان کو خائن بتایا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ یہود اور نصاری کو کوئی عمدہ نہ دو۔ یہ لوگ مسلمانوں کے مقابلہ میں رشوت لینے کو طال سمجھتے ہیں۔ امور سلطنت اور امور رعیت میں ایسے لوگوں سے الداد لوجو خدا ترس ہوں۔

امام ابو بكررازى احكام القرآن صفحه ٣٥ جلد ٢ بي كفي بير-وقدروى عن عمراته بلغه إن أبا موسى استكتب رجلامن أهل الذمة فكتب اليه يعنفه و تلا- ياايها الذين امنوا تتخذو بطانة من دو نكم الاية

ترجمہ = ایک روایت میں ہے کہ فاروق اعظم کو بیہ خبر پینی کہ ابوموی نے ایک نفرانی کو اپنا کاتب مقرر کیا ہے۔ فاروق اعظم نے ای دفت ان کو ایک تو بیٹی ادر تهدیدی خط لکھا۔ اور اس میں بیہ آیت لکھی۔ مسئلہ کی حقیقت واضح کرنے کے لیے ہم پوری آیت مع ترجمہ ہدید نا ظرین

کرتے ہیں۔

يايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يالونكم خبالا ودوا ماعنتم قد بدت البغضاء من افواهم وما تخفى صدورهم أكبر قدبينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ها انتم اولاء تحبو نهم و لا يحبونكم وتو منون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا امنا و اذا خلوعضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بنات الصدور ان تمسكم حسنة تسؤهم و ان تصبكم سيئة يفر حوابها وان تصبروا و تنقوا لا يضركم كيد هم شيا ان الله بما يعلمون محيط ا

ترجمہ = اے ایمان والونہ بناؤ بھیدی کمی کو اپنوں کے سوا۔ وہ کی نہیں کرتے تہاری خرابی میں۔ ان کی خوشی ہے۔ تم جس قدر تکلیف میں رہو۔ نگلی پرتی ہے۔ وشنی ان کی ذبان سے اور جو پچھ مخفی ہے ان کی بی میں وہ اس سے بہت زیاوہ ہے۔ ہم نے بتا دیئے تم کو ہے۔ اگر تم کو مشتل ہے۔ سن لوا تم لوگ ان کے دوست ہو اور وہ تہمارے دوست نہیں اور تم سب کمابوں کو مانے ہو۔ اور وہ جب تم سے ملتے ہیں کتے نہیں۔ ہم مسلمان ہیں۔ اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو کاٹ کاٹ کھاتے ہیں تم پر انگلیاں غصہ سے تو کمہ مرو تم ایخ غصہ میں۔ اللہ کو خوب معلوم ہیں دلوں کی باتیں۔ اگر تم کو سے پچھ بھلائی تو بری لگتی ہے ان کو اور اور جب آگر تم بر کرو اور جب آگر تم بر بینچ کوئی برائی تو خوش ہوں اس سے اور آگر تم مبر کرو اور جب تیجے رہو۔ تو پچھ نہ جرکے گا تہمارا ان کے فریب سے۔ بینگ جو پچھ وہ کرتے ہیں۔ سب اللہ کے بس میں ہے۔

(ترجمه فيخ الهندٌ بهع فوائد مولانا شبيراحمه مثاني رحمته الله عليهما)

حافظ ابن کثیراس آیت کی تغییر میں فاروق اعظم کاوہ اثر جو ہم نے نقل کیا ہے ذکر کرکے فرماتے ہیں۔

ففي هذا الاثر مع هذه الاية دليل على ان اهل الذمة لايجوز

استعمالهم فى الكتابة التى فيها استطالة على المسلمين و اطلاع على دواخل امور هم التى يخشى ان يفشوها الى الاعداء من اهل الحرب ولهذا قال تعالى الايالونكم خبالا ودوا ماعنته من اهل الحرب ولهذا قال تعالى الايالونكم خبالا ودوا ماعنته من اهل الحرب ولهذا قال تعالى الإيران كير من من ٢٤٠٠ بلد ٢)

ترجمہ = فاروق اعظم رمنی الله عند کے اس قول میں بمع آیت کریمہ اس امرپر ولیل ہے کہ ایل الذمہ کو ایسے تحریری کاموں میں طازم رکھنا جس کی وجہ ایل اسلام پر ان کی تعدی لازم آتی ہو اور مسلمانوں کے داخلی امور پر مطلع ہونے کے بعد کفار اور دشمنان اسلام کی طرف جاسوی کا خطرہ ہو جائز اور طال نہیں۔ ای لیے اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ لایالونکم خطرہ ہو جائز اور طال نہیں۔ ای لیے اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ لایالونکم خیالا۔ لہ

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس بھریت افروز اور سیاست آموز مکالمہ سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ فیر مسلموں پر اعماد فقط شریعت بی کے ظاف نہیں۔

بلکہ تدبیر اور سیاست کے بھی ظاف ہے اور یہ واضح فرا دیا کہ فیر مسلم کو طاز مت دینے کے لیے یہ عذر کہ ہم کو صرف ان کی خدمات درکار ہیں۔ ان کے ذہب سے کوئی سروکار نہیں۔ یہ عذر سراسر پوچ اور بیکار ہے۔ تم کو دین اسلام سے کوئی سروکار نہیں۔ تو اس کافر کو تو اپنے ذہب سے سروکار ہے اور تہمارے ذہب سے سروکار ہو اور وہ بڑا ہوشیار ہے۔ اس کو خصومت اور پیکار ہے۔ تم بے خبراور غافل ہو اور وہ بڑا ہوشیار ہے۔ اس کا فرکو ہر دفت یہ فکر ہے کہ اس کی قوم عزیز اور سریلند ہو اور اسلام اور مسلمان ذیل اور خوار ہوں۔ قال نعالی ان الکافرین کانوالکم عدوامبینا۔

مرتد کا شرعی تھم

اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے جو قرآن کریم اور مدیث نبوی اور اجماع سے ثابت ہے۔ مرتدین کا سزائے ارتداد پر شور و غوفا ایبا ہی ہے جیسا کہ چور اور ڈاکو کو قطع ید (ہاتھ اور پیرکاٹنے) اور سولی پر لٹکانے کی سزا پر شور و غوفا برپا کرتے ہیں اور یہ کتے ہیں کہ چور اور ڈاکو کے ہاتھ اور پیر کائنا ظاف تندیب ہے۔ سمان اللہ حق تعالی نے چوروں اور ڈاکوؤں کی جو سزا تجویز فرمائی وہ تو ان حضرات کے نزدیک ظاف تمذیب ہیں۔ نزدیک ظاف تمذیب ہیں۔ اور علی بذا زنا کاری اور شراب خوری کی سزا جلد اور رجم بھی ان کے نزدیک ظاف تمذیب خوری کی سزا جلد اور رجم بھی ان کے نزدیک ظاف تمذیب خلاف تمذیب میں۔ اور قانون مارشل لاء۔ حکومت کے مرتد کی سزا ہے اوئی مشل والا سجھ سکتا ہیں۔ اور قانون مارشل لاء۔ حکومت کے مرتد کی سزا ہے اوئی مشل والا سجھ سکتا ہے کہ سکوار سے فقط مرتد کی کرون اڑا دیتا اتنا شدید نہیں جتنا کہ زندوں پر بے وریخ کولیاں چلانا اور ان پر آگ برسانا۔

اگر کوئی فض سرے بی سے اسلام میں وافل نہ ہو تو اسلام کی توہین نہیں۔ لیکن اسلام میں وافل ہونے کے بعد مرتد ہونے میں اسلام کی زیاوہ توہین ہے۔ جس طرح رعایا بن جانے کے بعد باغی ہو جانے میں حکومت کی زیاوہ توہین ہے۔ بی وجہ ہے کہ رعایا بن جانے کے بعد باغی کی سزا سخت ہے۔ بہ نبست اس کے کہ جو اس سلطنت کی رعایا بی نہیں بلکہ کی دو سری سلطنت کی رعایا ہے۔ جو فضی ابتدا بی سے مخالف ہو وہ اتنا معز نہیں جتنا کہ محبت اور موافقت کے بعد مختل ابتدا بی سے مخالف ہو وہ اتنا معز نہیں جتنا کہ محبت اور موافقت کے بعد مختل رہے۔ کو کوئی بات تو ہوگی کہ دوستی کے بعد وشنی پر آبادہ ہوا۔ چنانچہ بعض یہودیوں نے اسلام کو اس طرح بدنام کرنے کی کوششی کی۔

وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهارواكفروا آخره لعلهم يرجعون-

ترجمہ = ہودیوں کی ایک جماعت نے بطور چالاکی یہ کما کہ کھ آدی مج کے وقت مسلمانوں کی کتاب پر ظاہرا" ایمان لے آئیں اور شام کے وقت مکر ہو جائیں اور لوگوں سے یہ کیس کہ ہمیں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ وہ نی نیس کہ جن کی توریت بیں بثارت دی گئی۔

ثاید اس طریق سے بت سے ضعیف الاعان اسلام سے مرتد ہو جائیں۔

اور سمجھ لیں کہ اسلام میں ضرور کوئی عیب دیکھا ہو گاکہ اسلام میں جو داخل ہوئے کے بعد پھراس سے نگلے۔ غرض میہ کہ اسلام میں داخل ہونے کے بعد مرتد ہونا اس میں اسلام کی سخت توہین اور تذکیل ہے اس لیے شریعت میں مرتد کی سزا بھی سخت ہے۔

ایک شبه اور اس کاازاله

اس مقام پر بعض لوگ ان آیات قرآنی کو پیش کرتے ہیں۔ جن بی مرتد
کی سزا فقط لعنت اور حبط اعمال ذکر کی گئی ہے اور اس کے ساتھ قل ذکور
شیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حق تعالی نے قرآن کریم بی ایک جگہ قل عمر کے
متعلق فقط لعنت اور فضب کا ذکر فرایا ہے گر قصاص کا ذکر نہیں فرایا۔ تو یہ اس کی
ولیل نہیں بن سکنا کہ قل عمر پر قصاص نہیں کما قال تعالی ومن یقتل مومنا
متعمدا فجراء ہ جہنم خالدا "فیہا و غضب اللّه علیہ و لعنہ و اعدله عذابا "
عظیما "۔ پی جی طرح قل عمر کی سزا یعنی قصاص دو سری جگہ ہے اس فضب
اور لعنت کے ساتھ شامل کرلیا گیا۔ اس طرح ان آیات مرتد بن کے ساتھ جن بی
فقط لعنت اور حبط اعمال کا ذکر ہے ان آیات ادر احادیث کو بھی شامل کرلیا جائے
جن میں قل مرتد کا ذکر ہے۔

اب ہم سئلہ زیر بحث لین قل مرتد کے دلائل بالتر تیب ذکر کرتے ہیں۔ مرتدین کے حق میں قرآن کریم کا فیصلہ

یایها الذین امنوا من یر ند منکم عن دینه فسوف یاتی الله بقوم یحبهم و یحبونه اذله علی المومنین اعزة علی الکافرین یجاهدون فی سبیل الله ولایخافون لومه لائم ذلک فضل الله یوتیه من یشاء والله واسع علیم انما و لیکم الله ورسوله والذین امنوا الذین یقیمون الصلوة و یؤتون الزکوة و هم راکعون ومن یتول الله ورسوله والذین امنو فان حزب الله هم الغالبون⊙

ترجمہ = اے ایمان والوجو تم ہے اپنے وین ہے پھر جائے گا تو مرتد ہو کر اینا بی نقصان کرے گا وین اسلام کو کوئی ضرر نہ ہو گا اس لیے کہ اللہ تعالی ان مرتدین کے مقابلہ کے لیے الی قوم لائے گاکہ جن کو اللہ محبوب ر کھتا ہو اور وہ اللہ کے عاشق ہول مے خدا کے محبین اور عاشمین لینی مسلمانوں کے حق میں نرم اور متواضع اور کافروں کے حق میں جنوں نے خدا اور رسول کے مقابلہ میں سراٹھا رکھا ہے ان کے حق میں سخت اور زبروست ہوں کے خدا کی راہ میں ان مرتدین سے جماد و قال کریں مے اور مرتدین کے مقابلہ اور مقاتلہ میں کسی طامت کرنے والے کی لمامت سے ہرگز نہ ڈریں گے۔ مثلاً اگر مرتدین کے جماد و قمال پر کوئی ہے طعنہ دے کہ محلّ مرتد خلاف انسانیت ہے تو ان کو اس ملامت اور طعن کی ذرہ برابر برواہ نہ ہوگے۔ یہ اللہ کافضل ہے کہ اس نے اپنے محبین اور محوبین کو مرتدین ہے جہاد و قتال کی توفیق وی۔ جس کو جاہتا ہے اس کو اس متم کی تونیق دیتا ہے۔ اور اللہ بدی بخش والا اور خروار ہے خوب جانا ہے کہ کون اس اعزاز اور اکرام کامستی ہے کہ اس کے ہاتھ ے مرتدین کی سرکونی کرائی جائے۔ اور اے مسلمانو تم یہود اور نصاری کی موالاۃ اور ان کے تعلقات پر ہرگز نظرنہ کرنا۔ جزایں نیست کہ تمهارا ولی اور معین و مدوگار اللہ ہے اور اس کا رسول ہے اور وہ لوگ ہیں کہ جو الله اور اس کے رسول کے عاشق ہیں۔ یعنی وہ اہل ایمان جو نماز کو قائم رکھے ہیں۔ اور زکوۃ ویتے ہیں اور وہ اللہ کے سامنے عاجری کرنے والے ہیں۔ اور جو فخص اللہ اوراس کے رسول کو دوست رکھے اور اس کے دشمنوں سے بے دغد ند المامت، عاشقاند اور والهاند جهاد و المال كرے تو ايما فض بلاشبہ حزب اللہ أيني الله كى جماعت سے ہے اور انجام کار اللہ ہی کی جماعت شیطان کی جماعت پر عالب رہتی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ وحلوی قدس اللہ سرہ نے اس آیت شریفہ کے متعلق www.besturdubooks.wordpress.com اپی کتاب ازالت الحفاء میں مفصل کلام فرایا۔ اس وقت ہم اس کا ظلمہ اور اقتباس پیش کرتے ہیں۔ حضرت شاہ صاحب فراتے ہیں کہ بایھا الذین المنوا من بر تدالایة اس آیت ہے وو چیزوں کا بیان کرنا مقصود ہے ایک اس حادث اور فقتہ کی خبروینا ہے کہ جو حضور کے وفات ہے پہھڑ پیش آیا اور بعد میں ترقی کر گیا۔ یعنی فقتہ ارتداد اور دو سرے اس فقتہ کے انسداد کی تدبیر ہتلانا کہ جو اللہ تعالی نے غیب الغیب میں اس کے لیے مقرر فرمائی ہے تاکہ جس وقت وہ فقتہ نمودار ہو تو دل مضطرب اور پریشان نہ ہو۔ پیش آنے ہے پہلے ہی اس سے واقف اور باخر ہوں اور مضطرب اور پریشان نہ ہو۔ پیش آنے ہے پہلے ہی اس سے واقف اور باخر ہوں اور تاکہ جس وقت وہ فاتیار کریں جو حق تعالی نے بتلائی ہے اور اپی ہمت اور سی اور جدوجد سے در اپنے نہ کریں اور اس تدبیر کو افتیار کریں جو تن تعالی نے بتلائی ہے اور اپی ہمت اور سی اور جدوجد سے در اپنے نہ کریں اور اس تدبیر کو حد اتمام تک پنچانے کو اپنے لیے سعادت سمجھیں۔

اس حادیہ اور فتنہ کی شرح تو یہ ہے کہ حضور کے اخیر زمانہ بیں عرب کے کچھ فرقے مرتد ہو گئے۔ بعض لوگوں نے نبوت کا دعوی کیا اور اس کی قوم نے اس کی تصدیق کی اور مسیلمہ کذاب اور ملیحہ کی تصدیق کی اور مسیلمہ کذاب اور ملیحہ اسدی اور پھر شاہ صاحب نے مختصرا " ان مرحیان نبوت کے دعوائے نبوت اور ان کے قتل کا حال بیان فرمایا جس کو عنقریب انشاء اللہ تعالی مرحیان نبوت کے باب میں مفصل ذکر کریں ہے۔

اور عرب کے بعض فرقے اسلام سے مرتد ہو کر اپنے قدیم ندہب کی طرف لوث گئے۔ اور ایک فرقد نے فقط ذکوۃ دینے سے انکار کر دیا۔ باتی اسلام کی اور چیز کا انکار نہیں کیا نہ توحید کا نہ رسالت کا نہ نماز کا اور نہ روزہ کا اور نہ ج کا اول الذکر دو فریق کے قتل و قبال میں سحابہ کرام کو کوئی تردو نہ ہوا۔ اس آخری فرقد لینی ما محین ذکوۃ کے بارہ میں حضرت عمر کو ترود ہوا اور عرض کیا کہ اے امیرالمومنین آپ لا الہ الا اللہ پر محنے والوں سے کیے قبال کرتے ہیں۔ صدیق اکبر کے فرمایا خداکی قتم جو نماز اور ذکوۃ میں فرق کرے گا (لینی نماز کا اقرار کرے اور زکوۃ کا انکار کرے) میں ضرور اس سے جماو و قبال کروں گا۔ لینی آگر چہ وہ لا الہ الا

الله پر متا ہو اور یہ فرمایا کہ خداکی قتم اگر ایک بکری کا بچہ یا رسی بھی جو رسول الله کے زمانہ جس دیا کہ خورت کے زمانہ جس دیا کہ عضرت عظر فرماتے جس کہ میری سمجھ جس آگیا کہ یکی حق ہے۔ اس روایت کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔

(راجع احکام الترآن للجسام من ۸۲ ج ۳ و مدة القاری ۸۲ – ۸۱ ج ۲۳ باب قلّ منَ افي تول النرائض)

اور اس تدبیر کی شرح جو حق جل شاند نے اس ماد شیص مقرر فرمائی ہے ہے کہ حق تعالی نے مرتدین سے جماد و قال کا داعیہ صدیق اکبر کے قلب معطر رالقا فرمانی اور کن اور ان کے ول میں اس کا اہتمام اور فکر خاص طور سے ڈال دیا اور کی مطلب ہے اس مدیث کا جو آنحضرت مستقل المائی کے اس فتنہ کے بارہ میں فرمایا۔ العصمة فیها السیف رواہ حذیفة فتنہ ارتداد میں بیجنے کی صورت صرف تلوار

اکش محابہ اس تیرے فرقہ لینی ما معین ذکوۃ کے جماد و الل کے بارہ میں ابتدائے متردد سے کہ یہ لوگ اہل قبلہ ہیں اور کلمہ کو ہیں۔ ان سے کیے جماد و الل کیا جائے۔ گر جب صدیق اکبر نے اپنی تکوار ذیب دوش کی ادر تنما نگلنے کے لیے تیار ہو گئے اس وقت محابہ نے دکھے لیا کہ سوائے جماد میں جانے کوئی مفر نہیں تو عرض کیا کہ اے فلیفہ رسول اللہ آپ بیٹے ہم جاتے ہیں۔ معرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ابتداء میں ہم ما معین ذکوۃ سے لڑنے کو پند نہیں کرتے ہے۔ لیکن بعد میں جب ہم پر مقیقت مشخف ہوئی تو ہم ابو کرا کے شکر گزار ہوئے۔

(كذا في ازالته الخفاء ص ۷۳٬۷۳ و ۵۵)

حافظ عسقلائی فتح الباری صفحہ ۱۳۳۳ جلد ۱۲ پس کلھتے ہیں کہ مرتد ہونے والے تین شم کے لوگ تھے۔ ایک تو وہ تھے کہ جو شرک اور بت پرتی کی طرف لوٹ گئے تھے۔ دوسرے وہ لوگ تھے جو کمی مدمی نبوت کے پیرو ہو گئے تھے۔ تیسرے وہ لوگ تھے جو اسلام پر قائم تھے۔ لیکن صرف زکوۃ کے مشکر تھے اور بیہ تاویل کرتے تھے کہ ذکاۃ نی اکرم مستقل المنظامی کے ساتھ مخصوص تھی اور خدمن اموالہم صدقة تطهر هم و تزکیهم بها وصل علیهم ان صلاتک سکن لهم کا خطاب (جس میں ذکوۃ وصول کرنے کا تھم ہے) نی کریم علیہ اسلاۃ و السلیم کے ساتھ مخصوص ہے۔ فاروق اعظم کو اس تیبرے گروہ کے قال کے بارہ میں کچھ تروو تھا۔ صدیق اکبر اس گروہ کے قال اور جماو پر تلے ہوئے تھے۔ حضرت عرق فراتے ہیں کہ پیمر میری سمجھ میں آگیا اور جماو پر تلے ہوئے تھے۔ حضرت عرق فراتے ہیں کہ پیمر میری سمجھ میں آگیا اور جماو کو شرح صدر ہوگیا کہ کی حق ہے۔ فراتے ہیں کہ پیمر میری سمجھ میں آگیا اور جماو کو شرح صدر ہوگیا کہ کی حق ہے۔

لینی بیہ سمجھ میں المیاکہ فرائض وین اور شعار اسلام اور ضروریات وین میں الی معمل تاویل کا کوئی اعتبار نہیں۔ الی تاویلوں کی وجہ سے آوی کفراور ارتداو سے نہیں ہی سکا۔ چنانچہ امام بخاری ویلی نے اس پر ایک باب قائم فرایا۔ وہ بیہ ہے۔ باب من ابی قبول الفرائض و ما نسبواالی الردقہ جو محض فرائض وین میں سے کی ایک فریفنہ کو بھی تجول نہ کرے تو وہ کافراور مرتد ہے۔ معلوم ہوا کہ مسلمان ہونے کے لیے محض کلمہ کو اور مرقی اسلام ہونا کافی نہیں جب تک کہ مسلمان ہونے کے لیے محض کلمہ کو اور مرقی اسلام ہونا کافی نہیں جب تک کہ متام احکام کو تجول نہ کرے۔

امام ابن جریر طبری مطیر فرماتے ہیں کہ صدیق اکبر طاعد نے ان ما نعین زکو ق کے مقابلہ اور مقاتد کے لیے ایک لشکر روانہ کیا:

حتٰی سبی و قتل و حرق بالنیران انا سا" ارتد و اعن الاسلام و منعوا الزکوة فقا تلهم حتٰی اقر وابا الماعون (تنیر این جریم ص ۱۸۳٬ ج۱)

یماں تک ان لوگوں کو قید کیا اور قل کیا اور ان کے گروں میں آگ لگائی جو اسلام سے مرتد ہوئے اور زکوۃ دینے سے انکار کیا یا آئکہ انہوں نے اس امر کا اقرار کیا کہ حقیرے حقیر چے بھی نہ روکیس گے۔

امام محدین حسن شیبانی سے معتول ہے کہ جو بستی ترک اوان یا ترک ختان پر متنق ہو جائے کہ ہم بغیراوان کے نماز پر میں مے اور

ختنہ نمیں کرائیں گے تو باوشاہ اسلام کے ذمہ ان سے جماد و المال واجب ہے۔ امام ابو بکر رازی احکام القرآن صفحہ ۸۲ جلد ۳ سورہ توبہ کی تغییر میں فراتے ہیں۔

قدكانت الصحابة سبت ذرارى مانعى الزكوة و قتلت مقاتلتهم و سموهم اهل الردة لانهم امتعنوامن التزام الزكوة و قبول وجوبها فكانوا مرتدين بذلك لان من كفربا ية من القرآن فقد كفربه كله و على ذلك اجرى حكمهم ابوبكر الصديق مع سائر الصحابة حين قاتلواهم ويدل على انهم مرتدون بامتنا عهم من قبول فرض الزكوة ماروى معمر عن الزهرى الخ ثم ساق الروايات فى ذلك انى ان قال فاخبر جميع هولاء الرواة ان الذين ارتدوامن العرب انماكان رد تهعم من جهة الخ

محابہ رضی اللہ عنم نے ما نعین زکوا آگی اولادوں کو قید کرلیا تھا اور ان کے مردوں کو قل کر دیا تھا۔ اور انہیں اٹل روۃ کا لقب دیا تھا۔ اور انہیں اٹل روۃ کا لقب دیا تھا۔ اس بنا پر انہوں نے زکوۃ کے الترام اور تسلیم و جوب سے انکار کر دیا تھا۔ اس بنا پر انہیں مرتد قرار دیا گیا تھا۔ کیونکہ جو مخص ایک آبت قرآنی کے ساتھ انکار کر لیا۔ (جیسا کہ سرکاری ایک قانون کا انکار کر دیا۔ (جیسا کہ سرکاری ایک قانون کا انکار بغادت سمجھا جا آ ہے) ابوبکر صدیق دیا ہے کبی تمام صحابہ کے انقاق کے ساتھ اس وجہ سے ان یر تھم قل جاری کر دیا۔

ان کے زکوہ کے فریضہ کو اٹکار و عدم تبول کی وجہ سے مرتہ ہو جانے پر دلیل وہ روایات ہیں جو زہری سے معرفے روایت کی ہیں۔ اس کے بعد علامہ ابو بکر رازی نے وہ روایات نقل فرمائی ہیں۔ پھر یہ فرمایا کہ ان تمام روایان حدیث کے بیان سے معلوم ہوا۔ کہ جو لوگ عرب کے مرتہ ہوئے تھا۔

لطائف ومعارف

(۱) فسوف یاتی الله بقوم النه یعن الله این دین کی حفاظت کے لیے ایک قوم لائے گا۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جو قوم مرتدین سے جماد و قال کرے گی۔ وہ قوم خدا تعالی کی آوروہ اور پندیدہ ہوگ۔

(۲) پھر آئندہ آیت میں اس قوم کی چھ صفتیں ذکر فرمائیں اول و دوم (یحبهم) یحبونه یعنی الله تعالی اکو محبوب رکھے گا۔ اور وہ اللہ کو محبوب رکمیں مے۔ یہ دو صفیں وہ ہیں کہ جن کا تعلق خدا اور بندہ کے درمیان ہے۔ سوم د چارم اذلتہ علے المومنین اعزۃ علی الکافرین جے مسلمانوں کے حق میں نرم اور کافروں کے حق میں گرم موں گے۔ جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے اشداء علی الکفار رحماء بینهم جیے جرئ این اہل ایمان کے لیے باعث رحت ہیں اور کافروں کے لیے موجب ملاکت ہیں۔ بنزلہ جارحہ آبیہ کے ہیں مجھی رحمت و برکت کا ظہور ہو باہے اور نجمی اہلاک و احلاف کا صدور ہو تا ہے ان وو صفتوں کا تعلق بندوں کے باہمی روابط اور تعلقات سے ہے۔ صفت پنجم' جہاد فی سبیل اللہ ینی خدا سے سر کھی اور گرون کھی کرنے والوں کی سرکوبی اور گرون کھی میں اپنی یوری مدوجد کو یانی کی طرح سے بے ور بغ بما دیتا یہ حقیقت ہے جماد کی- صفت ششم کسی ملامت اور ملعن کی برواہ نہ کرنا بسا او قات آوی کسی چیز کو حق سمجھتا ہے محربدنامی اور لوگوں کی لمامت اور کھن و تھنیج کی وجہ سے حق کی نصرت اور حمایت سے پیچے ہٹ جاتا ہے۔ اس مغت میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ مرتدین سے جماد و قال کرنے والی قوم خداکی الی عاشق و جان شار اور نشر عشق و محبت میں الی سرشار ہو گی کہ مرتدین ہے جہاد و قمال کے بارہ میں ان کو ذرہ برابر کس ملامت اور طعن کا خیال بھی نہ آئے گا۔

> گرچه بدنای است نزو عاقلال مانی خواهیم نک و نام را واذا الفتی عرف الرشاد لنفسه

ھانت علیه ملامة العذال بکہ بعض مرتبہ غلبہ محبت میں طامت لذیذ معلوم ہوئے گئی ہے۔
اجد الملامة فی ھواک لذیذۃ حبا لذکرک فلیلمنی اللوم حبا لذکرک فلیلمنی اللوم مرتدین کے اصل مارنے والے اور عذاب وینے والے حق جل شانہ ہیں۔ اور عابدین کے ہاتھ بمنزلہ تیراور توار کے ہیں۔ قال تعالی قاتلوهم یعذبهم الله بایدیکم

ترجمہ = تم ان کافروں سے قال کرو۔ اللہ تعالی کا فظایہ ہے کہ ان کافروں کو تسارے ہاتھ سے سزا ولائے۔

گرچونکہ اصل مارنے والا لینی حق تعالی شانہ نظروں سے پوشیدہ ہے اس لیے قاصرالفہم ان مجامدین پر طعن اور طامت کے آوازے کتے ہیں کہ تم کس وحشت اور بربہت پر کربستہ ہو۔ مجامدین کتے ہیں کہ اے ناوانو۔ ہم تو خداوند کروگار کے تیر اور کوار ہیں ہمیں کیا طعن اور کیسی طامت کیا کسی عاقل نے تیر اور کومی طامت کی ہے۔ کسی کا شعرہے۔

فانت حسام الملک والله ضارب-- و انت لواء الدین والله عاقد ترجمہ = تو تو بادشاہ کی تکوار ہے اور اللہ مارنے والے ہیں۔ اور تو وین کا علم ہے اس کے نصب کرنے والے اللہ تعالی ہی ہیں۔

اور انسا ولیکم الله ورسوله سے مسلمانوں کو تسلی دینا مقسود ہے کرتم اپنی کمزوری کی وجہ سے پریشان اور معظرب نہ ہونا۔ اللہ اور اس کا رسول اور اس کے مومن بھے تسارے معین اور مددگار ہیں۔

قل مرتد پر اعتراض کرنے والے بھی عجب نادان ہیں۔ ایک معمولی بادشاہ اور مدر جمہوریہ کی بغاوت پر ہر تھم کی بربادی اور بمباری کو فقط جائز ہی نہیں رکھتے بلکہ اس کو عین سیاست اور عین حکمت اور فرائض سلطنت اور حقوق مملکت سے سیھتے ہیں۔ حالا نکہ وہ صدر جمہوریہ جالوں کی ایک جم غفیراور احقوں کی ایک

بھیڑک ووٹوں سے صدرینا ہے ایسے صدر جمہوریہ کے باغیوں کے لیے سخت سے سخت سزا ان روش خیالوں کے نزدیک روا ہے۔ اور اتھم الحاکمین سے بغاوت کرنے والوں اور اس کے ظفاء اور وزراء بعنی حضرات انبیاء و مرسلین ملیم السلام سے مقابلہ اور مقا تلہ کرنے والوں سے جماو و اثال ظاف تمذیب اور ظاف انسانیت ہے نبوت اور باوشاہت میں بس کی فرق ہے۔ باوشاہ ملک اور سلطنت اور دنیاوی مصالح کے لیے جنگ کرتا ہے۔ اور نبی جو کچھ کرتا ہے وہ محض اللہ کے لیے کرتا ہے۔ اور نبی جو کچھ کرتا ہے وہ محض اللہ کے لیے خداوند ذوالحلال کی بے چون و چگون حکومت کا ایک معمولی سا عکس اور پرتوہ تھا۔ کرتا ہے۔ طفاء داور سلیمان کا تھا اور اندروئی طور پر تمام احکام اسلم الحکام بین کے تھے۔ ظفاء راشدین کا دور ظافت حضرت سلیمان کی حکومت کا ایک نمونہ تھا۔ اب اس نمونہ کا اعادہ امام مہدی علیہ الرحمتہ کے ظہور اور حضرت عینی "بن مریم کے نزول پر ہو گا انشاء اللہ تعالی (تبر کالا تعلیقا)

مريد كافيمله مديث رسول مَسْتَفَا المَالِيَةِ اللهِ

(۱) صحح بخاری شریف باب حکم المرتد والمرتدة (فخ الباری ۲۲۷ ج ۱۲) میں حضرت تکرمہ سے مروی ہے۔

اتى على بزنادقة فاحرقهم

ترجمہ = حضرت علی کرم اللہ وجہ کے سامنے چھ زندیق۔ اور ملحد لوگ ماضر کئے گئے آپ نے سب کو آگ میں جلانے کا تھم دیا اور جلا دیئے ۔ عاضر کئے گئے آپ نے سب کو آگ میں جلانے کا تھم دیا اور جلا دیئے ۔ سمنے۔

اور سنن ابی داؤد صفحه ۵۹۸ جلد ۲ کتاب الحدود باب الحکم فی من ارتد میں بیر لفظ میں۔

عن عکر مة ان علیا احرق اناسال تدواعن الاسلام. ترجمه = معرت علی کرم الله وجه نے ان چند آدمیوں کو آگ میں جلوایا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے۔ معلوم ہوا کہ بیہ زنادقہ مرتدین تھے۔ معرت ابن عباس کو جب معرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس عمل کی خبر ہوئی تو بیہ فرمایا کہ اگر میں ہو تا تو آگ میں نہ ڈالیا۔ کیونکہ نبی کریم علیہ العلوۃ والتسلیم کا ارشاد ہے۔

لاتعذبوابعذاب اللم

اللہ کے عذاب کے ساتھ کی کو عذاب نہ دو لینی آگ میں نہ ڈالو۔ کیونکہ یہ اللہ کاعذاب ہے۔

بلکہ میں ان مرتدین کے قتل پر اکتفا کر نا..... کیونکہ نبی اکرم مشتری ہے گا ارشاد ہے۔

من بلل دینه فاقتلوه جو فخص دین اسلام کے بدلہ دو سرا دین اختیار کر لے اس کو قتل کر ڈالو۔ (سن ابی داؤد سخہ ۵۹۸ جلد ۲ میں ہے)

فبلغذلكعليا فقال ويحابن عباس

ے۔ ترجمہ = ابن عباس کا میہ قول حضرت علی کو پہنچا تو میہ فرمایا شاباش ہو' ابن عباس کو۔ عباس کو۔

حافظ عسقلانی ابوداؤد کی اس زیادتی کو نقل کرکے فرماتے ہیں ممکن ہے کہ حضرت علی کا بیہ قول و سے ابن عباس تصویب اور استحسان کے لیے ہو اور و سے کے معنی واور یہ بھی اظہار معنی واور یہ بھی اظہار تالم کے لیے معنی افسوس ہو لینی افسوس ابن عباس پر کہ بغیر آبال اور تنظر کے لیے معنی افسوس ہو لینی افسوس ابن عباس پر کہ بغیر آبال اور تنظر کے جھے پر اعتراض کر دیا۔

اور مقصود حضرت علی کرم اللہ وجد کا یہ ہوا کہ بے شک آگ میں جلاتا پندیدہ امر نمیں لیکن حرام بھی نمیں۔ اور اگر زجر و توبخ کے لیے اس قتم کے مجرمین کو آگ میں ڈلوایا جائے تو کوئی مضا کقہ بھی نمیں اور ممکن ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجد کا یہ ند جب ہو کہ امام کو افقیار ہے کہ کسی مرتد کو سفیظ اور تصدید کے لیے آگ میں جلا دے جیسا کہ ہم عنقریب معاق بن جبل اور ابومویٰ اشعریٰ سے نقل کریں گے کہ ان کے نزدیک بھی عبرت کے لیے مرتد کو آگ میں ڈالنا جائز سے نقل کریں گے کہ ان کے نزدیک بھی عبرت کے لیے مرتد کو آگ میں ڈالنا جائز

تحا- (فق الباري منحه ٢٣٩ جلد ١٢ باب تحم الرقد و المرقدة)

تنبيه

ممل کر کے آگ میں ڈال دینا بالانفاق جائز ہے۔ کلام احراق حسی میں ہے۔ بظاہر معرت علی نے ممل کے بعد جلایا۔ مسلہ تعذیب حیواں بالنار کے لیے شرح سیرکبیر صفحہ ۲۷۲ جلد ۲کی مراجعت کی جائے۔

(۲) یمن فتح ہونے کے بعد حضور پر نور کے یمن کے ایک علاقہ پر ابوموی اشعری کو اور ایک علاقہ پر علاقہ میں اشعری کو مقرر فرایا دونوں اپنے اپنے علاقہ بس کام کرتے تھے۔ ایک مرتبہ معاذ بن جبل بخرض ملاقات ابوموی اشعری کے پاس گئے۔ دیکھا کہ ایک محض سامنے بندھا کھڑا ہوا ہے دریافت کیا کہ کیا جرا ہے 'ابوموی نے کماکہ یہ محض مرتد ہے پہلے یمودی تھا۔ مسلمان ہو کیا تھا۔ پھر یمودی ہو گیا۔ اور آپ تشریف رکھئے اور ایک کلیہ بھی معاذ بن جبل آکے لیے رکھ دیا۔ معاذبن جبل رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔

لااجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل وفى رواية ايوب بعد قوله قضاء الله ورسوله ان مع رجع عن دينه اور قال بدل دينه فاقتلوه و فى رواية عند

ترجمہ = کہ میں اس وقت تک ہرگزنہ بیٹموں گاجب تک اس کو قمل نہ کر دیا جائے۔ مرتد کے متعلق اللہ اور اس کے رسول کا یمی فیصلہ ہے کہ جو دین اسلام سے مرتد ہو جائے اس کو قمل کر ڈالو۔ اس لفظ کو تین بار فرمایا۔ اس وقت اس کے قمل کا تھم دیا گیا۔ اور وہ قمل کر دیا گیا۔

اور ایک روایت میں بیر الفاظ ہیں۔

والله لااقعد حتى تضر بواعنقه فضرب عنقه و فى رواية الطبرانى التى اشرت اليها فاتى بحطب فالهب فيه النار فكتفه وطرحه فيها ويمكن الجمع بانه ضرب عنقه ثم القاه فى النار ويوخذمنه ان ابا موسى و معاذا كانا يريان جواز التعذيب بالنار و احراق

الميت بالنار مبالغةفي اهانته وترهيباعن الاقتداء بم

(فغ الباري منحه ٢٣٣ جلد ١٢ باب تكم الرتد و الرتدة)

ترجمہ = فداکی قتم میں اس وقت تک نہ بیٹوں گا۔ جب تک کہ تم اس کی گردن اڑا دی گئے۔ اور جم کی گردن نہ اڑادو۔ چنانچہ ای وقت اس کی گردن اڑا دی گئے۔ اور جم طرانی کی ایک روایت میں ہے کہ ایندھن لایا گیا۔ اور آگ سلگائی گئی اور اس فخص کے ہاتھ ہیر ہاندھ کر اس آگ میں ڈال دیا گیا۔ اس روایت اور گزشتہ روایت میں کوئی منافات نہیں ممکن ہے کہ پہلے کردن ماری گئی ہو اور بعد میں آگ میں ڈالا گیا ہو۔ اس روایت سے یہ معلوم موتا ہے کہ معاذ بن جبل اور ابوموئی اس کے قائل تھے کہ مرتد کو آگ میں جلانا جائز ہے تاکہ مرتد کی خوب اچھی طرح تو بین اور تذکیل ہو جائے اور لوگ اس کی چروی سے ڈر جائیں۔

مختلف روایات سے بھی منہوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی رائے تھی کہ زندقہ اور مرتدین کو عبرت ناک سزا دی جائے۔ اول قمل فرماتے اور پھر آگ کے مخرجے میں ڈالتے۔ کما قال

انی اذارایت امرامنکہ او قدت ناری و دعوت قبرا ترجمہ = جب میں برا اور اوپرا کام (مثلاً ارتداد) دیکتا ہوں تو آگ جلاتا ہوں اور سزا کے لیے تحبر کو (غلام کا نام ہے) بلاتا ہوں۔

(كذا في فتح البارى صغه ٢٣٨ جلد ١٢)

(٣) سنن الي داؤ منحہ ۵۹۹ جلد ۲۔ وعون المعبود ص ۲۲۵ ج ۲ اور سنن نسائی منحہ ۱۲۷ جس ہے)

عن ابن عباس قال كان عبدالله بن سعد بن ابى السرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فازله الشيطان فلحق بالكفار فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتل يوم الفتح فاستجار له عثمان فاجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجمہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ عبداللہ بن سعد۔ نبی کریم علیہ السلوق و السلیم کے کاتب وحی تھے۔ شیطان نے بہکایا مرتد ہو کر کافروں سے جا ملے۔ حضور پر نور سے فتح کمہ کے دن تھم ویا کہ عبداللہ بن سعد کو قتل کر دیا جائے عبداللہ بن سعد آئب ہو کر حاضر ہوئے اور حضرت عمان کی سفارش سے حضور سے ان کو توبہ قبول کی۔ اور ان سے بیعت کی جیسا کہ ابوادؤوکی دو سری مفصل ردایت میں اس کا ذکر ہے۔

اور سنن نسائی صفحہ ۱۲۹ میں ہے کہ ثمان ربک للذین ھاجروا من بعد مافتنوا ثم جاھدوا و صبرواان ربک من بعدھا لغفور رحیم یہ آیت عبراللہ بن سعد کے بارہ میں اتری۔

' (۴) حضرت عثان غنی رضی الله عنه جس زمانه میں اپنے مکان میں محصور تھے تو ایک دن یہ فرمایا کہ یہ بلوائی مجھ کو قتل کی دھمکی دیتے ہیں نہ معلوم س بناپر مجھ کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔

وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل دم امرى مسلم الاباحدى ثلاث رجل كفر بعد اسلامه اوزنى بعد احصانه اوقتل نفسا بغير حق- والله مازينت في جاهلية ولا اسلام قط ولا قتلت نفسا و لا تمنيت بديني بدلا مذهدا ني الله عزوجل للاسلام فبم يقتلوني-

(سنن نسائی صفحہ ۱۹۳۳ باب ما سیل بہ دم المسلم سنن کبری امام بیسی صفحہ ۱۹۴۳ جلد ۸ باب قل من ارتدعن الاسلام)

ترجمہ = حالا نکہ میں نے نبی کریم علیہ السلوۃ والسلیم سے یہ سنا ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں محر تین باتوں میں سے کسی ایک بات کی وجہ سے (۱) کوئی مخص اسلام کے بعد کافر اور مرتد ہو جائے (۲) یا محسن لینی شاوی کے بعد زنا کرے (۳) یا کسی کو ناحق قبل کرے۔ خداکی مشم

میں نے نہ مجھی زمانہ جالمیت میں زناکیا اور نہ زمانہ اسلام میں اور نہ کسی کا ناحق خون کیا۔ اور دین اسلام میں داخل ہونے کے بعد مجھی ول میں یہ خطرہ بھی نہیں گزراکہ دین اسلام کے بدلہ میں کسی اور دین میں داخل ہو جاؤں پھر کس لیے جھے کو آئل کرتے ہیں۔

(۵) صحح بخاری اور مسلم میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم مسلی اللہ علیہ وسلم نے قربایا۔

لايحل دم امرى الاباحدى ثلاث الثيب الزانى و النفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة -

ترجمہ = مسلمان کا خون طال نہیں محر تین باتوں میں سے ایک بات کی وجہ سے (ا) محصن بینی شادی شدہ اگر زنا کرے تو رجم (سکسار) کیا جائے (۲) قصاص (۳) جو محض دین اسلام کو چھوڑ کر جماعت مسلمین سے علیمدہ ہو گیا ہو۔

حافظ عسقلانی شرح بخاری میں فراتے ہیں کہ ترک دین سے دین اسلام سے مرتد ہونا مراد ہے اور مغارفت جماعت سے۔ جماعت مسلین سے علیمہ ہونا مراد ہے۔ جو مرتد ہو وہ زمرہ اسلام اور جماعت مسلین سے خارج ہوا۔ اور المفارق للماعتر کی صفت۔ البارک لدنیہ کا تخد اور محملہ ہے۔ ورنہ موجبات قبل تین نہ رہیں کے بلکہ چار ہو جائیں گے۔ (فتح الباری صفر ۱۱۷ جلا ۲ تناب الدیات باب قول الله تعالٰی ان الدنیاس بالنفس والعین بالعین)

حافظ ابن رجب حنبل م جامع العلوم و الحكم صفحه ۸۵ من قرمات بير-والقتل بكل واحدة من هذه الخصال الثلاث متفق عليه بين لمسلمين-

ترجمہ = ان تین امور میں سے ہر وجہ سے قتل کرنا تمام مسلمانوں میں متنق علیہ ہے۔

اور پھر تعصیل کے ساتھ تیوں باتوں پر کلام فرمایا۔ جزاہ اللہ خرا۔

تشريحات وتوضيحات

(۱) آیت شریفه ندکوره اور احادیث مطوره سے بیر امر بخولی واضح ہو گیا کہ واجب ا التل ہونے کی علت فقل مرتد ہوتا ہے جو مرتد ہوا وہ واجب التل ہوا۔ خواہ محارب اور برسر پیکار ہویا نہ ہو تھا ہویا جماعت ہو ارتداد کی سزا قتل ہے۔ ارتداد علیمدہ جرم اور محاربہ (لینی برسر پریکار ہونا اور فساد مجانا) یہ علیمدہ جرم ہے۔ شریعت میں دونوں کی سزائیں علیحدہ علیحدہ ہیں۔ مرتد کی سزا تو مل متعین ہے۔ اور محارب کی سزا وہ ہے جو سورہ ماکدہ کی آیت محاربہ میں ذکور ہے قال تعالٰی انسا جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فساداان يقتلوا ويصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف اوينفعوا من الارض ذلك لهم خزى في الدنيا ولهم في الاخرة عذاب عظيم الاالذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلمو أن الله غفور رحيم يعي جو لوك الله أور أس كرسول س ارتے ہیں اور ملک میں فساو اور بدامنی پھیلاتے ہیں ان کی سزایہ ہے کہ اگر انہوں نے بدامنی میں فقلہ کسی کا خون کیا ہے اور مال نہیں چھینا تو ان کو تمل کیا جائے۔ اور اگر قتل بھی کیا اور مال بھی لوٹا تو ان کو سولی پر چ مایا جائے اور اگر فقل مال چمینا ہے مر کسی کو مل نمیں کیا تو ان کے ہاتھ اور یاؤں مخالف جانب سے کافے جائیں اور اگر نہ ممل کر سکے اور نہ مال چھین سکے۔ صرف تیاری بی میں تھے کہ مرفار ہو گئے تو جلاد ملنی کی سزا دی جائے گی لیعنی یا تو جیل خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔ یا دار الاسلام ے نکال ویا جائے گا۔ یہ ان کے لیے دنیا کی رسوائی ہے۔ اور آخرت میں تو بت بی بوا عذاب ہے۔ مرجن لوگوں نے تمارے قابو پانے اور کر فار کرنے سے پہلے توبہ کر لی تو اللہ کی حد معاف ہو جائے گی۔ اللہ برے غفور رحیم ہیں توب سے اللہ تعالی کا حق معاف ہو جاتا ہے گر بندوں کا حق توب سے معاف نمیں ہوتا۔ اگر قتل کیا ہے تو قصاص لیا جائے گا اور اگر مال لیا ہے تو اس کا منان دینا ہو گا۔ ان چیزوں کے معاف کرنے کا حق صاف صاحب مال اور ولی متحول کو ہے۔

یہ محارب لینی بدامنی اور فساو مجانے والے کا تھم ہے جو مومن اور کافر www.besturdubooks.wordpress.com سب کے لیے عام ہے۔ بخلاف مرتد کے کہ اس کا تھم محارب کے تھم سے بالکل جدا ہے۔ مرتد بالانقاق فل کیا جانے جانے جانے کی مزانسیں۔ کی مزانسیں۔

نیز کڑے جانے کے بعد محارب کی قوبہ مقبول اور معترضیں محارب آگر کڑے جانے سے پہلے قوبہ کرے تو وہ معتبر ہے بخلاف مرتد کے کہ اس کی قوبہ ہر حال میں قبول کی جائے گی خواہ ککڑے جانے سے پہلے ارتداد سے قوبہ کرے یا ککڑے جانے کے بعد۔

نیز اگر محارب نے نمی کو قتل کیا ہے تو قتل کیا جائے گا۔ اور اگر فقط مال لوٹا ہو تو فقط ہاتھ اور پیر قطع کئے جائیں گے محارب کو قتل نہیں کیا جائے گا اور مرتد ارتداد کی وجہ سے بسرحال واجب القتل ہے۔

تشريح دوم

یہ حدیث یعنی لایحل دم امری مسلم النے مشہور و معروف حدیث ہے۔ متعدد صحابہ سے مخلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے۔ ہم اس اختلاف کو واضح کرتا چاہتے بیں ٹاکہ صحح مراد بیں کوئی التباس نہ رہے۔ بعض روایات میں زنا محمن اور قصاص کے بعد فقط ارتداد اور کفر بعد الاسلام کا ذکر ہے محاربہ کا کوئی ذکر نہیں جیسا کہ عثمان غن کی حدیث میں ہے۔

لایحل دم امری مسلم الا باحدی ثلاث رجل ارتد بعد اسلامه اوزنی بعداحصاته اوقتل نفسا بغیر نفس۔

(نبائی شریف منی ۱۲۳ ذکر ما سیل بدوم المسلم-

ترجمہ = حلال نہیں کسی مسلمان کا خون بہانا بغیر تین چیزوں کے ایک وہ فخص جو مسلمان ہونے کے بعد کا فر ہو جائے یا بعد شادی شدہ ہونے کے زنا کرے یا کسی انسان کو ناحق قتل کرے۔

اور عثان غن کی ایک روایت میں ہے لوار تدبعداسلامه فعلیه القتل الرتر) www.besturdubooks.wordpress.com

اور ای طرح عائشه مدیقة کی ایک روایت می می می افظ آیا ہے۔
لایحل دم امری مسلم الارجل زنی بعد احصائه او کفر بعد اسلامه اوالنفس
بالنفس (کذانی من اتبائی مغ ۱۲۳) عافظ عسقلانی فرماتے ہیں۔ وقع فی مدیث مثان
اویکفر بعد اسلامه اخر جه النسائی بسند صحیح وفی لفظ له صحیح
ایضا ارتد بعد اسلامه وله من طریق عمر و بن غالب عن عائشة او کفر بعد
ما اسلم و فی حدیث ابن عباس عند النسائی مرتد بعد ایمان

(فتح الباري منحه ١٤٧ جلد ١٢ كتاب الديات)

اور بعض روایات میں بجائے ارتداد اور کفر بعد الاسلام کے فقط کاربہ کا ذکر ہے۔ چنانچہ عائشہ مدیقہ کی ایک روایت میں ہے لایحل دم امری مسلم الافی احدی ثلاث رجل زنی بعد احصان فاته یرجم و رجل خرج محاربا باللہ ورسوله فاته یقنل اور یصلب او ینفی من الارض اویقتل فیقتل بھا۔ (ابداؤر شریف کاب الحدود سفر ۱۹۸۹ باب اللم نین ارتد) عائشہ مدیقہ کی اس روایت میں بجائے کفر بعد اسلامہ کے رجل خرج محاربا الح کا ذکر ہے۔ ارتداد کا ذکر نمیں فقط محاربہ کا ذکر ہے۔ ارتداد کا ذکر نمیں اور مندین کی ذکر کی می ہے۔ اور جزا اور سزا بھی وی ذکور ہے جو آیت محاربہ میں محاربین اور مندین کی ذکر کی می ہے یعنی قتل اور صلب اور نفی من الارض

اور بعض روایات میں ارتداد اور محاربہ دونوں کا ذکرہے۔ جیسا کہ سنن نسائی صفحہ ۹۲۷ باب السلب میں عائشہ صدیقۃ سے مردی ہے۔

لایحل دم امری مسلم الاباحدی ثلاث خصال زان محصن یرجم او رجل قتل رجلا منعمدا شیقتل او جل یخرج من الاسلام یحارب الله عزوجل و رسولله فیقتل او یصلب او ینفی من الارض انتهی-

ترجمہ = کی مسلمان آدی کا خون بمانا جائز نیس بجر تین باتوں کے (۱) شادی شدہ ہو کر زنا کرے (۲) یا کی آدی کو نا حق قمل کرے تو بھی قمل کیا جائے گا۔ (۳) یا اسلام سے خارج ہو کر اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ لڑائی کرے تو بھی قتل کیا جائے گیا یا سولی چرحایا جائے گا۔ یا ملک سے جلاد طن کردیا جائے گا۔

اور میم بخاری کی کتاب الدیات باب انسامته میں بد لفظ ہیں۔ او رجل حارب الله ورسوله ولرتد عن الاسلام ديمو فخ البارى صفح ٢١٢ جلد ١٢ يه تمام روایتیں تھمج اور درست ہیں۔ جن روایات میں فقط ارتداد کا ذکر ہے۔ وہاں اس کی سزا فقط قتل ذکر کی حمی ہے۔ اور جن روایات میں فقط محاربہ کا ذکر ہے۔ وہاں فتلا قتل کا ذکر نہیں بلکہ اس سزا کا ذکر ہے کہ جو آیت محاربہ میں محاربین کی ذکر کی تحتی ہے لینی قمل اور ملب (سول چڑھانا) اور نغی من الارض اور جن روا توں میں ارتداد اور محاربہ ددنوں کو ملا کر ذکر کیا گیا ہے اس کا مطلب میہ نہیں کہ مرتد کے واجب ا التل ہونے کے لیے محارب ہونا بھی شرط ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر ار تداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہو جائے تو پھراس مرتد کی سزا فقط قتل نہ ہو گ۔ بلکہ اس مرتد کی سزا محاربین کی می ہوگ۔ بادشاہ اسلام کے لیے اس مرتد کا قتل یا ملب ادر قطع ایدی اور ارجل سب جائز ہو گا۔ اگر فقط مرتد ہو تا اور محارب نہ ہو تا تو فتلا ارتداد کی سزا لمتی۔ اور جب ارتداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہو گیا تو پھر قتل کے ساتھ صلب بھی جمع ہو سکے گا۔ خوب سمجھ لو واللہ تعالی مداک اس وجہ ہے حضرات محد همین نے اول الذکر روایات کو باب المرتد میں ذکر فرمایا۔ یعنی جن میں فتظ ارتداد كا ذكر تما- ان كوباب تحم الرقد مي ذكر فرمايا اورجن روايات مي محاربه كا ذكر تما-ان کو کتاب الحارمین میں ذکر فرمایا۔

(راجع احکام لقرآن- کلجصاص منحه ۴۰۹ جلد ۲ و تغییر القرطبی منحه ۱۳۷ جلد ۹ و جامع العلوم و الحکم منحه ۸۹)

(تشریح سوم) یا ایک شبه اور اس کاازاله

مرزائیوں کا یہ گمان ہے کہ قتل۔ نفس ارتداد کی سزا نسیں۔ نفس ارتداد کی سزا صرف دی ہے کہ جو نفس کفر کی قرآن کریم سے ثابت ہے۔ اور اگر کسی مرتد کو قتل کی سزا دی گئی ہے تو وہ عارضی اسباب ادر سیاسی اغراض کی وجہ سے دی

عن ہے۔ مثلاً اس کے محارب اور بر سرپیکار ہونے کی وجہ سے یا وشمنان اسلام سے ساز باز کرنے کی وجہ سے یا وشمنان اسلام سے ساز باز کرنے کی وجہ سے یا مخبری یا جاسوی کی وجہ سے یا دو سرول کو خلاف اسلام جنگ بر آمادہ کرنے کی وجہ سے۔

جواب

یہ سراسر تلیس اور مغالظہ ہے۔ قرآن کیم اور حدیث میں لفظ ارتداد
کے ساتھ مرتد کی سزا کو بیان فرمایا ہے کہ جو مرتد ہو گیا اس کو قتل کر ڈالو۔ ان
صاف اور صریح الفاظ میں یہ تاویل کرنا کہ یہ سزانش ارتداد کی وجہ سے نہیں بلکہ
محارب اور برسر پیکار ہونے کی وجہ سے ہے یہ الی عی تاویل ہے۔ جسے کوئی
الزانیة والزانی فاجلد واکل واحد منهما مائة جلدة اور السارق و السارقة
فاقطعوا ایدیهما میں یہ تاویل کرے کہ جلد (ورے لگانے) اور قطع ید کی سزا
محض زنا اور چوری کی وجہ سے نہیں بلکہ عارضی اسباب اور محارب ہونے کی وجہ
سے ہے توکیاکوئی عاقل اس کو تعلیم کر سکتا ہے۔

نیز آگر یہ تعلیم کر لیا جائے کہ ارتدا اور نفس کفری جزاء میں کوئی فرق نمیں تو پھر جن آیات میں کافروں سے جماد و قال کا ذکر ہے۔ اور ان کے بچوں اور عورتوں کو فلام بنانے اور ان کی تمام الماک کو مجابدین پر تقییم کرنے کا ذکر ہے۔ وہاں کیا آویل کریں گے کہ یہ جماد و قال کا تھم نفس کفری وجہ سے نمیں بلکہ عارضی اسباب کی وجہ سے ہجرت کے بعد جو تمام روئے زمین کے کافروں سے جماد و قاتل کا تھم نازل ہوا کیا دہ محض کفری وجہ سے نہ تھا۔ ابھی اسلام کی کوئی عکومت می قائم نمیں ہوئی۔ جس کی بنا پر تمام کافروں پر فوج کھی کی وجہ محارب اور بر مریکار ہونا قرار دی جائے۔

جس طرح ننس كفرى وجد سے كافروں سے جماد ہو سكتا ہے۔ آگر چہ دہ بر سرپيكار ند ہوں۔ اى طرح ننس ارتدادكى دجہ سے مرتدكى سزا قتل ہو سكتى ہے۔ آگر چہ دہ بر سرپيكار ند ہوں۔

جس ملرح چوری اور زنا مشقل جرم ہیں اور محارب ہونا اور دشمنان .

اسلام سے ساز باز کرنا ایک جداگانہ جرم ہے۔ ای طرح نفس کفر اور نفس ارتداد مستقل جرم بیں اور عارب اور باغی ہونا جداگانہ جرم ہے۔ قرآن اور حدیث بیں ہر جرم کی سزا جداگانہ ذکر کی مئی ہے۔ محاربین کا تھم علیحدہ ہے۔ جو آیت محارب بی ذکور ہے اور کا فرول کا تھم علیحدہ ہے جو آیات جاد و قال بیں ذکور ہے اور ارتداو جو کہ کفر کی ایک خاص مسم ہے اس کا تھم آیت باکدہ بیں ذکور ہے۔ اور ارتداو جو کہ کفر کی ایک خاص مسم ہے اس کا تھم آیت ماکدہ بیں ذکور ہے۔

ارتداد اور كفركا ايك عم قرار دينا ايها بى ب جيها كه كوئى يه كه كه قذف (تهمت لگانا) جموث كى ايك تتم به الندا فذف بركوئى حد نبين - جس طرح كاذب الله كالمعون به الله كالمعون ب قذف كه فقط كاذب الله كالمعون ب فتر كاف به الله كالمعون ب فتر كاف بر شرى طور بركوئى سزا بى نه مونى چابي - بلكه بوعام كاه كا تتم به وبى اس كامونا چابي -

کیا ایک مخصی اور انفرادی باغیانہ تقریر پر بغاوت کا مقدمہ نہیں چل سکا۔
جب تک اس مقرر کا محارب اور برسر پیکار ہوتا یا اور وشمنان حکومت سے ساز باز
کرنا ثابت نہ ہو جائے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ محارب ہونے کے لیے فقط آلموار
سے جنگ کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ زبان سے یا کمی قول اور فعل سے اللہ اور اس
کے رسول کے مقصد کو ناکام بنانا یہ بھی حارب اللہ و رسولہ میں داخل ہے تو ہم کہیں
گے کہ ارتداد میں بھی اسلام کی توہن اور تذلیل ہے اور اسلام کو اپنے مقصد میں
ناکام بنانا ہے۔ اور جبکہ ہمارے مخالفین کے نزدیک مسلمانوں کی مجری کرنا حارب
اللہ و رسولہ کے حد میں واخل ہے۔ تو مرتد ہو کر اللہ اور اس کے رسول کی دعوت
کو لوگوں کی نظر میں حقیراور بے اعتبار بنانا حارب اللہ ورسولہ.... کی حد میں کیوں
داخل نہیں ہو سکتی۔

علاوہ ازیں محابہ کرام اور خلفاء راشدین نے مرتدین سے جماد و قال کیا اور یہ کمہ کر کیا کہ تم مرتد ہو گئے ہو اس لیے تم سے جماد و قال کیا جاتا ہے اور جو یمود د نصاری مسلمانوں کی قلمویں رہتے تھے ان سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ ارتداد کا تھم کفرے کھ متاز ہے اور ابتداء میں مرتدین نے نوج و نظر کے ساتھ متابہ کیا۔ بہاں ارتداد کے ساتھ عاربہ ساتھ مقابلہ کیا۔ بہاں ارتداد کے ساتھ عاربہ بھی جمع ہو گیا۔ جیسا کہ عربین کے قصہ میں ارتداد اور عاربہ اور سرقہ اور رہزنی سب جمع ہو گیا۔ اس کے بعد بھی جو لوگ سب جمع ہو گئے۔ بعد بھی جب فتنہ ارتداد ختم ہو گیا۔ اس کے بعد بھی جو لوگ تنا مرتد ہوئے وہ بھی قتل کے گئے اور محض ارتداد کی بنا پر ان کو قتل کی سزا دی گئی۔ طالانکہ وہ محارب اور برسر پیکار نہ تنے اورنہ انہوں نے ظافت کے ظاف بایا تھا۔

خلافت راشده اور مرتدين كاقتل

خلافت راشدہ میں مرتدین کا قتل تغییر اور حدیث کے اور تاریخ کے مسلمات میں سے ہے کوئی تغییر اور حدیث اور تاریخ کی کتاب الی نہیں جس میں خلفاء راشدین کا مرتدین کو قتل کرنا نہ کور نہ ہو۔

خلافت راشدہ میں سرزمین عرب کا وسیع رقبہ مرتدین کے خون سے رتھین ہوا لیکن اسلام کی ترقی کی رفار اس قدر سرایع اور تیز ربی کہ جس سے دنیا آج تک جیران ہے۔ سوائے اس کے کہ وین اسلام کا ایک معجزہ تھا۔ اور پچھ نہیں کما جا سکتا تھا۔

معلوم ہوا کہ قل مرتہ کا مسئلہ اسلام کی ترقی میں حاکل اور حارج نہیں۔
خلافت راشدہ میں بے شاریبوو و نعبار ٹی اور بھوی اور مشرکین اسلام کے حلقہ
بھوش بنے۔ کر قل مرتدین کو و کیے کر اسلام سے بدگمان نہیں ہوئے۔ یہ تمام یہود و
نعبار ٹی ای خلافت راشدہ کے زیر سایہ آزاونہ زندگی بسر کر رہے تنے اور اپنے
ندہب پر قائم تنے۔ معلوم ہوا کہ قل مرتہ کا مسئلہ اسلام کو زہر یلے جرافیم سے
مخفوظ رکھنے کے لیے ہے۔ ناکہ ایمان واروں کے ایمان اس کے ارتداد سے مسموم
اور متاثر نہ ہو جائیں اور ساوہ لوح مسلمان اس کو و کھے کر فتنہ میں جٹلانہ ہو جائیں۔
اس لیے اس فتنہ کے انداد کے لیے پوری قوت کے استعال کا تھم دیا۔

کتاب و سنت کے بعد اجماع امت کا درجہ ہے آج کل کے قوانین تو کرت رائے سے سے ہیں اور اجماع کرت رائے سے طے پاتے ہیں اور منفرد رائے کو کالعدم سیمنے ہیں اور اجماع امت کا درجہ تو کرت رائے سے لاکھوں درجہ بردھ کرہے یہ امت کے علاء" اور صلحاء" کا اجماعت ہے۔ جو کتاب و سنت کی روشنی اور نور تقوی اور نور فراست کی جاندنی میں منعقد ہواکیے جت نہ ہو گا؟

(مافظ عسقلانی فتح الباری منحد ۱۷۷ جلد ۱۴ کتاب الدیات میں فرماتے ہیں)

قال ابن دقيق العيد الردة سبب لاباحة دم المسلم بالاجماع في الرجل واما المراة ففيها خلاف.

ترجمہ = علامہ ابن وقیق العید رحمتہ اللہ علیہ فراتے ہیں کہ مرتہ ہونا لینی دین اسلام سے پھر جانا بالانقاق مرد کے حق میں موجب فق ہے البتہ اگر عورت دین اسلام سے پھر جائے تو اس کے قل میں اختلاف ہے حافظ بدرالدین عینی شرح بخاری میں لکھتے ہیں۔

وقال شيخنا في شرح الترمذي وقدا جمع العلماء على قتل المرتد اذا لم يرجع الى الاسلام واصر على الكفر واختلفوا في قتل المرتدة فجعلها أكثر العلماء كالرجل المرتد و قال ابوحنيفة لاتقتل المرتدة لعموم قولم نهى عن قتل النساء و الصيان.

(عمرة القارى سنحه ۴۱ جلد ۴۴ كتاب الديات باب تولد تعالى النفس بالنفس والعين) بالعين)

رجمہ = ہمارے میں شرح ترزی میں فرمایا ہے۔ علاء نے قتل مرتد پر
اجماع فرمایا ہے جب کہ وہ ارتداد پر قائم رہے اور اسلام کی طرف نہ
لوٹے۔ اور کفر پر مداومت افتیار کرے اور مرتد عورت کے قتل میں
اختلاف ہے۔ اکثر علاء نے مرتد عورت کو بھی مثل مرد کے واجب القتل
قرار دیا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مرتد عورت کو قتل نہ کیا

جائے۔ بوجہ عموم قول پیفیرطیہ السلام کہ آپ نے عور توں اور بچوں کے قتل سے منع فرایا ہے۔

شخ عبد الوہاب شعرائی رحمہ اللہ تعالی میزان کبری میں فرماتے ہیں۔ قداتفق الائمة علی ان من ارتد عن الاسلام وجب قنلم ترجمہ = ائمہ نے اتفاق فرمایا ہے کہ جو مخص اسلام لا کر اس سے پھر جائے تو اس کا قتل واجب ہے۔

موجبات ارتداد

لینی وہ امور جن کی وجہ سے آدمی اسلام سے خارج ہو جاتا ہے بارگاہ خداوندی میں گنتاخی اور حضرت انبیاء کرام علیمم السلام کی توہین و تنقیص اور اس کا شرعی تھم

حق جل جلالہ و عم نوالہ کی شان اقدس میں گستاخانہ کلمہ زبان سے نکالنا بالا جماع کفراور ارتداد ہے۔

قال القاضى ابوالفضل لاخلاف فى ان ساب الله تعالى كافر حلال الدم اختلف فى ان ساب الله تعالى كافر ترجد الراض من ٥٠٥ مد ٣) ترجم = قاضى عياض فرات بي كه اس بي كى كا اختلاف نهي كه فداوند ذوالجلال كى شان بي گتائى كرف والا كافر ب اور واجب التل ب البته اس بي اختلاف ب كه أكريه فضى توبه كرك تواس كى توبه دنيا بي بي تول كى جائے كى يا نهيں آخرت بي توبه تول ہوگى۔ ليكن كيا اس كى توب كى وجہ سے دنيا بي اس سے ممل ساقط ہوگا يا نهيں اس بي اختلاف ب

جمهور کا قول یمی ہے کہ دنیا میں اس کی قوبہ قبول کی جائے گی اور قتل اس

ے ساقط ہو جائے گا۔

علامه قارى رحمه الله تعالى الى شرح من قرائے ميں لاخلاف فى ان ساب الله تعالى بنسبة الكذب لوالعجزاليه ونحو ذالك من المسلمين كافر قلت و من النميين ايضا كافر حربى حلال الدم بل واجب السفك واختلف في استنسابته اى قبول توبته الخ

(كذاتي شرح الثفاء للطامند القاري سفحد ١٩١ ملد دوم)

تیسری مدی ہجری کا واقعہ ہے کہ قرطبہ میں ایک محض نے حق تعالی شانہ کی شان رفع میں کچھ نازیا الفاظ زبان سے نکالے۔ شخ ابن حبیب ماکلی اور ابن طلل نے اس محض کے قتل کا فتوی دیا۔ قرطبہ کے بعض علاء نے یہ کما کہ فقط آدیب اور شنبیمہ کافی ہے۔ اس پر شخ عبدالملک بن حبیب نے فرمایا۔

ایشتم رب عبدنا ثم لائنتصر له آنا اذن بعبید سوء ومانحن له بعابدین ثمبکی.

(تیم الریاض منحه ۵۸۱ جلا ۳)

ترجمہ = کیا یہ ممکن ہے کہ اس پروردگار کو جس کی ہم عبادت کرتے ہیں۔ گالیاں دیں جائیں۔ اور جس پر ہم اس کا کوئی بدلہ انقام نہ لیں۔ اگر ایسے گتاخ سے ہم نے اپنے خدا کا بدلہ نہ لیا تو ہم بہت ہی بالا کن اور برے بندے ہیں اور ہرگز ہرگز ہم اس کے سچے پرستار نہیں۔ ابن حبیب یہ کمہ روبڑے۔

بعدازاں یہ واقعہ امیراندلس عبدالر من بن تھم اموی متوفی ۲۳۸ھ کے دربار میں پیش ہوا۔ اس وقت مختے ابن صبیب اور ابن بن ظیل کے فتوے کے مطابق وہ مخص قتل کیا گیا اور قتل کر کے عبرت کے لیے بھائی پر لٹکایا گیا اور جن علاء نے اس بارہ مین مدافلت کی تھی۔ ان کو سخت "نبیسہ کی گئی۔ اور جوان میں سے قاضی ہے۔ ان کو معزول کیا گیا۔

دعلی ہذا جو مخص حفرات انبیاء طبعم السلام کی شان میں گتافی کرے وہ

مجى بالا جماع كافر ب- علامه ابن حزم كتاب الفسل مين فرات بي-

صح بالنص ان كل من استهزا بالله تعالى او يملك من الملائكة اونبى من الانبياء عليهم السلام اوبا ية من القر آن او يفريضة من فرائض الدين فهى كلها آيات الله تعالى بعد بلوغ الحجة اليه فهو كافر ـ

ترجمہ = نقص قرآن سے یہ قابت ہے کہ جو قض اللہ تعالی کے ساتھ یا کی فرشتہ یا کسی ایت یا کسی فرض کے ساتھ استزاء اور مشخر کے دو قطعا کا فرہے۔

ناموس رسول أكرم مستنفظين

مابقاء الامة بعد شتم نبيها (١١م الك و شرح فنا للساح التارى م ١١١ ج ٣) اس امت كى كيا زندگى ب جس ك ني ير كاليال يرتى مول-

ائمان کا جزو لایفک یہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیم السلام کی تنظیم و توقیر کی جائے۔ ان حضرات کی شان میں ایک اونی توجین اور عشانی بھی کفر اور موجب لعنت ہے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

اجمع العلماء على ان شاتم النبى صلى الله عليه وسلم والمتنقص له كافر مر تلبسبه والوعيد الذي مرعليه جارعليه بعناب الله لقوله تعالى لهم عناب اليم في الآية و حكمة عند الامة اى امة الاجابة القتل و من شك كفره و عنابه كفر لان الرضى بالكفر كفرو لتكنيبه القرآن في قوله تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عناب اليه الغ

(كذانى تيم الرياض سفه ٢٥٣ جلد ٣٥ وشرح الما على قارئ سفه ٣٩٣ جلد ٢) ترجمه = علاء في انفاق كيا هي كه في كريم مستون المنافقة الله كو كالى بكنه والا اور ان كى شان ميں تنقيص كرنے والا مرتد اور وائرہ اسلام سے خارج ہو جا تا سے۔ اور و عيد اس پر جارى ہو جا تا ہے جو اللہ تعالى نے اسپنے عذاب كا کیا ہوا ہے۔ کو تکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہوا ہے کہ ان تو بین انبیاء طعم السلام کرنے والون کے لیے عذاب ورو ناک ہے اور الیے تو بین کرنے والے کا انجام امت کے نزویک کل ہے۔ جو فض بھی اس کے کفراور عذاب بیں شک کرے۔ وہ بھی کافر ہے۔ اس لیے کہ کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے۔ اس لیے کہ کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے۔ اور اس لیے کہ اس نے اللہ تعالی کے اس قول کی تحذیب کی۔ والمنین یؤدون رسول اللہ لھم عذاب الیہ۔ اور جو لوگ رسول اللہ کو اذبت ویتے ہیں۔ ان کے لیے عذاب ورو ناک ہے۔

یبودی لوگ ازراہ شنر ذو معنی الفاظ استعال کرتے تھے اور بعض مسلمان بھی ازراہ ناوا تغیت لفظ راعتا کے ساتھ آنخضرت کی تفایق کی خطاب کرنے لگے تھے۔ اس بریہ آیت نازل ہوئی۔

قال تعالى ياليها الذى امنوالا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسموا و للكافرين عذاب اليم

ترجمہ = اُ ایمان والوں لفظ راعتا نہ کما کرد (جس کا معنی ہے کہ ہماری رعایت فرما دیں۔ لیکن اس میں وہ سرے غلط معنی کا احمال بھی ہے اس کے بجائے) کما کرد۔ انظر نا (بینی ہمارے حال پر شفقت اور نظر کرم فرمائے) اور توجہ سے ساکرد اور کافروں کے لیے عذاب ورو تاک ہے۔ اس آیت میں نی مستن میں ہمائے ہوئے۔ عذاب مہین (ذلت والے عذاب) کا مستحق قرار ویا گیا ہے۔

وقال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة الى انقال ملعونين النما تقفوا اخذو او قتلوا تقنيلا سنة الله فى الذين خلوا من قبل ولن تجدلسنة الله تبديلا ترجمه = تحقق جولوگ الله اور اس كرسول كو ايذا ويت بين لعنت به ان پر الله كي ونيا اور آخرت بين اور يه لمون اور موذي جمال بمي بائ جائي - خوب قل بائ جائي - خوب قل بائ جائي - خوب قل

کرنا۔ اللہ کی اس سنت کو لازم پکڑو۔ اور اللہ کی سنت میں کوئی تغیر اور تبدل نہ یاؤ گے۔

(تنسیل کے لیے قیم الریاض ص ۳۸۳ ج ۳۔ و شرح لماعلی قاری ص ۴۰۱ ج ۲ کی مرابعت فرمائیں)

جانا چاہیے کہ قنلوا تقتیلا۔ باب تنعیل کا صیغہ ہو تحثیراور مباللہ پر دلالت کرتا ہے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی شان میں گتاخی کرنے والوں کا بے درانج قتل واجب ہے اور آئمہ بلاخت نے یہ تفریح کر دی ہے کہ مغبول مطلق تاکید کے لیے اور مجاز کے اخبال کو دور کرنے کے لیے لایا جاتا ہے۔ مثل تحلتہ میں اخبال ہے کہ ضرب شدید کو مجازا قتل سے تعبیر کر دیا گیا ہو۔ لیکن اگر تحلتہ قتل کمیں ' تو مغبول مطلق کے اضافہ سے مجاز کا اخبال باتی نہیں رہتا۔ ای طرف اشارہ طرح آیت شریفہ میں قتوا کے بعد مختیل مغبول مطلق لانے میں اس طرف اشارہ ہے مختیل حقیق مراد ہے قافم ذالک واستم۔

ظیفہ ہارون رشید کے امام مالک سے نی اکرم مشکر کی گئان میں گئان میں کستانی کی شان میں کستانی کی خات کے ساتھ کی اور یہ بھی کما کہ بعض علاء عوال نے جلد مین کوڑے مارنے کا فتوی دیا ہے جو شریعت میں فلف بینی تست لگانے کی سزا

ہے۔ امام مالک ؓ اس خنیف سزا کو سنتے تی برہم ہو گئے اور نہایت غسہ کے لبجہ میں یہ فرمایا۔

مابقاءالامة بعدشتم نبيها

ترجمہ = اس امت کی کیا زندگی اور کیا جینا ہے کہ جس کے نمی پر گالیاں پردتی ہوں۔

من شتم الانبیاء قنل و من شتم اصحاب النبی جلد ترجمہ = جو فض انبیاء کرام علیم السلام کو گالیاں دے۔ اس کو قل کیا جائے اور جو فخص محابہؓ کو سب وشم کرے۔ اس کے تعزیری کو ژے

لكائے جائيں۔

علامه فعا بى اس كى شرح مي تحرير فرماتے بيں۔ فلايحل لاحد سمعه الاقتل قائله اوبذل روحه فى جهادم

(نشيم الرياض ٣٩٩ ج ٣)

ترجمہ = پس کسی کے لیے روا نہیں کہ نمی کی شان میں گتاخی ہے ، بجواس کے کہ یا تو اس گتاخ کی جان لے لے یا اپنی جان خدا کی راہ میں دے دے۔

مسكله ختم نبوت اور اس كي اجميت

خداوند ذوالجلال و لا اکرام کی توحید کے بعد سرور عالم سیدنا مجہ مصفیٰ مسلق کی رسالت اور ختم نبوت کا مسلم ہے جس طرح بغیر توحید کے اقرار کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ ای طرح بغیر فتم نبوت کے اعتراف کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ بلکہ توحید کا اقرار شرعا وی معتبر ہے جو خاتم الانجیاء مستفلہ کے کئے سے خدا تعالی کو وحدہ لاشریک لہ مانے ورنہ جو مختص سے کے کہ میں حق تعالی کو وحدہ لاشریک لہ سمجستا ہوں اور محمد رسول اللہ مستفلہ اللہ کی کو خدا کا آخری نی مانیا ہوں کم حضور پر نور کے کئے سے میں خدا کو ایک نہیں سمجستا۔ بلکہ میری ذاتی شختین کی ہے حضور پر نور کے کئے سے میں خدا کو ایک نہیں سمجستا۔ بلکہ میری ذاتی شختین کی ہے کہ خدا ایک ہے جو رسول اللہ کے کئے سے خدا کو ایک مانی نہیں۔ مسلمان دہ ہے جو رسول اللہ کے کئے سے خدا کو ایک مانے۔

اب یہ ناچز مختمرا" اس مسئلہ کی اہمیت بتلانا چاہتا ہے کہ مسئلہ ختم نبوت بارگاہ خداوندی میں کس درجہ اہم ہے اور آسان اور زمین اور عالم ارواح اور عالم اجسام اور عالم مثال اور عالم برزخ میں کس کس طرح اس مسئلہ کا اعلان ہوا ہے اور قیامت کے دن کس طرح میدان حشر میں حضور پر نور کے خاتم النمین ہونے کا اعلان ہوگا۔

آنخضرت من المنظمة معرت آدم كى پيدائش سے پہلے خاتم النيين

عن العرياض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني عندالله لخاتم النبين وان آدم لمنجدل في طينته

مطلب یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے ہی حضور اللہ کی پیدائش سے پہلے ہی حضور اللہ روح مبارک کو حقیقت "خاتم النسین بنا دیا گیا تھا۔ آگرچہ ظہور اس کا بعثت کے بعد موا۔ جیسے کسی کو آج پروانہ وزارت مل جائے۔ گرکام ایک ہفتہ کے بعد شروع کرے بارگاہ خدادندی کا ایک ہفتہ سات ہزار سال کا ہوتا ہے۔ کما قال تعالے۔

وانيوماعندربككاالفسنةمماتعدون

ترجمہ = ایک ون تیرے رب کے نزدیک تمہاری شار کے لحاظ ہے ایک ہزار سال کے برابر ہو تا ہے۔

آسمان سے سرزمین ہند پر حضرت آدم علیہ السلام کاھبوط اور نزول اور ختم نبوت کا اعلان

احادیث معترہ اور روایات محیمہ سے بیہ امر فابت ہے کہ حضرت آوم علیہ السلام آسان سے سرزمین ہند پر مقام سرندیپ میں انزے اور پیمیں وفات ہوئی اور پیمیں مدنون ہوئے۔

تحقیق اور تغصیل کے لیے حضرات اہل علم تغییر ورمنشور صفحہ ۵۵ تا ۱۰
www.besturdubooks.wordpress.com

جلد اول کی مراجعت فرمائیں۔ میرا مقعد اس وقت صرف ایک روایت کو پیش کرنا ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔

عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل آدم بالهند واستوحش فنزل جبريل فنادى باذان الله اكبر الله اكبر مرتين اشهدان لا اله الا الله مرتين اشهدان محمدا رسول الله مرتين قال آدم لجبريل من محمد قال آخر ولدك من الانساع

(رواه این عساکر خصائص کبری گلبیوهی منخه ۸ جلد اول و کنز اکعمال منځه ۱۱۳ جلد ۲ و تنییر درمنشور منځه ۵۵ جلد اول)

ترجمہ = حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نمی کریم علیہ السلوۃ والسلیم نے فرمایا کہ جب آدم علیہ السلام ہندوستان کی زمین پر انزے اور تمائی کی وجہ سے گھرائے تو جریل امین آسان سے اترے اور اذان دی اللہ اکبر اللہ اکبر دو مرتبہ کما۔ اشہدان لا آله الا الله الا الله دو مرتبہ اشهدان محمد رسول الله دو مرتبہ حضرت آدم نے جریل امین سے کما کہ محمد مشافعہ کون میں تو جریل امین نے یہ کما کہ انبیاء میں آپ کہ میں سب سے آخری بیٹے ہیں۔ یعنی ان کے بعد آپ کی اولاد میں کوئی نی پیدا نہ ہوگا۔

اس روایت سے حطرت عیلی علیہ السلام کے زول کا مسئلہ بھی عل ہو گیا کہ حطرت عیلی علیہ السلام۔
کہ حطرت عیلی بن مریم کا زول ختم نبوۃ کے منافی نہیں۔ حضرت عیلی علیہ السلام۔
آنخضرت مسئل میں بائے گئے اور آپ سے پہلے نبی بنائے گئے اور آپ سب نبیوں کے بعد پیدا ہوئے۔ اور سب کے بعد آپ کو نبوت ملی المذا آپ بی آخری نبی ہوئے۔ آخری بیٹا وہ ہو جو سب سے اخیر میں پیدا ہو نہ وہ کہ جس کی عمر زیادہ ہو۔

جرت اور مد جرت کا مقام ہے کہ مرزائیوں کے نزدیک گزشتہ نی کا تو

زندہ رہنا بھی خم نبوت کے منافی ہے۔ کر ایک نے نبی کا پیدا ہو جانا خم نبوۃ کے منافی نہیں۔ جس برگزیدہ نبی کی درح اور توصیف سے قرآن کریم بحرا پڑا ہے۔ اس کے دوبارہ آنے سے تو نبوت کی مرزو اور پھان اور قادیان کے ایک چودھری اور دہقان کے آنے سے نبوت کی مرنہیں ٹوتی کے ایک چودھری اور دہقان کے آنے سے نبوت کی مرنہیں ٹوتی

حضرت آدم عليه السلام كي پشت مبارك برخاتم النيين لكها مواتها

اخرجابن عساكر من طريق الى الزبير عن جابر قال بين كنفى آدم مكتوب محمدر سول الله خاتم النبيين

(نصائص كبرى لليوطي صفحه ٤ جلد ١)

ترجمہ = ابن عساکر نے حضرت جابرات سے روایت کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام کے دونوں شانوں کے درمیان میں یہ لکھا ہوا ہے محمد رسول اللہ مستن اللہ خاتم النسان۔

عالم ارواح میں تمام انبیاء علیهم السلام سے خاتم النین کی نفرت و حمایت کا عمد و میثاق

قال الله تعالى واذاخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصر نه قال اقررتم و اخذتم على ذالكم اصرى قالوا اقررنا - قال فاشهد وا وانا معكم من الشهدين - فمن تولى بعد ذالك فاولك هم الفاسقون -

ترجمہ = اور جب لیا اللہ نے عمد عمیوں سے کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم پھر آوے تسارے پاس کوئی رسول کہ سچا بتائے تساری پاس دائی کتاب کو تو اس رسول پر ایمان لاؤ گے۔ اور اس کی مدد کرو گے۔ فرمایا کہ کیا تم نے اقرار کیا۔ اور اس شرط پر میرا عمد قبول کیا۔ بولے ہم نے اقرار کیا۔ فرمایا تو اب گواہ رہو۔ اور میں بھی تہمارے ساتھ گواہ ہوں پھرجو کوئی پھرجائے اس کے بعد تو دہی لوگ ہیں ناوان۔ عالم ارواح میں حق جل شانہ نے تمام انبیاء سے یہ عمد اور میثاق لیا کہ تم سب کے بعد ایک عظیم الشان رسول آئے گا۔ تم ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور اس کی بدد کرناسب نے اس کا قرار کیا۔

اس آیت شریفہ نے تمام انبیاء کرام کو مخاطب بنا کریہ فرمایا تم جاء کم رسول تم سب کے بعد ایک رسول آئے گا۔ یہ اس امری واضح دلیل ہے کہ اس رسول کی آمد تمام انبیاء کے بعد ہوگی۔ اور یہ رسول آخری نبی ہوگا۔

وعن قتادة انه اخذ الله ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضا و الاعلان بان محمد رسول الله و اعلان رسول الله بان لانبي بعده.

(كذاني الدرا لمتشور وغيره)

ترجمہ = قاوہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالی نے انبیاء علیم السلام سے وعدہ لیا کہ وہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں۔ اور خصوصی طور پر بیہ اطلان کریں کہ محمد مشتر اللہ تعالی کے رسول ہیں۔ اور ان کے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔

بشارات انبياء سابقين

دربارہ ظہور خاتم الانبیاء و المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیم اجمعین حضرت ابراہم علیہ السلام کے وقت سے لے کر حضرت میں بن مریم کے زمانہ تک تمام انبیاء مسلسل اس کی بشارت ویتے آگ کہ اخر زمانہ میں ایک نی ظاہر ہوگا۔ وہ نی خاتم الانبیاء ہوگا۔

واخرج ابن عساكر عن عبادة بن الصامت قال قيل يارسول الله اخبرنا عن نفسك قال نعم انادعوة ابي ابراهيم وكان آخر من بشربی عیسلی بن مریم علیهماالسلام (نمائس کری مفر ۹ بلد اول)
ترجم = عبادة بن السامت سے مردی ہے کہ عرض کیا گیا کہ یار سول الله
اپی نبوت کے متعلق کچھ ارشاد فرمائے آپ نے فرمایا کہ میں اپنے باپ
ایراہیم کی دعا ہوں اور میرے ظہور کی آخری بشارت دینے والے عیلی
بن مریم ہیں۔

اس مدیث میں حضرت ابراہیم کی اس دعاکی طرف اشارہ ہے جو حضرت ابراہیم نے بناء کعبہ کے وقت کی تقی۔ وہ وعاب ہے۔

ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم اياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم (

ترجمہ = اے پروردگار ہارے' اور بھیج ان میں ایک رسول انی میں کا ہے کہ پڑھے ان میں ایک رسول انی میں کا ہے کہ پڑھے ان میں تیری آیتیں اور سکھلاوے ان کو کتاب۔ اور مذکی باتیں اور باک کرے ان کو بے شک تو ہی ہے۔ زبروست بوی حکست والا۔

ابوالعاليہ سے مروى ہے كہ حق تعالى كى طرف سے جواب آيا۔ قداستجيبلك هوكائن في آخر الزمان

(نسائص کری مفره جد اول) ترجمہ = اے ابراهیم تمہاری دعا قبول ہوئی وہ نمی اخیر زمانہ میں فلاہر ہو گا۔

چنانچہ توریت اور انجیل اور زبور میں خاتم الانبیاء کے ظہور سراپا نور و سرور کی بشار تیں آب بھی موجود ہیں جس پر علاء کرام نے مستقل کتابیں لکھی ہیں اور اس ناچیز نے بھی ایک رسالہ اس بارہ میں لکھا ہوا ہے۔ جو عرصہ ہوا کہ بشائر السین نظور خاتم الانبیاء و الرسلین کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اس وقت صرف چند بشار تیں ہدیہ نا ظرین کرتا ہوں۔

بشارت اول

(از تورات سغرا ستشناء باب ۱۸ آیات ۱۸)

۱۸۔ اور خداوند نے جھے سے کما کہ انہوں نے جو پکھ کما ہو اچھا کما۔ ہن ان کے لیے ان کے بھائیوں ہیں تھے سانی برپا کروں گا۔ اور اپنا کلام اس کے منہ ہن ڈالوں گا۔ اور جو پکھ ہیں اسے فرماؤں گا وہ سب ان سے کے گا۔ 19۔ اور ایبا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لے کے کے گا۔ نہ سے گا تو ہن اس کا حماب اس سے لوں گا۔ ۲۰۔ لیکن وہ نی جو الی گٹافی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کے جس کے کہنے کا ہن نے اسے تھم نہیں دیا یا اور معبودوں کے نام سے کے تو وہ نی قتل کیا جائے۔ ۲۱۔ اور اگر تو اپنے دل ہیں کے کہ ہیں کیو تکر جانوں کہ سے بات خداوند کی کئی ہوئی نہیں تو جان رکھ کہ جب نی خداوند کے نام سے بچھے کے اور وہ جو اس نے کما ہے واقع نہ ہو تو وہ بات خداوند نے نہیں کی۔ افتی

اہل اسلام ہے کتے ہیں کہ یہ بشارت فاص سرور عالم سیدنا محد مستن الملاق کے لیے ہے اور کے لیے ہے اور کی یہ خیال ہے کہ یہ بشارت یوشع علیہ السلام کے لیے ہے اور نساری یہ کتے ہیں کہ صفرت عیلی علیہ السلوة والسلام کے لیے ہے۔ لیکن حق یہ ہے کہ اس بشارت کا مصداق بجو فاتم الانبیاء کوئی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اول تو اس بشارت میں یہ ذکور ہے کہ میں ان کے رایتی نبی اسرائیل کے بھائیوں میں سے تھھ ساایک نبی برپاکروں گا۔ اس سے صاف فلامرہ کہ نبی بی اسرائیل میں سے تھ ماایک نبی برپاکروں گا۔ اس سے صاف فلامرہ کہ نبی بی اسرائیل میں میں مو آتو یہ فرماتے کہ خود تم میں سے ایک نبی پیدا ہو گا کہ افال تعالٰی لقد من الله علی المؤمنین اذبعث فیہم رسولامن انفسہم اور یہ نہ فرماتے کہ خود تم مارے کہ انہوں میں سے وہ نبی فلام وجعل فیکم انبیاء

غرض ہیر کہ موئ علیہ العلوۃ والسلام کا تمام بنی اسرائیل کو بلا کسی تخصیص کے یہ خطاب فرمانا کہ وہ نبی موعود تسارے بھائیوں میں سے ہو گا۔ اس امرکی صاف دلیل ہے کہ وہ نبی موعود بنی اسرائیل کے بھائیوں لینی بنی اسلیل میں سے ہو مجا اور ظاہر ہے کہ حضرت یوشع علیہ السلوۃ والسلام اور حضرت عینی علیہ السلوۃ والسلام بنی اسرائیل میں سے ہیں اور اس بشارت کا مصداق صرف وہی نبی ہو سکتا ہے کہ جو بنی اسلیل میں سے ہو۔ انبیاء بنی اسرائیل میں سے کوئی پیفبراس بشارت کا مصداق نہیں ہو سکتا۔

ووم بیہ کہ اس بشارت میں میہ ندکور ہے کہ تیرے مانند ایک نمی برپا کروں گا اور ظاہر ہے کہ موٹ علیہ العلوۃ والسلام کے مانند نہ یوشع علیہ السلام ہیں اور نہ عیسیٰ علیہ السلام۔ اس لیے کہ میہ وونوں حضرات بنی اسرائیل میں سے ہوئے اور تورات میں ہے کہ "نبی اسرائیل میں موٹیٰ کے مانندکوئی نبی نہیں اٹھا۔"

علاوہ ازیں حضرت یوشع علیہ السلوۃ والسلام حضرت موئ علیہ السلوۃ والسلام کے تمید تھے۔ آلی و متبوع کیے مماثل ہو کتے ہیں۔ نیز حضرت یوشع علیہ السلوۃ والسلام اس وقت موجود تھے اور اس بشارت میں یہ ذکور ہے کہ ایک نی برپا کروں گا جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس نی کا وجود زمانہ مستقبل میں ہو گا۔ نیز یوشع علیہ السلوۃ والسلام میں کے زمانہ میں نی ہو گئے تھے۔ پس وہ اس بشارت کا جس میں آئندہ نی کی خبروی گئی ہے۔ کیے مصدات ہو سے ہیں۔

علے بدا حضرت عیسیٰ علیہ العلوۃ والسلام بھی حضرت موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام بھی حضرت موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام کے مماشل نبیں اس لیے کہ نصارائے حیاری کے نزویک تو وہ ابن اللہ یا خود خدا ہیں اور حضرت موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام نہ اللہ نہ ابن اللہ بلکہ خدا کے ایک بندے ہیں۔ پس بندے اور خدا میں کیا مماثلت۔

نیز حضرت عینی علیہ العلوۃ والسلام بہ اعتقاد نصاری متنقل و مصلوب ہو کر اپنی امت کے لیے کفارہ ہوئے اور حضرت موٹی علیہ العلوۃ والسلام نہ متنقول و مصلوب ہوئے اور نہ کفارہ ہوئے۔

نیز حفرت عیلی علیہ العلوة والسلام کی شریعت حدود و قصاص زو اجر و تعزیرات عسل و طمارت کے احکام سے ساکت ہے۔ بخلاف شریعت موسویہ کے وہ ان تمام امور پر مشمل ہے۔ ہاں نبی کریم علیہ السلوۃ والسلام اور حضرت موی علیہ السلوۃ والسلام میں مماثلت ہے۔ جس طرح حصرت موی علیہ السلوۃ والسلام صاحب شریعت مستقلہ علیہ اس طرح ہمارے بنی اکرم مشر المشروع ہمارے ہمی مستقل اور کائل اور علی وجہ الاتم حدو و تعزیرات جماد و تصاص - حلال و حرام کے احکام کو جامع ہے۔

جس طرح موی علیہ السلوۃ والسلام نے بنی اسرائیل کو فرعون کے پنچہ سے نکال کر عزت وی اس سے بدرجہا زائد ہی اکرم مشکل کا گری نے حرب کو روم اور فارس کی قید سے چھڑا کر اللہ کا کلمہ پڑھایا اور قیمرو کسری کے فزائن کی تخیاں ان کے سپرو کیس۔ نیز جس طرح حفزت مولی علیہ السلوۃ والسلام نے تکاح کیا ای طرح ہمارے نی کریم علیہ السلوۃ والسلام نے بھی انجیاء سابقین ملیم السلام کی سنت طرح ہمارے نی کریم علیہ السلوۃ والسلام نے بھی انجیاء سابقین ملیم السلام کی سنت نکاح پر عمل فرمایا۔ اور ای مماثلت کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں اشارہ ہے۔

انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولان

ترجمہ = ہم نے تماری طرف ایک رسول بھیجا۔ تم پر کوائی وینے والا بھیے ہم نے فرعون کی طرف ایک رسول بھیجا۔

نیز حضرت عینی علیہ السلوۃ والسلام اور حضرت یوشع علیہ السلوۃ والسلام
نے بھی اس مماثلت کا وعویٰ بھی نہیں فرمایا اور اگر یہ کما جائے کہ مماثلت سے به
مراد ہے کہ وہ نی موعود مویٰ علیہ السلوۃ والسلام کی طرح نی اسرائیل میں سے ہو
گا۔ تو اس صورت میں حضرت عینی اور حضرت یوشع علیمما السلوۃ والسلام کی کیا
شخصیص ہے۔ حضرت مویٰ علیہ السلام کے بعد نمی اسرائیل میں ہزاروں نمی پیدا
ہوئے۔ اس لحاظ سے ہر نمی انبیاء اسرائیل میں سے اس بشارت کا مصداق بن سکا
ہوئے۔ اس لحاظ سے ہر نمی انبیاء اسرائیل میں سے اس بشارت کا مصداق بن سکا
ہوئے۔ اس محالمت عینی اور حضرت یوشع علیمما السلوۃ والسلام کے لیے کسی ورجہ
مماثلت سلم کر لی جائے تو اس مماثلت کو اس مماثلت سے کہ نمی اکرم

متنا المام كالم المام عليه السلام سے حاصل ب كوئى نبت نبير-

سوم یہ کہ اس بشارت میں بھی ذکور ہے کہ میں اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا لین اس نی پر الواح تورات و زبور کی طرح تکھی ہوئی کتاب نازل نہ ہوگ بلکہ فرشتہ اللہ کی وحی لیے کر نازل ہو گا۔ اور وہ نی ای ہو گا۔ فرشتہ سے س کر اللہ کا کلام یاو کرے گا اور اپنے منہ سے پڑھ کر امت کو سائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بات بجزنی ای فداہ نفسی والی وای کمی پر صادق نہیں آتی۔

چارم یہ کہ اس بٹارت میں اس امرکی بھی تصریح ہے کہ جو اس ہی موعود کے عظم کو نہ بانے گا۔ میں اس کو سزا دوں گا اور ظاہر ہے کہ اس سزا ہے اخردی عذاب مراد نہیں اس لیے کہ اس میں اس نبی موعود کے نہ بائے والے کی کیا خصوصیت' اخروی عذاب ہر نبی کے نہ بائے والے کے لیے ہے بلکہ اس سے وقعوی سزا لیمیٰ جہاو و قال اور حدود و قصاص کا جاری کرنا مراد ہے اور یہ بات نہ علیہ العلوة والسلام کو حاصل ہوئی اور نہ یوشع علیہ العلوة والسلام کو حاصل ہوئی اور نہ یوشع علیہ العلوة والسلام کو۔ البت خاتم الانبیاء سرور عالم سیدنا محمد المنتی میں وجہ الاتم حاصل ہوئی۔ قذا وہی اس بٹارت کا معدات ہو کے ہیں۔

پنجم یہ کہ اس بشارت میں یہ بھی تصری ہے کہ اگر وہ نبی عیاذ باللہ افتراء کرے گا اور خداکی طرف غلط بات منسوب کرے گا تو وہ نبی قتل کیا جائے گا۔ اور فاہر ہے کہ ہمارے نبی اکرم مشتر کھیں ہے۔ دشنوں نے ہر طرح کی کوشش اور تدبیر کی محرب برباو گئی۔ کے ماقال الله نبارک و تعالٰی۔

واذيمكربك الذين كفرو اليثبتوك اويقتلوك اويخرجوك و يمكرون ويمكر اللّهواللّه خير الماكرين ()

ترجمہ = اے محد متن اللہ اللہ کی اس نعمت کو یاد کیجے۔ کہ کافر جب آپ کے مار دالیں یا نکال آپ کے ساتھ مرکزتے تھے کہ آپ کو قید کر لیس یا مار دالیں یا نکال دیں دہ اپنی تدبیر فرما آتھا اور اللہ ہی

بهترین تدبیر فرمانے والا ہے۔

اور حسب وعدة الني والله بعصمک من الناس آپ بالکل محفوظ اور مامون رہے اور بجائے اس کے کہ کسی شم کا حادث فا جد پیش آ تا آپ کی شان و شوکت بلند ہوتی گئی۔ پس آخضرت میں تشریق آگر وہ نی موعود نہ ہوتے تو ضرور قتل کئے جاتے ہاں حسب زعم نصاری حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام محقول و مصلوب ہوئے۔ پس آگر حضرت میں بین مریم میں اس بارت کا مصداق قرار دیا جائے تو علی زعم النماری میازا باللہ ان کا کاذب ہونا لازم آ تا ہے اور قرآن عزیز میں بھی اس کی طرف اشارہ ہے

كماقال الله تعالى شانه

ولولا ان ثبتنک لقد کدت ترکن الیهم شیا قلیلا اذا لا ذقنک ضعفاالحیوة و ضعف الممات ثم لا تجدلک علینانصیرا ترجمہ = اگر ہم آپ کو البت قدم نہ رکھتے تو آپ قریب سے کہ ان کی جانب اقل قلیل ماکل ہو جاتے۔ اس دقت ہم آپ کو زندگی اور موت کا دو چد عذاب چھاتے پھر آپ ہمارے مقابلے میں کی کو مدد گار نہ پاتے۔ دو سری جگہ فرمایا۔

ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنامنه باليمين ثم لقطعنا ً منه الوتين ()

رجمہ = اگر محمد مشارکتا ہم پر کچھ افتراء کرتے تو ہم ان کا داہنا پکڑ لیتے۔ اور ان کی شہ رگ کو کاٹ دیتے۔

ایک ضروری تنبیهه

قتل نه موناعلی الاطلاق صادق مونے کی دلیل نہیں ورنہ ان انبیاء کرام علیم السلوة والسلام کی صدافت کہ جو دشمنوں کے ہاتھ سے قتل کے گئے زیر آبال مو گی۔ کما قال الله تعالٰی و یقتلون النبیبین بغیر الحق خصوصا "نساریٰ کو اپنے عقیدہ فاسدہ کی بتا پر معرت عیلی علیہ السلام کی صدافت ٹابت کرتا بہت وشوار

ہو جائے گی۔

بلکہ خاص ای نبی موعود کانہ قتل ہونا اس کے صادق ہونے کی علامت ہے جیسا کہ تورات کی اس عبارت سے خلاہر ہے وہ نبی الیم گناخی کرے گا الح وہ قتل کیا جائے گا اور دونوں جلوں میں وہ کی ضمیر خاص اس نبی موعود کی طرف راجع ہے۔

صفم۔ یہ کہ بشارت میں یہ بھی مصرح ہے کہ اس نبی موعود کے صادق ہونے کی علامت یہ ہے کہ اس کا کہا ہورا ہو گا بعنی اس کی تمام پیشین کو کیاں صادق ہوں گی۔ سو الحمد للہ ثم الحمد للہ کہ اس صادق مصدوق کی کوئی پیشین کوئی آج تک ذرہ برابر بھی غلط خابت نہ ہوئی۔ اور ہم ہورے وعوے کے ساتھ بہ بانگ دہل اعلان کرتے ہیں کہ قیامت تک بھی کوئی حاسد اس صادق مصدوق کی کی پیشین صوئی کو غلط خابت نہیں کر سکا۔

اور بیہ وصف تو آنخضرت میتر کی ایسا نمایاں اور اجلی تھا۔ کہ آپ ا کے وشنوں اور حاسدوں کو بھی بجر صادق امین کہنے کے کوئی چارہ نظرنہ آ آ تھا۔

ہفتم۔ یہ کہ کتاب الاعمال باب سوم آیت ہفت دہم کے پڑھنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ نبی منتظر حضرت عیلی اور ایلیا صلیحما السلوق والسلام بلکہ تمام انبیاء کرام صلیحم السلام کے علاوہ ہے اور آخری نبی ہے اخیر زمانہ میں مبعوث ہوگا۔ اور وہ عبارت یہ ہے۔

اب اے بھائیوں میں جانتا ہوں کہ تم نے یہ نادانی سے کیا جیسے تمہارے مرداروں نے بھی۔ پر جن باتوں کی خدا نے اپنے سب نبوں کی زبان سے آگے سے خبردی تھی کہ مسے وکھ اٹھائے گا سو پوری کیں۔ 19 پس توبہ کرو اور متوجہ ہو کہ تمہارے گناہ مثائے جائیں آکہ خداوند حضور آزگی بخش ایام لائے۔ ۲۰۔ اور بیوع مسے کو پھر بھیجے جس کی منادی تم لوگوں کے درمیان آگے سے ہوئی ۲۱۔ ضرور ہے کہ آسان ای کے لیے رہے اس وقت تک کہ سب چیزیں جن کا ذکر خدا نے اپنے سب پاک

نبوں کی زبانی شروع ہے کیا اپنی حالت پر آویں۔ ۲۲۔ کیونکہ موئ نے باب دادوں ہے کما کہ خداد ند جو تہمارا خدا ہے تہمارے بھائیوں میں ہے تہمارے لیے ایک نبی تیری ماند اٹھا دے گاجو کچھ وہ تہیں کے اس کی سب سنو۔ ۲۳۔ اور ایبا ہو گا کہ ہر لنس کہ جو اس نبی کی نہ سنے وہ قوم ہے نیست کیا جاوے گا۔ ۲۳۔ بلکہ سب نبیوں نے سموائی ہے لے کر پچھلوں تک جننوں نے کلام کیا ان دنوں کی خبردی ہے۔ ۲۵۔ تم نبیوں کی اولاد اور اس عمد کے ہو جو خدا نے باپ دادوں سے باندھا ہے نبیوں کی اولاد اور اس عمد کے ہو جو خدا نے باپ دادوں سے باندھا ہے جب ابراہام سے کما کہ تیری اولاد سے دنیا کے سارے گھرانے برکت باویں۔

اس عبارت میں اول حضرت مسے علیہ اسلوۃ والسلام کی بشارت اور ان کی اس تکلیف کا جو ان کو علی زعم یہود مسم اللہ سے پیش آئی ذکر ہے اور ان کے نزول من الماء کا تذکرہ ہے۔ اس کے بعد اس نی کی بشارت کا ذکر ہے کہ جس کے متعلق حضرت موی علیہ السلوۃ والسلام نے بنی اسرائیل سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا

خداوند عالم تہمارے بھائیوں لینی بن اساعیل میں سے ایک نی سیجے والا ہے۔ اور علاوہ موی علیہ المعلوۃ والسلام کے تمام نبیوں نے اس نی موعود کے آنے کی خبروی ہے اور جب تک یہ وعدہ ظہور میں نہ آئے گا۔ اس وقت تک یہ زمین و آسان ضرور قائم رہیں گے اور ای زمانہ میں خدا کا وعدہ بھی پورا ہو گا۔ کہ جو اس نے ابراہیم علیہ السلوۃ والسلام سے کیا تھاکہ تجھ سے ونیا کے سارے گھرانے برکت یائیں گے۔

الحاصل حفرت مسے علیہ السلوة والسلام کی بشارت کو ذکر کر کے یہ کمنا (سو پوری کیں) اور جس نی کی موٹ اور ابراہیم علیہ السلوة والسلام اور تمام انبیاء کرام علیم الف الف صلوة و الف الف سلام نے بشارت وی ہے اس کے انتظار کو ان الفاظ سے ظاہر کرنا کہ "ضرور ہے کہ آسان اس کے لیے رہے کہ اس وقت کہ

سب چزیں کہ جن کا ذکر کہ خدا نے اپنے سب پاک نبوں کی زبانی شروع سے کیا اپی حالت پر آئیں "

اس امری صاف ولیل ہے کہ یہ نبی مبشراور رسول معظران تمام انبیاء و رسل کے علاوہ ہے کہ جو حضرت مویٰ سے لے کر حضرت عینی علیما العلوة والسلام تک گزرے۔ للذا اس بشارت کا مصداق حضرت مویٰ سے حضرت عینیٰ کے زمانہ تک کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ "پی حضرت یوشع، حضرت مسیح بن مریم علیما السلام کو اس بشارت کا مصداق قرار دینا کیے صحیح ہو سکتا ہے۔

ہفتم یہ کہ انجیل موحنا باب اول آیت انیسویں میں ہے۔

جب يموديوں نے يروشكم سے كاہنوں اور لاديوں كو بھيجاكہ اس كو يو چيس كہ تو كون ہے اور اس نے اقرار كيا اور انكار نہ كيا بلكہ اقرار كياكہ بيس ميح نہيں۔ تب انهوں نے اس سے يو چھا تو اور كون ہے اور كيا تو الياس ہے اس نے كما ميں نہيں ہوں۔ پس آيا تو وہ نبي ہے اس نے جواب ويا نہيں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان کو حضرت مسے اور ایلیا طبیما السلام السلوة والسلام کے حوال کے نزویک ایسا معروف و والسلام کے سرائی کی ایک نبی کا انتظار تھا۔ اور وہ نبی ان کے نزویک ایسا معروف و معمود تھا کہ اس کے نام کے ذکر کرنے کی بھی حضرت مسے اور حضرت ایلیاء طبیما السلام کے نام کی طرح حاجت نہ تھی۔ بلکہ فقط "وہ نبی" کا اشارہ ہی اس کے لیے کافی تھا۔

کہ وہ نی موعود حضرت علی علیہ السلوة والسلام کے علاوہ ہے۔ چنانچہ انجیل میں ہے۔

وم در ان او کول میں سے بہتروں نے بیہ من کر کمانی الحقیقت کی دہ نی ہے اوردل نے کمانی الحقیقت کی دہ نی ہے اوردل نے کما یہ مسیح ہے ۔ نی معبود کو حضرت مسیح کے مقابلہ میں ذکر کرنا اس کی کملی ہوئی دلیل ہے کہ وہ نی معبود حضرت عینی علیہ السلوة دانسلام کے علادہ ہے کہ ہیں اگر "وہ نی" سے آخضرت مستفری ہے کہ ہوں تو وہ پھر کونسانی ہے کہ جس کا ان کو انتظار تھا۔

دہم ید کہ تورات سزیدائش باب ۲۹ میں ہے۔

(۱) اور لیتوب نے اپنے بیٹوں کو بلایا اور کماکہ اپنے کو جمع کرو آگہ میں اس کی جو پچھلے ونوں تم پر بینے گا تہیں خردوں (۲) اے لیتوب کے بیٹو اپنے کو اکشے کرد اور سنو ادر اپنے باب اسرائیل کی سنو ادر پھر آیت دہم میں ہے۔
یہوداہ سے ریاست کا عصا جدا نہ ہو گا۔ اور نہ حاکم اس کے پاؤں کے درمیان سے جا آ رہے گا۔ جب تک کہ شیلا نہ آدے۔ اور قویم اس کے پاس اکشی ہوں گی۔

آیات مطورہ میں اس امرکی خبردی گئی ہے کہ جب تک کہ اخیر زمانہ میں شیلا کا ظہور نہ ہو۔ اس وقت تک یموداہ کی نسل سے حکومت و ریاست منقطع نہ ہو گئی۔

اہل اسلام کے نزدیک شیا۔ آخضرت متن کا القب ہے۔ نصاری معنوت عینی علیہ السلوة والسلام کا لقب قرار دیتے ہیں۔ محر نصاری کا یہ خیال سمج نہیں۔ اس لیے کہ اس عبارت کا سیاق اس کو مقتنی ہے کہ شیا کو انسل یہوداہ سے فارج مانا جائے اس لیے کہ شیلا کے ظہور سے نسل یہوداہ کی حکومت و ریاست کا انتظاع جب بی متعور ہو سکتا ہے کہ جب شیلا نسل یہوداہ سے نہ ہو۔ ورنہ اگر شیلا نسل یہوداہ سے ہو تو اس کا ظہور تو بقائے حکومت یہوداہ کا باعث ہو گانہ کہ انتظاع کومت یہوداہ کا۔

اور بانیبل کے ابواب بلکہ انجیل متی کے پہلے ہی صفحہ پر ذرا خور کرنے سے یہ بات بخوبی منکشف ہو سکتی ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام نسل یموداہ سے خارج نہیں اس لیے کہ آپ حضرت واؤ علیہ السلوة والسلام کی نسل سے ہیں اور حضرت واؤد علیہ السلوة والسلام بالا جماع یموداہ کی نسل سے ہے۔

الذا شلا کا مصداق دہی نبی ہو سکتا ہے کہ جو نسل یبوداہ سے خارج میں ہو اور اس کا تلبور آخر زمانہ میں ہو جیسا کہ آیت اول کے اس جملہ سے خلاہرہ۔ آکہ میں اس کی جو پچھلے ونوں میں تم پر بینتے گا تہیں خرودں۔"

اور یہ دونوں امر آنخضرت منتفظی ہی پر صادق آ سکتے ہیں کہ آپ یموداہ کی نسل سے بھی نہ تھے۔ بلکہ حضرت اساعیل علیہ السلام کی نسل سے تھے اور آپ کا ظہور بھی خاتم النبین ہونے کی وجہ سے اخیر زمانہ میں ہوا۔

اور آپ کی بعثت کے بعد سے یموداہ کی نسل میں جو کچھ حکومت و ریاست تھی وہ سب جاتی ری۔ قرائے نبی نضیراور خیبرسب آپ بی کے زمانہ میں رقع ہو مجھے اور اس جملہ میں کہ

"قویں اس کے پاس اکشی ہوں گی"

عوم بعث کی طرف اشارہ ہے کما قال تعالٰی شانه قل یاایها الناس انی رسول الله الیکم جمعیا۔

ترجمہ = اے نی کمہ دیجے کہ اے لوگو میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول موں۔ موں۔

بخلاف حضرت عیلی علیہ السلوۃ والسلام کے کہ ان کی بعثت صرف ہی امرائیل کے لیے متی کسا قال تعالی شانہ و رسولا الی نبی اسرائیل اور انجل میں ہے کہ میں صرف بنی اسرائیل کے بھیروں کے لیے آیا ہوں۔

خاتم النمیین مشتری خیادی آی ختم نبوت اور ذکر خبر پر مشتمل دو سری بشارت (از زبور سیدناداؤد علیه السلام باب ۳۵)

(۱) میرے دل میں اچھا مضمون ہوش مار آئے میں ان چیزوں کو جو میں نے بادشاہ کے حق میں بنائی ہیں بیان کر آ ہوں۔ میری ذبان ماہر لکھنے والے کا قلم ہے ان تو حس میں بنائی ہیں بیان کر آ ہوں۔ تیرے ہونٹوں میں لطف بٹایا گیا ہے۔ اس لیے خدا نے تھے کو ابد تک مبارک کیا (۳) اے پہلوان اپنی تکوار کو جو تیری حشمت اور بزرگواری ہے حمایل کر کے اپنی ران پر لٹکا (۳) اور اپنی بزرگواری ہے سوار ہو اور سچائی اور طائمت اور صدافت کے داسطے اقبال مندی کے لیے آگے بڑھ ۔ اور تیرا داہتا ہاتھ تھے کو میب کام سکھلائے گا۔ (۵) تیرے تیم تیز ہیں۔ لوگ تیرے نیخ کرے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کے دشنوں کے دل میں لگ جاتے ہیں (۱) تیرے نیخ کرے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کے دشنوں کے دل میں لگ جاتے ہیں (۱) تیرے نیز کی عصا ہے (ے) تو مدافت کا عصا ہا (تی کا عصا ہے (ے) تو مدافت کا وست اور شرارت کا دشن ہے۔ اس سبب سے تیرے خدا نے تھے کو خوش کیا ہے مصابوں سے زیادہ مین کیا (۸) تیرے سارے لباس سے مراد عود اور رتج کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی داخت کے محلول کے درمیان مراد عود اور رتج کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی داخت کے محلول کے درمیان انہوں نے تھے کو خوش کیا ہے (۹) بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں۔ ملکہ اوفیر کے سونے سے آراستہ ہو کے تیرے داختے ہاتھ کھڑی ہے۔

اور بارہویں آیت میں ہے

"اور صور کی بٹی ہدیے لاوے گی۔ قوم کے دولت مند تیری خوشار کریں

اور سولہویں آیت میں ہے

(۱۶) تیرے بیٹے باپ دادوں کے قائم مقام ہوں گے۔ تو انہیں تمام زمین کا سردار مقرر کرے گا (۱۷) میں ساری پشتوں کو تیرا نام یاد دلاؤں گا۔ اور سارے لوگ ابد الاباد تک تیری ستائش کریں گے۔"

اس زبور میں حضرت سیدنا داؤد علیہ السلوۃ والسلام ایک عظیم الثان د الشوکت رسول کی بشارت دے رہے ہیں۔ ادر فرط محبت میں اس کو مخاطب بنا کر اوصاف بیان فرما رہے ہیں اوصاف حسب ذیل ہیں۔

(۱) بادشاہ لیتی سب سے اعلی اور افتحل ہوتا (۲) حسین ہوتا (۳) ہونؤں میں لطف کا ہوتا۔ شیریں زبان اور قسیح اللمان ہوتا (۵) مبارک ال الد ہر ہوتا (۵) پہلوان لیتی قوی ہوتا (۲) شمشیر برند ہوتا (۵) صاحب حق و صدافت ہوتا (۸) اقبال مند ہوتا (۹) اس کے دائیں ہاتھ سے کی بجیب و غریب کرشمہ کا ظاہر ہوتا (۱۰) تیر انداز ہوتا (۱۱) لوگوں کا اس کے پہلے کرے پرنالیتی قلق اللہ کا اس کے تابع ہوتا (۱۲) تخت کا ابد الاباد تک رہنا لیتی شریعت اور حکومت اسلام کا تاقیام قیامت باتی رہنا (۱۳) شمارت کا وحست اور صحائے سلطنت کا عصائے راسی ہوتا (۱۳) صدافت کا دوست اور شرارت کا دشن ہوتا (۱۵) اس کے گروں سے خوشبو کا آتا (۱۲) اس کے گرانہ میں بادشاہوں کی بیٹیوں کا آتا (۱۵) ہرایا اور تحانف کا آتا (۱۸) اولاد کا بجائے باپ کے سروار اور حاکم ہوتا (۱۹) تمام پشتوں میں قرتا" بعد قرن اور نسل اس کا ذکر باتی رہنا (۲۰) ابد لاباد تک لوگوں کا اس کی ستائش کرنا۔"

ابل اسلام کے نزدیک اس بشارت کا مصداق نبی اکرم رسول اعظم سید الدلین د الاخرین محد مشتری المیلات ایساری حضرت عیلی علیه السلوة والسلام کو اس بشارت کا مصداق سجھتے ہیں۔ مگر یہ صبح نہیں اس لیے کہ جو اوصاف اس

بارت می ذکور میں۔ وہ مرف نی اکرم متن اللہ پر صادق آتے ہیں۔

(۱) باوشاہت کا جوت آخضرت کے لیے خس ٹی نصف النہار سے زائد اجلی اور روش ہے۔ جن تعالی شانہ نے آپ کو دین و ونیا دونوں کی بادشاہی عطا فرمائی۔ احکام خداوندی کو بادشاہوں کی طرح جاری فرمایا۔ جس طرح نصار کی کے زائم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلوۃ والسلام یبود تعظم اللہ تعالیٰ سے مقبور و مجبور شے نبی اکرم مجبور نہ تھے آپ نے تو ان کے حصون و قلاع ان کو نکال ویا الحاصل نبی اگرم مشتر کی ہے۔ وین و ونیا کے باوشاہ شے تمام انہیاء رسل سے افغل اور برتر شے نہ کسی رسول کو قرآن کریم جیسی مجرکتاب عظما کی گئی اور نہ کسی کو آپ جیسی منجرکتاب عظما کی گئی اور نہ کسی کو آپ جیسی کال و کمل شریعت عطاء کی گئی۔ کہ فلاح وارین اور نجات اور بہبودی کی پوری کوری کی لوری کینل ہو جس نے عقائد و اعمال کی عظمین غلطیوں پر بھنہ کیا ہو خدا تک پنچ کے راستہ ایسا صاف کر ویا ہو کہ چلنے والوں کے لیے کوئی روڑا اٹکا نہ رکھا ہو۔ کے لیے راستہ ایسا صاف کر ویا ہو کہ چلنے والوں کے لیے کوئی روڑا اٹکا نہ رکھا ہو۔ تمرض یہ کہ اس میں جاسمیت کبری کا وصف نمایاں ہو۔ ان تمام محاس اور خوبوں کا جامع صرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت متر میں تمام محاس اور خوبوں کا جامع صرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلق خدا کے پاس سے کہ جس کو آخضرت میں تعلق خدا کے پاس سے کہ جس کو آخضرت میں تعلق خدا کے پاس سے کہ جس کو آخضرت میں تعلق خدا کے پاس

انالدين عندالله الاسلام

ترجمہ = بے شک دین اللہ کے نزویک اسلام بی ہے

ی وہ کال و کمل دین ہے کہ اس کے طلوع ہوتے ہی سب اویان و خداہب کے چراغ گل ہو گئے۔

رات محفل میں ہر اک مہ پارہ گرم لاف تھا
صبح کو خورشید جو نکلا تو مطلع صاف تھا۔
پس جس نبی کی کتاب بھی تمام کتب آپیہ اور صحف عادیہ سے افضل ہو
اور اس کی شریعت تمام شرائع اور اویان سے بدرجما برتر اور کامل اور اکمل ہو اس
کے معجزات بھی تمام انبیاء کرام علیم السلوۃ والسلام کے معجزات سے بوھے ہوئے

ہوں۔ اس کی امت بھی تمام امتوں سے علم اور عمل اعتقادات و اخلاق مکارم و شاکل تمذیب و تمرن سیاست ملکیہ اور مدینہ کے لحاظ سے فاکن اور برتر ہو۔ اس نی کے سید الاولین و الاخرین اور بادشاہ دو جمال ہونے میں کیا کلام اور شبہ ہو سکتا ہے۔

ر) حن و جمال میں آپ کا بیہ حال تھا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ مسترہ اللہ کا بیہ حال تھا کہ ابد کی کو حسین اور خوبصورت نمیں دیکھا۔ کویا کہ آفاب آپ کے چرہ مبارک میں مکومتا ہے اور جب جمہم فرماتے تو دندان مبارک کی چک ویواروں پر پڑتی تھی۔ حسان بن جابت رضی اللہ تعالی عنہ فرماتے ہیں۔

و احسن منک لم ترقط عینی و اجمل منک لم تلد النساء میری آگھ نے آپ سے زائد حین نمیں دیکھا اور خوبصورت عورتوں نے نمیں جنا

خلقت مبرء من کل عیب
کانک قد خلقت کما نشاء
آپ ہر عیب سے پاک پیدا کئے گئے ہیں
گویا کہ آپ حسب خطا پیدا کئے گئے
نوٹ:۔ یمال ایک نظم حن و جمال مبارک پر درج کی جاتی ہے۔

طلبه مبارک خاتم النمین کشتر کافتاری این می موجود تھا جس کاذکر سابقه کتب میں بھی موجود تھا

روایت کی آمام باصفا نے

حسن سبط رسول مجتبیٰ نے

یے فخم مفخہ و کوں میں بھی بزرگ و نامور سے انور کے انور کے انور کے انور کی نہ بوچھو مرح مرح الوری تا ا

مجمرتے تھے جو فرق پاک پر بال

دو فرقه ان کو کر رہتے تھے فی الحال

اگر از خود نہ بال ان کے ب*کوتے*

الکلف ہے نہ ہرگز فرق کرتے

بحال وفرہ سر کے بال ان کے

زرتے ز ممائے گوش سے تھے

ورخثانی کا عالم رتک میں تھا

کشاده تخی جبین عالم آراء

مقوس وونوں ابردے مقوس

مقدس دونول أبردئے مقدس.

بانداز منا سب طاق ابرو

نہ بھی پیونکی آپس میں ان کو

عجب خرار و باریک و مطول

بخونی طاق تھا ٹانی و اول

میان ابروال اک رگ ہویدا

بت ہوتی فضب کے وقت پدا

کہوں کیا حبزا بنی کا عالم

کہ تھے نوروں کے شعلے جس سے توام

مطے بنی خبر ابشر نقی

بانداز بلندی جلوه مر تقی

جو کوئی نے تامل ویکھٹا تھا

بلندی کا گمال ہوتا تھا پیدا

ئم آپ کے رضار کیو

بھلا تشبیہ دوں میں کس سے اسکو

بزیبائی کشاده ده دبن تها

کشاده وه دبهن تما ادر زیبا

کموں دانتوں کا کیا وہ حس سادہ

پید و صاف آپس میں کشاوہ

دقيق المسربة لين خط مو

کھنچا سے سے تھا آناف ممکبو

بومف محردن شایان معراج

کما راوی نے شکل صورت عاج

مصفا نینی وه گرون خمی الیی

بشکل نقره بانور و ضیا. تقی

کوں کیا عضو عضو ان کے بدن کا

بوضع خود مناسب ادر زیبا

. بخال منص على ور فخر عالم

تمای عضو تن مربوط باہم

شم سینہ مفائی میں برابر

م کر بینہ عریض و پین و خوشر

فراخی دونوں شانوں میں عیاں تھی

ہر ہر اشخوان میں تھی بزرگی

بدن جو کچھ کھلا پوٹاک سے تھا

در خشیرہ وہ نور پاک سے تھا

گلوئے پاک سے تاناف والا

خط موتما کمنی باریک و زیبا

وا اس کے شکم سینہ سراسر

حری مو سے تھا صافی برابر

کلاکی ووٹوں شانے اور بازو

مزی سے بریب گڑة مو

و ان کے مدر عالی کی بلندی

نظ مو سے رکھے تھی ارجمندی

طويل الزند دونول دست والا

كشاده محمى كف دست معفا

بزرگی اس کف یا پس عیاں تھی

نمایال دونول قدمول پس بزرگی

کشیده شمیں وه انگشان والا

لقب ہے ماکل الاطراف جن کا

کف یا میں سائی خمی بیہ خولی

کہ رہتی تھی زمین پر سے وہ اوٹی

ہوا وارو پومف یائے اقدی

كه تن يائ مبارك نرم و المس

جدا رہتی زمین سے بیاں کف پا

کہ یانی اس کے نیجے سے گزر آ

زیں پر جب خراماں آپ جاتے

قدم کو این برکنده انهاتے

انہیں ہو تا خیال مثل پیثییں

یه نرمی راه جاتے سرور ویں

ہوا یہ حال بھی وارو یہ اخبار

که جس وم آپ جاتے تند رفار

تو این وم تھے عمان یہ صاف معنی

اندی ہے ہے ^مویا میل پہتی

انس جب دیکمنا منظور ہوتا

نظر کرتے تھے حعرت بے محابا

بت رہے تے آگھوں کو جمکائے

لظر يعني سوئ باطن لگائے

زیں اکثر مشرف تھی نظر سے

فلک کم بسرہ ور ہوتا بھر سے

تامل سوچ تما کیا ی نظر میں

ایا تما لحاظ ان کی بعر میں

بیان کرتا ہے راوی بعداس کے

کہ بب ساتھ آپ کے امحاب ہوتے

تو به ارشاد فرائے تھے حطرت منتقد الم

چلو تم جھ سے آگے کر کے سبقت

عجب اظلال تے خیر الوری کے

له ہوں مخدوم بیجے خادم آگے

سنو ہے اور عادت مصطفی کی

کہ ہوتا جو کوئی ان سے لماقی

جناب کا کرتے اس کو خوش گام

بتقديم اسلام دين اسلام

ام المومنين حعرت عائشه صديقه رضي الله تعالى عنها فرماتي بين كه زنان

معرنے حعرت یوسف علیہ السلام کو دیکھ کراپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے آگر وہ ہمارے ۔۔۔ یم سنتاد مصلحت کی گفتہ ہیں اس کار سے دانتیا

صبیب محمد مستفاد کا ایک میسی تو دلوں کے کلاے کر ڈالتیں۔

اے زلی اس کو نبت اپنے یوسف سے نہ دے

اس په سر کتے بین دائم اور اس پر الکلیان

(m) اور آپ کا خوش بیان اور شیریس زبان اور نسیح اللسان مونا سب کو

تلیم ہے۔ آپ کے انفاس قدسہ اور کلمات طیبات اس وقت تک باسانید سمیحہ وجیدہ محفوظ ہیں۔ جن سے آپ کی فصاحت و بلاغت اور شیریں زبانی کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے:

(۳) اور آپ مبارک الی الدہر بھی ہیں جیسا کہ بثارت ووم میں گزرا۔ مشرق و مغرب شال و جنوب میں کرو ژبا مسلمان نماز میں اور نماز کے بعد اور مخلف اوقات میں اللهم بارک علی محمد و علی ال محمد کما بارکت علی ابراهیم و علی ال ابراهیم انک حمید مجید ن

ترجمہ = اے اللہ برکت نازل فرما محمد متن کہ اور محمد متن کہ کہ کا پر میں آ آپ نے ابراہم اور ان کی آل پر برکت نازل فرمائی بلاشبہ آپ قابل ستائش اور بدی بزرگی والے میں۔ بدی بزرگی والے میں۔

پڑھتے ہیں۔ اس سے زائد اور کیا مبارک الی الدہر ہونے کی دلیل ہو علی

-

(۵) قوت میں آپ کا یہ حال تھا کہ رکانہ بہلوان کو جو قوت میں اپی نظیر نہ رکھتا تھا ایک روز آخضرت میں آپ ہو ہو ہوں ہو کہ ایک آپ مجھ کو پچھاڑ دیں تو میں آپ کو نبی برخی جانوں۔ آخضرت میں ایک تھاڑ ہے اس کو پچھاڑ دیا۔ اس کو پچھاڑ دیا۔ اس کو دوبارہ بھی پچھاڑ دیا۔ اس کو دوبارہ بھی پچھاڑ دیا۔ اس کو بہت تعجب ہوا۔ آپ نے یہ ارشاو فرمایا آگر تو اللہ سے ڈرے اور میرا اجاع کرے تو اس سے زائد مجیب چیز دکھلاؤں۔ اس نے پوچھا اس سے زائد کیا مجیب ہے۔ آپ کے بائے بی آپ کے سامنے آگرا ہوگیا۔ آپ کے ایک ورخت کو بلایا آپ کے بلاتے بی آپ کے سامنے آگرا ہوگیا۔ بعدازاں یہ فرمایا کہ لوث جا سووہ ورخت یہ سن کرا بی جگہ لوث گیا۔

(٢) اور آپ کا شمشیر بند اور صاحب جماد ہونا بھی مسلم ہے اور حضرت عینی علیہ اصلوة والسلام ند شمشیر بند تھے۔ اور ند صاحب جماد۔ اور بقول نصار کی ان میں اتنی قوت بھی ند تھی کہ وہ اپنے کو یہود سے بچاسکے۔

(2) اور آپ ماحب حق و صداقت بحى تھے۔ كما قال تعالى شانه

هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون بل جاء بالحق و صدق المرسلين ○ ترجم = فدا بى نے اپ رسول كو ہدايت اور دين حق دے كر بميجا ہے اكم اس كو تمام ويوں پر غالب كرے أگرچہ مشركين كو ناكوار گزرے آخضرت مشركين كو ناكوار گزرے تخضرت مشركين كو اگر آئے بين اور تخضرت مشركين كى ہے۔

والذی جاء بالصدق و صدق به اولئک هم المتقون (سورهٔ زم) ترجمہ = اور جو کی بات لے کر آیا۔ اور جس نے اس کی تھریق کی یک لوگ پر ہیزگار ہیں۔

ایک مرتبہ خرین الحارث نے قریش کو مخاطب بنا کریہ کما۔

قدكان محمد فيكم غلاما حدثا لرضاكم فيكم واصد قكم حديثا واعظمكم امانة حتى اذارايتم في صدغيه الشيب وجاءكم ماجاء كم قلتم انه ساحر لاوالله ما هو بساحر

رجمہ = محد مشاری کی تم میں نوجوان تھے سب سے زائد پندیدہ سب سے زائد سچ سب سے زائد امین۔ لیکن جب تم نے ان کے جانبین راس میں بوحایا دیکھا اور وہ تسارے پاس سے دین حق لے کر آئے تو تم ان کو ساحراور جاود کر کئے گئے ہرگز نہیں۔ خداکی حتم وہ ساحر نہیں۔

اور ہر قل شاہ روم نے جب ابوسفیان سے نبی کریم علیہ السلوۃ والشلیم کے متعلق سے دریافت کیا کہ کیا تم نے بھی اس کو مشم با کلذب کیا ہے تو اس پر ابوسفیان نے یہ جواب دیا کہ ہم نے ان سے بھی کوئی کذب نہیں ویکھا۔

(۸) اور اقبال مند ہونا بھی ظاہر ہے اس لیے کہ حق تعالیٰ شانہ نے جیسا آپ کو اقبال عطا فرمایا ایسا اقبال آج تک کسی کو نصیب نہیں ہوا اور نہ ہو گا۔ دور میں ایک میں تاہیں ہے تک کسی کے نامی کی دور اور نہ ہو گا۔

(۹) اور دائیں ہاتھ سے میب کام اور عجیب و غریب کرشمہ ظاہر ہونے ے معجزہ شق قمری طرف اثارہ ہے۔ چودستش برآ بیفت همشیر بیم به معجو میان قمر زود و بیم اور علی بزا جنگ بدر اور جنگ حنین میں ایک مفمی خاک سے تمام مشرکین کو خیرہ کر دینا میہ بھی آپ کے وائمیں ہاتھ کا مہیب کام تھا۔

(۱۰) تیرا انداز ہونائی اسلیل کا مشہور شعار ہے۔ چنانچہ مدیث میں ہے۔ او موابنی اسمعیل فان اباکم کان رامیا

رجمہ = اے بنی اسلیل تیراندازی کیا کرد اس لیے کہ تمهارا باپ تیر انداز تھا

اور دو سری صدیث یس ہے۔

من تعلم الرميى ثم تركه فليس منا

ترجمہ = جو تیراندازی سیکھ کرچھوڑ دے۔ وہ ہم میں سے نہیں۔

(۱۱) اور لوگوں کا آپ کے بیچے گرنا۔ بینی خلق اللہ کا آپ کے آلی ہونا یہ بھی اظهر من النفس ہے۔ چند ہی روز میں ہزاران ہزار اسلام کے حلقہ بگوش بن گئے۔ کمال قال اللّه تعالی شانه

اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا ن فسبح بحمدر بك استفغر انه كان توابان

ے مسبعے بعث ربات اللہ کی تعرب اور فتح آ چکی اور آپ نے لوگوں کو اللہ کے ترجمہ = جب اللہ کی تعرب اور فتح آ

وين من جول ور جول وأخل موت وكم ليا تو الني رب كي تنبع و تحميد

کیجے اور استغفار پڑھئے بے شک خدا بہت توبہ تبول فرمانے والا ہے۔

۱۲۔ ۱۳) اور آپ کی شریعت ابد الاباد تک رہے گی' چنانچہ قرآن کریم حسب وعدۂ اٹنی ان نعن نزلناالذکر و انالہ لحافظون ○

ترجم = ب شک ہم نے قرآن کو نازل کیا اور ہم می اس کے محافظ ہیں۔

تیرہ صدی سے بالکل محفوظ چلا آ تا ہے۔ بھر اللہ اب تک اس کے ایک نظم اور ایک شوشہ میں بھی سر مونقادت نہیں آیا۔ اور انشاء اللہ تعالی آ قیام

قیامت ای طرح رہے گا۔ اور بیوو و نصاریٰ کو اپنی تورات و انجیل کا حال خوب معلوم ہے۔ لکھنے کی حاجت نہیں۔ اور آپ کی سلطنت کا عصا راستی اور صداقت کا عصاہے بیشہ اس سے احقاق حق اور ابطال باطل ہو تا رہتا ہے۔

الا) اور آپ صداقت کے دوست اور شرارت کے وعمن تھے۔ کما قال اللہ جل جلاله

لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ماعنتم حريص عليكمبالمومنين رؤف رحيم (

ترجمہ = بے شک تمهارے پاس تم میں سے ایسے رسول آ میے ہیں کہ جن پر تمهاری تکلیف شاق ہے تمهاری بھلائی کے لیے حریص ہیں۔ موشین پر نهایت شفق اور مریان ہیں۔

یاایھاالنبی جاہدالکفار والمنافقین واغلظ علیهم ترجمہ = اے ٹی کریم کفار و منافقین سے جنگ کیجئے اور ان پر مختی کیجئے۔ اور آپ کی امت کے یہ اوصاف ہیں۔

اشد آء على الكفار رحماء بينهم ازلة على المومنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله و لا يخافون لومة لائم ترجم = كافرول پر بست سخت اور آپس من بست مريان مومنول پر نرم اور كافرول پر سخت الله كراسته من جماء كريں كے اور كى طامت كرنے والے كى طامت كى بالكل پروانہ كريں گے۔

ادر عجب نہیں کہ شرارت سے ابوجل مراد ہو کہ جو سرتاپا شرارت تھا اور صدافت سے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ مراد ہوں جو سرتاپا صدق و صدافت تھے اور بے شک ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ اس کے اہل تھے کہ ان کو خلیل و صدیق یعنی دوست بنایا جائے۔

سعطر کرے۔

(۱۱) اور قرن اول میں بہت ی شزاویاں مسلمانوں کی خادم بی ہیں۔ چنانچہ شربانو یزو جروشاہ سری کی بٹی امام حسن رضی اللہ تعالیٰ کے گرمیں تھی۔ (۱۷) نجاشی شاہ حبشہ اور منذر بن سادی شاہ بحرین اور شاہ عمان اور بہت سے امیر و کبیر آپ پر ایمان لائے اور آپ کے حلقہ بگوش ہے اور آپ کی خدمت میں سلاطین و امراء نے ہدایا بھیج کر فخر و سرفرازی حاصل کی۔ چنانچہ متوقس شاہ قبط نے آپ کی خدمت میں تین باندیاں اور ایک حبثی خلام اور ایک سفید تجراور ایک سفید حمار اور ایک گھوڑا اور پچھ کیڑے بطور ہدیہ ارسال کے۔

(۱۸) اور آپ کے بعد قریش میں خلافت رہی۔ آپ کی اولاو میں امام حسن رضی اللہ تعالی عند کی اولاو میں امام حسن رضی اللہ تعالی عند کی اولاد میں صدیا خلیفہ اور حکمراں ہوئے۔ تجاز و بھن معمرو شام وغیرہ وغیرہ میں حکومت و سلطنت پر فائز رہے اور قیامت کے قریب امام ممدی کا ظہور ہوگا۔ جو امام حسن کی اولاد سے ہوں گے۔

(۱۹- ۲۰) اور آپ کی ستائش و ذکر خیر بھی ابد الاباد تک رہے گا۔ ہر افان میں اشھدان محمدر سول الله افان میں اشھدان محمدر سول الله کے ساتھ بلند آواز سے اشھدان محمدر سول الله کے مرتبہ کرو ڈبا مسلمان پکارتے ہیں۔ کوئی وعظ اور خطبہ ایبا نہیں کہ جس میں آپ کا نام پاک محمد مستن المسلمان پکارتے ہیں۔ کوئی وعظ اور احم کے معنی سنورہ کے بیں۔ اس بثارت کے شروع میں یااحمد کا لفظ صرا متا " ذکور تھا۔ محمد حدی دجہ سے نکال دیا گیا۔ محمر آہم ہے اوصاف تو سوائے محمد مستن المسلم کے کسی پر صادق نہیں آئے۔

نساری کے زعم و اعتقاد پر تو حضرت مسیح بن مریم علیه السلوة والسلام کی طرح اس بثارت کا مصداق نہیں ہو سکتے اس لیے که نساری صحیفہ یسسعیاہ علیہ السلام کے ترنیویں باب کو مسیح علیه السلام کی بثارت قرار دیتے ہیں اور وہ یہ ہے۔ "ہمارے پیغام پر کون اعتقاد لایا۔ اور خداوند کا باتھ کس پر ظاہر ہوا اس

کے ڈیل و ڈول کی کھے خوبی نہ تھی اور نہ کھے رونق کہ ہم اس پر نگاہ کریں اور کوئی نمائش بھی نہیں کہ ہم اس کے مشاق ہوں وہ آدمیوں میں نہایت ذلیل و حقیر تھا اور پھر آیت پنجم میں ہے۔
"وہ ہمارے گناہوں کے سبب کھائل کیا گیا۔ اور ہماری بدکاریوں کے باعث کیا گیا۔"

معاذ الله ثم معاذ الله جب نساری کے نزدیک معرت عیلی علیہ السلوة والسلام ایسے تھ تو وہ اوصاف زبور کاجو بالکل اس کی ضد ہیں۔ کیسے مصداق ہو سکتے ہیں۔

ہمارے اعقاد میں منجملہ دیگر تحریفات کے صحیفہ یسعیاہ علیہ السلام کا ترنیداں باب قطعا" و یقینا" الحاتی اور اخرائ ہے حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام عاشائم عاشا ہرگز ایسے نہ ہے۔ وہ تو دنیا اور آخرت میں وجیہ (آبرو اور عزت والے) اور خداکی مقربین میں سے ہے۔ لیکن باایں ہمہ اس بشارت کا مصداق حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام نمیں اس لیے کہ نہ آپ شمشیر بند اور تیرانداز سے اور نہ تاپ کی عشیہ عام۔ اور نہ آپ کی بحث عام۔ اور نہ آپ کی محرانہ میں کوئی شزادی آئی کہ جو آپ کی یوی یا لونڈی ہوتی اس لیے کہ آپ کے کوئی نکاح نمیں فربایا۔ نیز آپ کے کوئی باپ واوا نہ تھا۔ آپ تو بغیر باپ کے بیدا ہوئے۔ واللہ سبحانہ و نعالی اعلم۔

حضرت ملاکی - حبقوق - یسعیاہ - عیسیٰ علیهم السلام کی خاتم النبین صَنْ اللّٰ اللّٰہ اللّٰہ کے متعلق بشار تیں

بثارت سوم

از صحیفه ملاکی علیه العلوة والسلام (باب سوم آیت اول)

و کیمو میں اپنے رسول کو بھیجوں گا اور وہ میرے آگے میری راہ کو درست کرے گا اور وہ خداوند جس کی تلاش میں تم ہو۔ ہاں ختنہ کا رسول جس سے تم خوش ہو وہ اپنی بیکل میں ناگماں آوے گا و کیمو وہ یقینا " آوے گا۔ رب الافواج فرما تا ہے پر اس کے آنے کے ون کون ٹھر سکے گا۔ اور جب وہ نمود ہو گا کون ہے جو کھڑا رہے گا۔ آء

اس بشارت میں ایسے رسول کی آمد و ظہور کا ذکر ہے کہ صاحب نتان ہو گا۔ اور اس وجہ سے آپ کی بعثت سے قبل یمود و نصاریٰ کو رسول الحتان کا انتظار تھا۔ گر آج کل نسخوں میں بجائے ختنہ کے رسول کے عمد کا رسول ندکور ہے۔ لیکن اس صورت میں بھی عمد سے ختنہ ہی کا عمد مراد ہے جیسا کہ سنر پیدائش کے باب ہندہم کی آیت وہم سے معلوم ہو آ ہے۔

اور میرا عمد جو میرے اور تمهارے ورمیان اور تیرے بعد تیری نسل کے درمیان ہے جے تم یاد رکھو سویہ ہے کہ تم میں سے ہرایک فرزند رید کا فقت کی جائے۔ اور تم اپنے بدن کی کھائی کا فقت کو۔ اور یہ اس عمد کا نشان ہوگا۔ جو میرے اور تمهارے درمیان ہے۔

بشارت چمارم

از صحيفه حبقوق عليه الصلوة والسلام (باب ١٣ آيت ٣)

"خدا تان سے اور وہ جو قدوس ہے۔ کوہ فاران سے آیا۔ اس کی شوکت سے آسان چھپ گیا۔ اور زمین اس کی جمد سے معمور ہوئی۔"

یہ بشارت مرور عالم متن کی اور کون پنیر فاران سے مبعوث ہوا اور زمین اس کی جمد اسم کی خرصت میں نایت ہی خام میں اس کی جمد سے معمور ہوئی۔ چنانچہ ہر دوست اور وحمن کی زبان پر آپ کا نام محمد متن کی تاب کی خرصت اور ایک قدیم عربی نخہ میں یہ لفظ ہیں۔ اور ایک قدیم عربی نخہ میں یہ لفظ ہیں۔

وامتلات الارض من تحميد احمد مختلفهم

ترجمہ = لینی تمام زمین احم^و مجت_بلی محمر مصطفیٰ مستوان کا آنے محمر حاسدین نے اس جملہ کا رہنا گوارا نہ کیا۔ اور بعد کی اشاعت میں اس جملہ کو محیفہ نہ کورے علیجرہ کر دیا۔

بشارت پنجم

از صحيفه مسعياه عليه العلوة والسلام باب (٢٨ آيت ١٣)

"سو خداوند کا کلام ان سے سیہ ہوگا تھم پر تھم۔ تھم پر تھم۔ قانون پر قانون جو آنون پر قانون ہو ۔ قانون پر قانون جو ڈا یہاں تھو ڈا وہاں۔"

چنانچہ قرآن عزیز ای طرح نھا" نھا" نازل ہوا۔ اور تمام عالم کے لیے
دستور اور قانون بنا اور ای قانون اور دستور سے قیمرو کسری کا تختہ الٹاگیا اور ای
قرآن اور حدیث سے مسلمان روئے زمین پر حکومت کرتے رہے۔ ری انجیل سو
وہ علاء مسیحین کے نزدیک منزل من الله عی نہیں۔ بلکہ وہ حواریین کی
تعنیف ہے۔ اور محیفہ ذکور کی عبارت سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ کتاب موصوف کا
منزل من الله ہونا ضروری ہے۔

اور حارے نزدیک جو انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلوۃ والسلام کو دی مئی وہ منام کتاب ایک ہی مرتبہ نازل موئی۔ قرآن کریم کی طرح نجما منام نازل شیں موئی۔ قال نعالٰی شانه

وقرانا فرقناه لتقراه على الناس على مكثو نزلناه تنزيلا وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القران حملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلان

ترجمہ = قرآن کو ہم نے متفرق کر کے نازل کیا۔ ٹاکہ آپ لوگوں کے سامنے ٹھسر ٹھمر کر پڑھیں۔ اور ہم نے قرآن کو تھو ڑا تھو ڑا نازل کیا۔ کافر کتے ہیں کہ قرآن ایک ہی بار کیوں نہ نازل کیا گیا کمہ دو کہ ہم نے ای طرح نازل کیا۔ ٹاکہ آپ کے دل کو مضوط رکھیں اس لیے ہم نے

ٹمرنمرزہ شایا۔ ب**شا**رت ششم

از محيفه معياه عليه العلوة والسلام (باب ٢٧ آيت اول)

دیکھو میرا بندہ جے میں سنبھالا میرا برگزیدہ جس سے میرا بی رامنی ہے۔ میں نے اپنی روح اس پر رکمی۔ وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری کرائے گا۔

یہ بشارت بھی نی کریم علیہ السلوۃ و السلیم کے لیے صریح ہے۔ اس لیے کہ میرا بندہ یہ ترجمہ عبداللہ کا ہے اور عبداللہ بھی آپ کے ناموں میں سے ایک نام ہے جیساکہ قرآن عزیز میں ہے۔

لماقام عبدالله ترجم = جب عبدالله كمرا موا-

اور قرآن عزیز میں بھوت عبداللہ کے لقب سے آپ کا ذکر کیا گیا ہے۔ کماقال تعالٰے ۔

سبحن الذی اسری بعبدہ و قال تعالٰی ممانزلنا علی عبدنا ترجم = پاک ہے وہ ذات ہو اپنے بنرہ کر لے گیا۔ اس چڑسے ہو ہم نے اپنے بندے پر اتاری۔

اور حفرت عیلی علیہ السلوة والسلام نساری کے اعتقاد میں خدا کے بندے نمیں بلکہ خدا اور معبود ہیں۔ لندا وہ اس کے مصداق نمیں ہو سکتے اور برگزیدہ بعینہ ترجمہ مصطفیٰ کا ہے کہ جو آخضرت محتفظہ کا مشہور و معروف نام ہے اور جس سے میرا جی راضی ہے۔ یہ ترجمہ مرتضیٰ کا ہے کہ جو آخضرت محتفظہ کا ایک نام یاک ہے۔

اور بزعم نصاریٰ اس جملہ کا مصداق لینی جس سے میرا بی راضی ہے۔ حعرت عینی علیہ السلوۃ والسلام نہیں ہو سکتے اس لیے کہ وہ ان کے زعم میں مصلوب و متعوّل ہوئے۔ اور جو متعوّل و مصلوب ہو جائے دہ نصاریٰ کے نزدیک ملون ہے جیسا کہ گیتوں کے تیرے خط کے تیر مویں درس سے معلوم ہو آ ہے۔ مسیح جو ہمارے لیے لعنتی بنا اس نے ہمیں مول لے کر شریعت کی لعنت سے چیزایا۔ کو تکہ لکھا ہے کہ جو کوئی لکڑی پر لٹکایا گیا۔ وہ لعنتی ہے۔ ام

اس عبارت سے صاف فلامر ہوتا ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام سے نصاری کے اس زعم باطل کی بنا پر معاذ اللہ خدا ان سے رامنی نہیں۔

الحاصل محمد مصطفی احمد مرتعنی مستفری بیشتر بیشتر بیشتر بیشتر اور رسول ہیں جن سے خدا راضی ہے اور کتب سیر میں آپ کے اساء مبارکہ میں آپ کا ایک نام نامی مرتعنی اور رضی مجمی لکھا ہے۔ اور اسی وجہ سے رضی اللہ تعالی عنہ آپ کے محابہ کرام کا خاص شعار ہے۔ کمال قال تعالی شانہ

لقدرضى الله عن المومنين اذيبا يعونك تحت الشجرة محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء و بينهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضواتا سيما هم في وجوهم من اثر السجود ذلك مثلهم في التوراة

ترجمہ = البتہ تحقیق اللہ تعالی مومنین سے راضی ہوا جبکہ وہ اس در خت کے بیچ آپ سے بیعت کر رہے تھے۔ محمد المسلم اللہ کے رسول ہیں اور جو آپ کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر سخت اور آپس میں مریان ہیں آپ ان کو رکوع و مجود کرتے اللہ کا فضل اور اللہ کی رضا طلب کرتے دیکسیں گے۔ صلاح اور تقوی کی نشانی ان کے چروں پر سجدہ کے اثر سے نمایاں ہے یہ بے ان کی شان کہ جو توراۃ میں نہ کور ہے۔

اور روح سے مراد وحی النی ہے کہ جس پر ارواح و قلوب کی حیات کا دار و مدار ہے کما قال تعالٰی شانہ و کذلک لوحینا الیک روحا من امرنا اس طرح ہم نے آپ کی طرف وحی جمیجی اپنے تھم ہے۔

مو الحمد اللہ كہ حق تعالی شانہ نے آپ پر مروہ قلوب كی حیات اور زندگی كے ليے ایك روح لینی قرآن عظیم كوا تارا جس نے نازل ہؤ كرز مروہ قلوب كو حیات اور بے شار مریض واوں کی شفا بخشی کما قال تعالی شاند۔

وننزل من القران ماهو شفاءور حمة للمومنين

ترجمہ = اور ا تارتے ہیں ہم ایبا قرآن کو جو مومنین کے لیے سراسر شفا اور رحت ہے۔

اور مبعوث ہو کر آپ نے باؤن النی عدالت کو بھی جاری فرمایا کما قال اللہ جلالہ و عمنوالہ

فلللكفادع واستقم كما امرت ولا تتبع اهو آءهم وقل آمنت بما انزل الله من كتاب و امرت لاعلل بينكم

ترجمہ = پس اس طرف بلائے اور اس پر قائم رہیے جیسا کہ آپ کو تھم کیا گیا اور ان کی خواہشوں کی پیروی نہ فرمائے اور یہ کئے کہ میں ایمان لایا اللہ کی آثاری ہوئی کتاب پر اور تھم کیا گیا ہوں کہ تممارے ورمیان عدل وانعاف کروں۔ (سورة شوری)

اور چونکہ عدالت کا جاری کرنا شوکت کو مقتنی ہے۔ اس لیے یہ وصف بھی علی زعم النماری حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام پر صاوق نہیں۔ اس لیے کہ نماری کے نزویک تو حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام میں تو اتن قوت بھی نہ تھی کہ جو اپنے کو قتل و صلب سے بچاسکتے۔ شوکت تو ورکنار۔

پرياب ذكوركى ووسرى آيت مي ہے۔

کہ وہ نہ چلائے گا اور اپنی صدا بلند نہ کرے گا اور اپنی آواز بازاروں میں نہ سائے گا۔

یہ جملہ بھی نی کریم مشتر کھیں پر پوری طرح صاوق آتا ہے۔ چنانچہ مسیح بخاری کے باب کرا بیتہ المنعب نی الاسواق میں عطاء بن بیار سے روایت ہے کہ میں نے عبداللہ ابن عروین العاص رضی اللہ تعالی عنہ سے مل کرید وریافت کیا کہ رسول اللہ سنتر کی ہے وہ اوصاف جو توریت میں خدکور ہیں بیان فرمائے۔ جواب میں عبداللہ بن عمرو بن العاص نے بہت سے اوصاف ذکر فرمائے۔ منجملہ ان کے بد

قرايا ليس بفظولا غليظولا سخاب بالاسواق

ترجمه = ده نی ند بدخواه اور ند سنگ دل ہو گا۔ اور ند بازاروں میں شور کرنے اوال۔

اور باب ندکور کی تیری آیت ش ہے۔ "وہ عدالت کو جاری کرائے گاکہ وائم رہے۔"

اس سے آخضرت متن کھی شریعت فراکا الی یوم القیامت باقی رہنا مراد ہے جس طرح آخضرت متن کھی ہے۔ اور انشاء اللہ عیشہ رہے گی کوئی امت اس بارہ میں امت محمدیہ کی ہمسری انشاء اللہ عیشہ رہے گی کوئی امت اس بارہ میں امت محمدیہ کی ہمسری نہیں کر سمق کمی امت نے بھی اپنے نبی کی شریعت اور اس نبی کے اقوال و افعال کی حکاظت امت محمدیہ کے مقابلہ میں عشر عثیر بھی نہیں گی۔ اور شریعت کے وائم ہونے سے خاتم الانبیاء ہونے کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ شریعت کا دوام اور بقا الی یوم القیامة جب می ہو سکتا ہے کہ اس نبی کے بعد اور کوئی نبی نہ بتایا جائے۔ تو شریعت سابقہ شریعت لاحقہ جائے۔ ورنہ اگر اس کے بعد کوئی اور نبی بتایا جائے۔ تو شریعت سابقہ شریعت لاحقہ عربیت سابقہ شریعت لاحقہ عربیت سابقہ شریعت لاحقہ سابوخ ہو جانے کی وجہ سے وائی نہ رہے گی۔

اور چوتھی آیت میں ہے۔

"اس کا زوال نہ ہو گا اور نہ مسلا جائے گا۔ جب تک راسی کو زشن پر قائم نہ کر لے۔"

چنانچه نی اکرم منتفظیم کا وصال جب ہوا کہ

اليوم اكملت لكم دينكم و اتمت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا

ترجمہ = آج کے ون تمارے لیے تمارے دین کو میں نے کامل کر ویا اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمارے دین بننے کے لیے پند کیا۔

کی باترت تازل ہوگی۔ اور انا فتحنالک فتحا مبینا اور اناجاء www.besturdubooks.wordpress.com

نصر اللهو الفتح

ترجمہ = بے شک ہم نے آپ کو ایک تعلم کھلا فتح دی۔ جب خداکی مدد اور فتح آپنجی-

کا وعدہ پورا ہو گیا اور عجب نہیں کہ راسی قائم کرنے سے ظافت صدیقیہ کی جانب اشارہ ہو۔ جیسا کہ بعض علاء کی رائے ہے اس لیے کہ راسی ترجمہ صدق کا ہے اور صدق کا اطلاق وید پر۔ چنانچہ نی اور صدق کا اطلاق وید پر۔ چنانچہ نی کریم مستقل کا اطلاق وید پر۔ چنانچہ نی کریم مستقل کا اطلاق وید پر۔ چنانچہ نی کریم مستقل کا اس طرف اشارہ فرما ویا کہ میرے بعد صدیق اکر ظیفہ ہونے چاہیں۔ ناکہ صدق اور راسی قائم ہو۔ اور چھٹی آیت میں ہے۔ "اور تیری مفاظت کروں گا۔"

یہ جملہ بھی سوائے آنخضرت مشرک اور پرصادق نہیں آیا۔ اس لیے کہ اللہ نے آپ سے وعدہ فرمایا تھا۔

والله يعصمك من الناس الله آپ كولوكوں سے محفوظ ركھ گا۔

چنانچہ بیہ دعدہ اللہ کا بورا ہوا۔ باں بزعم نصاری عیسیٰ علیہ السلوۃ والسلام کی حفاظت نہیں ہوئی اور پھر

مچھٹی آیت میں جونور کا ذکر ہے اس سے نور ہدایت اور نور شریعت مراد ہے۔ جیساً کہ قرآن عزیز میں متعدد جگہ اس کا ذکر ہے۔

ياايها الناس قدجاء كم برهان من ربكم و انزلنا اليكم نورا مبينا (سورة نباء)

ترجمہ = اے لوگو بیک تہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک بربان آ چکی ہے اور ہم نے تہاری طرف ایک نور (قرآن کریم) نازل کیا۔

فالذين امنوا به وعزروه و نصروه و اتبعوا النور الذي انزل معه اوكه الله انزل معه اوكه المفلحون(سوره اعراف)

ترجمہ = پس جو لوگ آپ پر ایمان لائے اور آپ کی مدد کی اور ملتی فور کا اجاع کیا کہ جو آپ کے ساتھ نازل کیا گیا۔ یمی لوگ فلاح والے ہیں۔ یایهاالنبی انالرسلناک شاهداو مبشراو نذیراوداعیاالی اللّه باذنه و سراجامنیران (سورهٔ احزاب)

ترجمہ = اے نبی ہم نے حمیس بشارت وینے والا اور ڈرانے والا خدا کی طرف خدا کے علامے مالا خدا کی طرف خدا کے تعام بنا کر جمیجا طرف خدا کے تعام بنا کر جمیجا ہے۔

يريدون ليطفؤا نور الله بافواهم والله متم نوره ولوكره الكافرون الورة مف)

ترجہ = کافر اپنے مونوں کی پھونک سے اللہ کے نور کو بجمانا چاہے ہیں طالاتکہ اللہ اپنے اور کو جمانا چاہے ہیں طالاتکہ اللہ اپنے اور کو ضرور ہورا فرمائیں گے۔ اگر چہ کافروں کو ناکوار

اور آیت ہشتم میں ہے۔ "اور اپنی شوکت دو سرے کو نہ دوں گا" یہ جملہ بھی حرف بحرف آنخضرت میں ایک ارشاد کے مطابق ہے۔ اعطیت مالم یعطاحد من الانبیاء قبلی۔

ترجم = محمد کو منجاب الله وه چزین عطاک مکس که جو انبیاء سابقین میں سے کی کو نہیں دی مکس -

مثلاً ختم نبوت و رسالت۔ عموم بعثت و دعوت۔ مقام محمود۔ شفاعت کبری۔ معراج سبع سموات ان فضائل و مزایا سے سوائے نبی اکرم مشرف الم اللہ کے اور کسی نبی کو سرفراز نہیں کیا گیا۔

اور ای طرح حق تعالی شانہ نے آپ کو وہ آیات بینات محاس اخلاق فغائل و شائل۔ علوم و معارف عطا فرمائے کہ جو کی نی اور رسول کو نہیں عطا فرمائے۔ خصوصا محرآن حکیم کا مجوہ تو ایبا روش مجوہ ہے کہ جس کے سامنے موافق و مخالف سب بی کی محرد نیس خم ہیں۔

ذلک فضل الله یوتیه من یشاء والله ذوالفضل العظیم () ترجمه = یه فداکا فعل یه وه فعل جس کو چاہتا ہے دے دیتا ہے اور

الله بزے فضل والا ہے۔

اور کیار حویں آیت میں ہے

"عیابان اور اس کی بستیاں قیدار کے آباد ویسات اپنی آواز بلند کریں گے۔ سلح کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے۔ پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے للکاریں گے۔ وہ خداوند کا جلال ظاہر کریں گے۔"

قیدار حفرت اسلیل علیہ السلوۃ السلام کے ایک صابراوہ کا نام ہے اور
اس بیابان سے فاران کا بیابان مراد ہے جمال حفرت ابراہیم علیہ السلوۃ والسلام۔
حفرت باجرہ اور حفرت اسلیل علیہ السلوۃ والسلام کو چھوڑ آئے تھے۔ جیسا کہ
کتب پیدائش کے اکیسویں باب کی اکیسویں آیت سے فلامرہ اور یہ وہی جگہ ہے
کہ جمال اس وقت مکہ معظمہ آباد ہے۔ اس جگہ حفرت باجرہ اور حفرت اسلیل
علیہ السلوۃ والسلام مقیم رہے اور ان کے بعد ان کی اولاد بھی پیمیں مقیم رہے۔
المامل اس جملہ میں آپ کے مولد لینی جائے ولادت کی طرف اشارہ ہے لینی
آخضرت مشلکت اللہ میں بیدا ہوں کے اور آپ کی احت اس بیابان میں
لاالہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور لبیک اللهم لبیک کے نعروں سے اللہ کے جلال کو

اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ وہ نبی مبشرقیدار بن اسلیل کی اولاد ہے ہوگا۔ قدا اس بشارت کا معداق انبیاء بن اسرائیل میں ہے کوئی نبیل ہو سکتا اس لیے کہ وہ سب حطرت اسرائیل کی اولاد ہے ہیں۔ نہ کہ قیدار بن اسلیل کی اولاد ہے ہیں۔ نہ کہ قیدار بن اسلیل کی اولاد ہے اس سے آخضرت اسلیل کی اولاد ہے اس سے آخضرت مسلیل کی اولاد ہے مقام ہجرت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ سبحانہ و نعالی اعلم

بثارت بفتم

(از انجیل متی باب ۲۱ " آیت ۳۲)

"يوع نے اس کا كياتم نے لوشتوں ميں بھى سي برهاك جس پقركو

راج گیروں نے ناپند کیا وہ کونے کا سرا ہوا۔ یہ فداکی طرف سے ہیں اور ہماری نظروں میں جیب اس لیے میں حمیس کتا ہوں کہ فداکی بادشاہت تم سے لے لی جائے گی اور ایک قوم کو جو اس کے میوہ لاوے وی جائے گی۔ جو اس پھر پر گرے گا چور ہو جائے گا۔ پر جس پر وہ گرے اسے میں ڈالے گا"

راج گراور معاروں ہے بی اسرائیل مراویں اور کونے کے پھر ہے ہارے نی اکرم خاتم التین محد مصطفی متنا ہیں۔ کیونکہ آپ بی اسرائیل کی نظریں ایک تاپید پھر کے مثابہ تھے۔ بی اسرائیل نے ہرچھ آپ متنا ہیں ہو کر رہے۔ کرنا چاہا کر آپ متنا ہو گر رہے۔ کماروی ابو ھریرة رضی اللّه تعالٰی عنه ان رسول اللّه صلی اللّه علیه وسلم قال ان مثلی و مثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی عبد اوسلم قال ان مثلی و مثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بینا فاحسنه و اجمله الاموضع لبنة من زاویة فجعل الناس یطوفون به و یعجبون له و یقولون ھلا وضعت البنة وانا خاتم یطوفون به و یعجبون له و یقولون ھلا وضعت البنة وانا خاتم النبیین رواہ البخاری فی کتاب الانبیاء و فی روایة انا سدت موضع البنة و ختم بی البنیان و ختم بی الرسل۔

پر آپ سنتھ ہے۔ پر جو کرا وہ بھی چور چور ہوا اور جس پر آپ سنتھ ہے۔ کہ اور دہ سنتھ ہے۔ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ فضل سے چور چور ہوئے اور وہ خدا کے فضل سے چور چور ہوئے اور فتح کمہ کے وقت آپ ان پر کرے تب بھی دی چور چور ہوئے اور آپ کے بعد صحابہ کرام ایران 'شام و روم وغیرہ وغیرہ ب

گرے اور سب کو چورکیا اور کھل اور میوہ لانے والی قوم بنی اسلیل ہیں کہ جو آل معرت متن اسلیت کے مالک ہوئے معرت متن الله اور محومت اور سلطنت کے مالک ہوئے اور یہ آسانی باوشاہت ان کے حصہ میں آئی۔

سوم ہیہ کہ حضرت مسیح خود تو تبھی تھی پر نہ گرے اور یہود جب ان پر گرے تو بقول نصاری حضرت مسیح چور چور ہوئے۔ واللہ اعلم *

بثارت هشتم

(از انجیل بوحناباب جهار دہم آیت ۱۷)

(۱۲) میں باپ سے ورخواست کروں گا کہ وہ حمیں وو مرا ہدوگار بخشے گا کہ ابد تک تمہارے ساتھ رہے۔

(٢٦) وہ تنلی دینے والا جو روح القدس ہے جے باپ میرے نام سے بیمجے گا دی تنہیں سب چنریں سکھلا دے گا اور سب باتیں جو پکھ کہ بیں نے تنہیں کی جیں یاد ولائے گا۔

(۲۹) اور اب میں نے حمیں اس کے واقع ہونے سے پیٹعر کما ماکہ جب وہ وقوع میں آئے تو تم ایمان لاؤ۔

(۳۰) بعد اس کے میں تم سے بہت کلام نہ کردں گا۔ اس لیے کہ اس جمال کا سردار آیا ہے اور جمع میں اس کی کوئی چیز نمیں۔ اور باب ۱۵ میں ہے آیت (۲۷) وہ (لین روح حق) میرے لیے گوائی دے گا اور باب ۱۱٬ آیت (۷) یس ہے

(2) میں حمیں ہے کتا ہوں کہ تممارے لیے میرا جاتا ہی فائدہ مند ہے کو کہ اگر میں حمیں ہے دالا تم پاس نہ آئے گا۔ پر (۸) اگر میں جاؤں تو میں اے تم پاس بھیج دوں گا وہ آن کر ونیا کو (۱۰) گناہ ہے اور راستی ہے اور مدالت سے تقییر وار ٹھرائے گاگناہ سے اس لیے کہ وے (۱۱) جمھ پر ایمان نہیں لائے راستی سے اس لیے کہ میں اپنے باپ کے پاس جاتا ہوں (۱۲) اور تم جھ کو پھر نہ ویکھو گے۔ عدالت سے اس لیے کہ اس جمال کے مروار پر تھم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت می باتیں جیں۔ کہ میں حمیس اب کموں پر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے (۱۳) کیوں جب مداری سیائی کی راہ بتا دے کی اور حمیس ماری سیائی کی راہ بتا دے گی اس لیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لیکن جو پکھ وہ سے گی سو کیے گی اور حمیس گی اس لیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لیکن جو پکھ وہ سے گی سو کیے گی اور حمیس گی اس کے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لیکن جو پکھ وہ سے گی سو کیے گی اور حمیس گی اس کیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لیکن جو پکھ وہ سے گی سو کیے گی اور حمیس آئندہ کی خبروے گی۔ وہ میری بزرگی کرے گی۔ افتی

اصل بثارت بين لفظ احمد موجود تفا- كما قال تعالى:

واذ قال عیسلی ابن مریم یبنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من التورة و مبشر ا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد

ترجمہ = اس وقت کو یاد کرد کہ جب عینی بن مریم نے کما کہ اے بیٰ
اسرائیل میں تمهاری طرف اللہ کا رسول ہوں اور توریت کی تصدیق
کرنے والا ہوں اور بشارت دینے والا ہوں ایسے رسول کی جو میرے بعد
آئیں گے جن کا نام نامی "احمہ" ہے۔

اور جیسا کہ انجیل برنباس میں اب بھی موجود اور مصرح ہے لیکن جب انجیل کا اصل عبرانی زبان سے یونانی زبان میں ترجمہ ہوا تو یونانیوں نے اپنی اس عادت کی بنا پر کہ دو ترجمہ کرتے وقت ناموں کا بھی ترجمہ کردیتے تھے آس معزت مستن کی بنا پر کہ دو ترجمہ کردیا اور پھر مستن کی طوس " سے کردیا اور پھر

جب بونانی نسخه کا ترجمه عربی زبان میں ہوا تو "پیر کلی طوس" کا معرب فار قلیط کر لیا ۔ عمیا۔

ایک عرصہ تک آردو نخوں میں "فار قلیط" کا لفظ رہا اس کے بعد اس کا ترجمہ بھی ردح القدس سے کیا گیا اور سیمین روح القدس کے لفظ کو بطور تغییر خطوط وحدانی میں لکھتے رہے۔ رفتہ رفتہ فار قلیط کے لفظ کو بھی علیمرہ کر دیا صرف روح القدس اور روح حق کا لفظ رہنے دیا۔ جیسا کہ حال کے شخوں میں موجود ہے۔

مر پر بھی بھے اللہ مغید معاہ اس لیے کہ اس بثارت میں ایے اوصاف فرکور ہیں کہ جو آپ میں ایک اور ہیں کہ جو آپ میں ایک ہیں۔ اندا عیسائیوں کا یہ کمنا کہ اس سے روح القدس کا آنا مراد ہے (چنانچہ وہ روح حضرت عیسائیوں کا یہ کمنا کہ اس سے روح القدس کا آنا مراد ہے (چنانچہ وہ روح حضرت عیسائیوں کا بعد جب حواریین ایک مکان میں جع سے نازل ہوئی اور اس روح کے نزول کی وجہ سے حواریین تموثی دیر کے لیے مختف زبائیں بولنے گئے) بالکل بے معنی ہے اس لیے کہ اس بشارت میں اس روح حق اور فار قلیط کے چد اوصاف ذکر کے گئے ہیں۔

اول --- يدكه جب تك ين نه جاؤل كاوه ند آوك كا-

ووم --- بير كه وه ميرى كوانى دے كا۔

سوم --- بدكه وه كناه اور راسى اور عدالت سے تقیم دار فحسرائ كا-

چارم --- بيك مجه پرنه ايان لاكے والوں كو مزاوے كا-

پیجم --- سیر که وه سپائی کی راه بتلادے گا۔

شقم --- بدكه وه آئده كى خرس وك كا-

ہفتم ۔۔۔۔ بیر کہ وہ اپنی طرف سے پچھے نہ کے گا۔ بلکہ جو اللہ سے سے گا دہی کے محا

> ہشتم ۔۔۔۔ بید کہ وہ جمان کا سردار ہو گا۔ تنم ۔۔۔۔ بید کہ وہ میری تمام باتیں تم کو یاد ولائے گا۔

دہم ---- بید کہ جو امور تم اس دفت برداشت نہیں کر سکتے۔ "دہ نی" اس دفت آکرتم کو بتلائے گا۔

اور جو باتیں غیر کمل ہیں۔ ان کی محیل کرے گا۔ ادر ابد تک تسارے ساتھ رہے گا۔ اور یہ تمام آخضرت کمتن کا انہا کے پر صادق آتی ہیں۔۔۔۔

(۱) آپ کا تشریف لانا حفرت عیلی علیہ السلوۃ والسلام کے جانے پر اس لیے موقوف تھا کہ آپ کا آنا پہلے نی موقوف تھا کہ آپ موقوف ہو سکتا ہے جب دو سرا نبی خاتم الانبیاء ہو ورنہ اگر دہ نبی خاتم الانبیاء نہیں قو اس کے آنے سے پہلے نبی کا جانا شرط ہونا کوئی معنی نہیں رکھتا اس لیے کہ جب دہ نبی خاتم الانبیاء نہیں تو پہلے نبی کا جانا شرط ہونا کوئی معنی نہیں موجودگی میں بھی وہ نبی موجودگی میں بھی وہ نبی

سلے نی کا جانا دو سرے کے آنے کے لیے جب بی شرط ہو سکتا ہے کہ جب دو سرا نی خاتم الانجیاء ہو۔ الحاصل حضرت میں نے اس جملہ سے یہ خاام فرما دیا کہ وہ قار تلیط اور ردح حق خاتم الانجیاء ہوگا۔ کما قال تحالی

ماكان محمد ابا احد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم

النبيين

ترجمہ = محد متن اللہ تمارے مردوں میں سے کی کے باپ نمیں لیکن اللہ کے رسول اور آخر السین بیں۔

اور حضرت مسیح خاتم الحسین نہ تھے ورنہ علاء نساری و یہود حضرت مسیح اللہ کے بعد ایک نی کے کس لیے مشخصے اور روح کا آنا حضرت عیلی علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہ تھا۔ روح کا نزول تو حضرت عیلی علیہ السلام کی موجودگی میں بھی ہو آتھا۔

(۲) اور آپ سکتان کہ ایس نے معرت مسیح علیہ السلوۃ والسلام کی گوائی بھی دی کہ معرت مسیح بن مریم اللہ کے بندہ اور رسول تنے اور زندہ آسان پر اٹھائے مئے۔ وماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم و ان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه مالهم به من علم الااتباع الظن وماقتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيز احكيما ()

رجہ = اور انہوں نے نہ ان (عینی علیہ السلام) کو قتل کیا اورنہ سولی دی لیکن اشباہ میں ڈال دیئے گئے اور جن لوگوں نے عینی علیہ السلام کے بارہ میں اختلاف کیا وہ یقینا "شک میں جی خود ان کو اس کا یقین نہیں محض گمان کی پیروی ہے۔ یقینا " حضرت عینی علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا۔ وہی غالب اور کیم ہے۔

(۳-۳) اور راستی اور عدالت سے طرح بھی کیا' اور حضرت می گئے نہ مانے والوں کو پوری پوری سزا بھی دی۔ کی سے قال اور جماد کیا اور کسی کو جلا وطن کیا ۔... جیسا کہ یمود خیراور یمود بنو نضیراور یمود بنو قیمقاع کے واقعات سے فلامر ہے اور روح نے نہ کسی کو طرح تھرایا اور نہ کسی کی سرزنش کی اور آیت وہم میں سرزنش کی بید وجہ بیان فرمانا اس لیے کہ وہ جھ پر انجان نہیں لاتے اس پر دلالت کر آ ہے کہ اس فار قلیط اور مددگار اور وکیل و شفع کا ظمور مشرین عینی علیہ السلام کے سامنے ہو گا۔ بخلاف روح کے کہ اس کا ظمور تو آپ کے نزدیک حولریین پر ہواکہ جو مشرین عینی علیہ اسلام من تھے۔ اور نہ کسی حولریین نے کسی کو سزا دی و خود ی مسکین اور عاجز شعے کسی مشرکو کیے سزا دے سکتے تھے۔

(۵) اور آئندہ واقعات کے متعلق اتنی خرس دیں کہ جن کا کوئی ثار نہیں اور خبریں الیی صحیح دیں کہ جن میں ان کا کوئی جز بھی بھی خلاف واقعہ نہیں لکلا اور تاقیامت اس طرح ظاہر ہوتی رہیں گی اور کیسے غلط ہوتیں؟

(۱-۷) اور سچائی کی تو وہ راہیں بتلائیں کہ اولین و آخرین سے کسی نے اس کا عشر عثیر بھی نہ بتلایا۔ اس لیے کہ اپنی طرف سے پچھ نہ فرمایا۔ وماینطق عن الھوی⊙ ان ھو الا وحبی یوحبی⊙

رجمہ = آپ اپنی طرف سے مجمد نمیں بولتے وہ تو سوائے وہی کے اور

www hesturdubooks wordpress com

سیحد نہیں۔

(۸) اور بایں ہمہ جمان کے سردار اور بادشاہ بھی ہوئے اور جمان اور ونیا کی سرداری ہے اس طرف اشارہ ہے کہ آپ سے انکام کے سرداری ہے اس طرف اشارہ ہے کہ آپ سے انکام کے ساتھ مخصوص نہ ہوگی اور نصاری نے معرت مسے کی صحح کی سحح کی سحح کی سح کی سے کی سکتان کو بھی یاد دلایا۔

قل یاهل الکتب تعالوا الی کلمة سواه بیننا و بینکم الا نعبد الا الله ولا نشرک به شیا ولایتخذ بعضنا بعضال بابامن دون الله ترجم = آپ فرما و بیخ که اے الل کتاب ایک ایے امری طرف آؤکہ ہو ہم میں اور تم میں مسلم ہے وہ بید کہ خدا کے سواکی کی عبادت نہ کریں اور ایک دو سرے کو اللہ کو سوارب نہ بتاکیں۔

وقال المسيح يبنى اسرائيل اعبد والله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماؤه النار و ماللظلمين من انصار

ترجمہ = اور فرمایا حضرت میں جن مریم نے اے بنی اسرائیل بھر گی کرو۔ صرف ایک اللہ کی جو میرا اور تمهارا پروردگار ہے۔ تحقیق جو اللہ کے ساتھ شرک کرے گاتو اللہ تعالی نے اس پر جنت کو حرام کیا ہے اور اس کا ٹھکانا جنم ہے اور فلالموں کا کوئی مدد گار نہیں۔

(۹) آپ متفظی کی ایک مبعوث ہونے کے بعد وہ باتیں ہمی بتلائیں کہ جو حطرت مسے علیہ السلوۃ والسلام کے زمانہ میں بنی اسرائیل کے مخل سے باہر تھیں لینی ذات و صفات 'شریعت و طریقت' حشو نشر' جنت و جہنم کے متعلق وہ علوم و معارف کے دریا بمائے کہ جن سے تمام عالم دیگ ہے۔ اور کمی کتاب میں ان علوم کا نام و نشان نہیں اور جو امور غیر بحیل شدہ تھے۔ آپ کی شریعت کا لمہ نے ان سب کی بحیل مجمی کر دی۔ کما قال تعالی

اليوم أكملت لكم دينكم و اتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا

آج میں نے تمارے لیے تمارا دین کمل کر دیا اور تم پر اپنی تعت کو پورا کردیا اور تمارے لیے اسلام کو پند کیا دین بناکر۔

(۱۰) اور سولویں آیت کا بیہ جملہ کہ ابد تک تہمارے ساتھ رہے گا۔ اس کا بیہ مطلب نمیں کہ وہ فار قلیط بذات خود تہمارے ساتھ رہے گا بلکہ مراد بیہ ہے کہ اس کی شریعت اور اس کا دین ابد تک رہے گا یعنی وہ آخری دین اور اس کی شریعت آخری شریعت نمیں آئے گی جو اس کی شریعت نمیں آئے گی جو اس کی شریعت کی تانخ ہو۔

علائے مسیحین اس بشارت کو روح القدس کے حق میں قرار دیتے ہیں جس۔
کا نزول حضرت مسیح علیہ السلوة والسلام کے رفع الی السماء کے ۳۷ یوم بعد
حواریس پر ہوا۔ لیکن یہ قول چند وجوہ سے باطل ہے اس لیے کہ روح کا نازل
ہونا حضرت مسی کے جانے پر موقوف نہ تھا بلکہ وہ تو ہروقت حضرت مسیح کے ساتھ
رہتی تھی۔ اور نہ وہ روح بھشہ ان کے ساتھ رہی۔ اور نہ روح نے کسی کو راسی
اور عدالت سے طرح تھسرایا اور نہ کسی یہودی کو حضرت مسیح پر نہ ایمان لانے کی
وجہ سے بھی سزا وی البتہ آل حضرت مسیم کے شرکین اور کافرین سے جماد
وجہ سے بھی سزا وی البتہ آل حضرت مسیم کی اور کافرین سے جماد

نیز حضرت می کا اس پر ایمان لانے کی تاکید فرمانا بالکل بے محل ہے اس لے کہ جو حواریین پہشری سے روح القدس پر ایمان رکھتے تے اس کے فرمانے کی کیا حاجت تھی کہ جب وہ آئے تب تم ایمان لاؤ۔ حضرت میں کا اس قدر اہتمام فرمانا اور اس پر ایمان لانے کی وصیت کرنا خود اس کو بتلا رہا ہے کہ وہ آئے والی شے کچھ الی ہوگی۔ جس کا انکار تم سے بعید نہ ہوگا۔

پس آگر فار قلیف سے روح مراد ہوتی تو اس کے لیے چداں اہتمام اور آکید کی ضرورت نہ تھی اس لیے کہ جس کے قلب پر روح کا نزول ہوگا۔ اس سے

روح کا انکار ہونا بالکل ناممکن ہے۔ نیز اس بشارت کا سیاق و سباق اس بات کو ہتلا رہا ہے کہ وہ آنے والا فار قلیط معرت عیلی سے مغائز ہے۔ جیسا کہ سولہویں آیت کا بیہ لفظ "وو سرا مددگار بخشے گا" صاف مغائزة پر دلالت کر آ ہے۔

مرنبوت خاتم النميين كتفي المالكين

حضور پر نور گے دونوں شانوں کے درمیان میں ایک مرنبوت تھی جو حی
طور پر آنخضرت مین ایک من فتم نبوت کی علامت ادر نشانی تھی۔ شخ عبدالحق
د حلوی کیسے ہیں کہ اس مرنبوت کا ذکر کتب سابقہ توریت و انجیل دغیرہ میں بھی تھا
اور حعرات انبیاء سابقین جب آنخضرت مین المحالی کے ظہور کی بشارت دیتے تو یہ
فرماتے کہ اس نبی کا ظہور اخیر زمانہ میں ہوگا۔ اور مرنبوت اس کی نشانی ہوگی۔
فرماتے کہ اس نبی کا ظہور اخیر زمانہ میں ہوگا۔ اور مرنبوت اس کی نشانی ہوگی۔

قال السهيلى والحكمة فى وضع خاتم النبوة على وجه الاعتناء والاعتبار انه لما ملاقلبه صلى الله عليه وسلم حكمة ويقينا ختم عليه كما يختم على الوعاء المملو مسكا واما وضعه عند نفض كتفه الايسر فلاته معصوم من وسوسة الشيطان و ذلك الموضع مدخل الشيطان و محل و سوستم

(كذانى جى الوسائل صفى 21 جلد او نتح البارى صفى ١١١ جلد ١) ترجمه = سميلى فرماتے جيں كه مر نبوت لگانے جيں حكمت يہ ہے كه جب آپ كے قلب مبارك كو آب زمزم سے دھوكر علم و حكمت اور ايمان و ايھان كے فزانه سے بحرويا كيا تو اس كو محفوظ كرنے كے ليے مرلكا وى مئى اور دو شانوں كے درميان بائيں جانب اس ليے لگائى مئى كه يہ جگہ قلب اور دو شانوں كے درميان بائيں جانب سے قلب ميں وسوسہ ۋالنا ہے دو شانوں كى درميانى جگہ شيطان كى آمد اور اس كے دسوسوں كا دروازہ ہے شانوں كى درميانى جگہ شيطان كى آمد اور اس كے دسوسوں كا دروازہ ہے

اس لیے اس کو بند کرنے کے لیے مراگائی۔ آک شیطان کی آمد کا راستہ بند ہو جائے۔

(نصائص کبری صخه ۵۹٬ ۲۰ جلد ۱٬ فخ الباری ص ۲۰۹ ج ۲ باب فتم نبوة ویرا بی خواتم الحکم ص ۱۵۱ قاند قدفصل سید نعمان آلوی- الجواب النسیج لما الغه عبدالمسیح صخد ۹۵ جلد ۱ پس لکھتے ہیں:)

قال الفاضل عيد و على القرشى في كتابه المسمى خلاصة سيف المسلمين الذي هو في لسان الاردو اى الهندى في الصحيفة الثالثة حروالسنين ان القيسس الا و سكان الارمنى ترجم كتاب اشعياه عليه السلام باللسان الارمنى في ١٩٦٧ء الف و ستمائة و ست و سنين و طبعت ١٣٣٠ء و فيه في الباب الثانى و الاربعين هذه الفقرة و نصها و وسجو الله تسبيحا جديد اواثر سلطنة على ظهره و اسمه احمد انتهت و هذه الترجمة موجودة عند الارامن فانظروا فيها له انتهى كلامه

ترجمہ = فاضل حدر علی قریش نے اپنی کتاب ظامہ سیف المسلمین جو اردو زبان میں ہے لکھا ہے کہ پاوری اوسکان ارمنی نے محفہ یسبعیاہ علیہ السلام کا ارمنی زبان میں ۱۲۲۱ء میں ترجمہ کیا جو ۱۲۳۳ء میں ملیج ہوا۔ اس مین محفہ سیعیاہ علیہ السلام کے بیالیسویں باب میں یہ فقرہ موجود ہے۔ اللہ تعالی کی حمد و ناکر و اور اس کی تنبع پڑھو اس آنے والے نبی کی سلطنت اور نبوت کا نشان اس کی پشت پر ہوگا۔ لینی اس کی پشت پر ہوگا۔ لینی اس کی پشت پر موگا۔ لینی اس کی پشت پر موگا۔ لینی اس کی پشت پر موگا۔ لینی اس کی پشت پر مر نبوت ہوگی اور یام اس کا احمد ہوگی اور یہ ترجمہ ار مینوں کے پاس موجود ہے اس میں ویکھ لیا جائے۔

ابو نفرہ راوی ہیں کہ میں نے ابوسعید خدری سے مر نبوت کی بابت دریا تھا۔ دریا تو مر نبوت کی بابت دریا تو یہ فرمایا کہ مر نبوت حضور کی پشت پر گوشت کا ایک ابحرا ہوا آگرا تھا۔ (ثال ترذی) بخاری اور مسلم میں سائب بن بزید سے مردی ہ کہ مر نبوت گھنڈی اور تحمہ کے مثالہ تھی۔

بعض روایات میں ہے کہ کو تر کے بیغیہ کے مثابہ تھی اور بعض روایات میں ہے کہ سیب کے مثابہ تھی۔ ہرا یک نے اپنے اپنے خیال کے مطابق تشبیہ وی ہے۔

جابرین عبداللہ فرماتے ہیں کہ ایک سنر میں نبی اکرم مشتق اللہ ہے جھے کو اپنے میں ایک مشتق اللہ ہے ہیں کہ اپنے می اپنے پیچیے سوار کیا۔ میں نے اپنا منہ آپ کی مرنبوت پر رکھ دیا۔ میرے دہن میں سے مشک کی خوشبو مسکنے گئی۔ (نسائس کبری منی ۱۰ جلدا)

علاء کا اس میں اختلاف ہے کہ مرنبوت پر پچھ لکھا ہوا بھی تھا یا نہیں۔ بعض روایات سے معلوم ہو تا ہے کہ قدرتی طور پر اس پر محمد رسول اللہ الکھا ہوا تھا۔

اخرج ابن عساكرو الحاكم في تاريخ نيسابور عن ابن عمر قال كان خاتم النبوة على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم مثل البندقة من لحم مكتوب فيها باللحم محمدر سول الله

(حشائص کبری ص ۲۰ ج۱)

ترجمہ = ابن عساکر اور حاکم نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ مر نبوت حضور کی پشت مبارک پر کوشت عی اور کوشت عی سے قدرتی طور پر محمد رسول اللہ اس پر لکھا ہوا تھا۔

محابہ کرام کی عاوت شریفہ یہ تھی کہ جب حضور کی مرنبوت کو دیکھتے تو اس کو بوسہ دیتے۔

حفرت على كرم الله وجه جب حفوراً پرنورك اوساف بيان كرتے تو بيه فراتے بين كنفيه خاتم النبوة و هو خاتم النبيين حفوراً كے وو شانوں كے ورميان مرنوت ملى اور حفوراً خاتم النين تھے۔ (شاكل ترندى)

غرض مید که مربوت- حضور کمتن کا ختم نوت کی حمی دلیل متیاور علاء بن اسرائیل میں آپ کی میہ علامت مشہور متی بحیرا راہب اور سلورا اور
عبداللہ بن سلام وغیرہ وغیرہ اس مر نبوت کو دیکھ کر ایمان لائے۔ اور علاء بن

ا مرائیل کے شاوتیں کتب سر میں مفصل نہ کور ہیں۔ جن میں سے وس شاوتیں ہم نے اپنے مختفر رسالہ مسک الحتام فی ختم النبوۃ علی سیدالانام علیہ السلوۃ والسلام میں ذکر کی ہیں جو "ختم نبوت" کے نام سے مضور ہے (جو اس مجموعہ میں شامل ہے۔)

ختم نبوت اوراس كامفهوم اور حقيقت

ختم نبوت کے معنی ہے ہیں کہ نبوت اور تیفیری حضور کی ذات بابرکات پر ختم ہوگئ اور آپ سلملہ انبیاء کے ختم کرنے والے ہیں اور آپ سلملہ انبیاء کے خاتم (بالکتم) ہیں لیعنی سلملہ انبیاء کے ختم کرنے والے ہیں اور آپ سلملہ انبیاء کے خاتم (باللقح) لیعنی مرہیں۔ اب آپ سلملہ انبیاء پر مرہیں اب آپ سلملہ کے لیے لگاتے ہیں۔ ای طرح حضور پر نور "سلملہ انبیاء پر مرہیں اب آپ سلملہ بی واخل نہیں ہو سکے گا۔ اور قیامت تک کوئی فض اب اس محدہ پر سرفراز نہ ہو گا۔ مربیشہ ختم کرنے اور بھ کرنے کے لیے ہوتی ہے کما قال نعالٰی یسقون من رحیق مختوم ختامہ مسک مینی سر بمربو تلیں ہوں گی اور شراب ان کے اندر بند ہوگی۔ ختم اللّه علی قلوبھم الله نے ان کے وال پر مرابًا وی ہے نیم اللّه علی قلوبھم الله نے ان کے وال پر مرابًا وی ہے نیم اللّه علی قلوبھم الله نے ان کے وال پر مرابًا وی ہے نیم کرنے اور بالے۔

مرزاصاحب کا قرار کہ مربند کرنے کے لیے ہوتی ہے

حقیقہ اوی م سرومانی خوائن م ہ ج ۲۲ یں ہے "کیونکہ ویدکی روسے تو خوابوں اور الہاموں پر مرلگ گئی ہے" پر حقیقہ الوی م ۲۰ رومانی خوائن م ۲۲ ج ۲۲ پر میں معرفت الئی کا وروازہ بھ ہے۔ کیونکہ خدا تعالی کی ہمکاری پر مرلگ گئی ہے۔" اب ان عبارتوں میں مرزا صاحب کے نزدیک مجمی مرزا صاحب کے نزدیک میں۔

عمد نبوت سے لے کر اب تک تمام امت کے علاء اور صلاء مغرن اور عمد میں فتماء اور ملحاء مغرن اور عمد میں فتماء اور متعلمین اور اولیاء و عارفین سب کے سب ختم نبوت کے ہی معنی سجھتے چلے آئے ہیں اور بطریق تواتر یہ عقیدہ ہم تک پنچا۔ جس طرح ہر زمانہ میں نماز اور روزہ اور جج اور زکوۃ کے روایت کرنے والے رہے ای طرح ای تواتر کے ساتھ ختم نبوت کا حقیدہ ہم تک پنچاہے۔

جس طرح صلوۃ اور زکوۃ کے معنی میں کوئی تاویل قابل النفات نہیں ای طرح ختم نبوت کے معنی میں بھی کوئی تاویل قابل النفات نہ ہوگی بلکہ ایسے صریح اور متواتر امور میں تاویل کرنا استہزاء اور شنخرکے مرادف ہے۔

قال خبيب بن الربيع ادعاء التاويل في لفظ صراح لايقبل لانه امتهان اى احتقار له صلى الله عليه وسلم

(كذاني شرح الثفاء للعلامت القاري ص ١٩٥ ج ٢)

ترجمہ = خیب بن الربیج فرماتے ہیں۔ مرت الفاظ میں تاویل کا دعویٰ معبول نہیں ہے اس میں آخضرت مشرک اور شارع علیہ السلام کی توہین اور تحقیرہے۔

چنانچہ بعض لوگوں نے آیات صلوۃ و زکوۃ میں یہ آویل کی ہے کہ صلوۃ اور زکوۃ اور جے عبادتوں کے نام ہیں۔ اور اور زکوۃ اور جے عبادتوں کے نام ہیں۔ اور مطلب یہ کہ ان کے پاس آمرورفت رکھا کرو۔ صلوۃ اور زکوۃ یہ اجھے لوگ تھے۔ اور زناء ایک برا آدی تھا۔ اللہ تعالی نے منع فرا دیا کہ زنا کے پاس بھی مت جانا یہ بہت برا آدی ہے باتی عرف میں جس کو زنا کما جاتا ہے۔ اس میں کوئی برج اور مضا لکتہ نہیں۔

حفرات ناظرین خور فرمائیں کہ کیا ہے قرآن اور حدیث کے ساتھ متسنر نہیں اور کیا الی تاویل کی کو کفرے بچا سکتی ہے ای طرح علی اور بروزی کی تاویل بھی قرآن اور حدیث کے ساتھ متسخرہے۔

آپ انساف سے فرمائے کہ اگر آج کوئی پاکستان میں یہ وعویٰ کرے کہ

میں قائداعظم کا ظل اور بروزین کر آیا ہوں بلکہ یہ کے کہ میں تو قائداعظم کا عین ہوں میرے اس دعویٰ سے قائداعظم کی قیادت میں کوئی فرق نہیں آیا اور جھ کو افتیار ہے کہ میں قائداعظم کے جس تھم کو چاہوں روی کی ٹوکری میں ڈال دول تو کیا ایسا مدعی حکومت کے با ایسا مدعی حکومت کے بندیک کسی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنا نام قائداعظم رکھے یا اخبارات اور اشتمارات میں اپنے آپ کو پاکتان کا وزیراعظم کھے سکے طال نکہ یہ ممکن ہے کہ یہ فض وزیراعظم کھے سکے طال نکہ یہ ممکن ہے کہ یہ فض وزیراعظم سے علم اور عشل فیم اور فراست تدبر اور سیاست میں برحا ہوا ہو کیونکہ دوئ کی وزارت میں کھوٹ ممکن ہے۔

کیکن نبوت و رسالت کی بارگاہ میں میں ان خرافات کو پر مارنے کی بھی مجال نہیں۔

بیں جبکہ قائداعظم اور وزیراعظم نام رکھنا بغادت اور جرم عظیم ہے تو کیا کی کابید دعویٰ کہ میں رسول اعظم ہوں بیہ بغادت اور کفرعظیم نہ ہوگا۔

بہت سے بیود اور نصاری حضور پرنورا کی نبوت کو مانتے ہیں تگریہ کہتے ہیں کہ حضورا کی نبوت فقط عرب کے ساتھ مخصوص تھی۔ تمام عالم کے لیے عام نہ تھی تو کیا اس مادیل کی دجہ سے ان یہود د نصاریٰ کو مسلمان کما جا سکتا ہے۔

اگر لائی بعدی میں میہ آدمِل درست ہے کہ آپ کے بعد کوئی مستقل رسول نمیں ہو سکا۔ توکیا اگر مدمی الوہیت لا الله الا اللہ کے میہ معنی بیان کرے کہ اللہ کے سواکوئی مستقل خدا نمیں۔ البتہ علی اور بروزی اور مجازی خدا اور بھی ہو سکتے ہیں۔ تو میہ کاویل کیوں درست نہیں؟

سامری کا یہ عقیدہ نہ تھا کہ یہ بچھڑا مستقل خدا ہے بلکہ اس کا عقیدہ یہ تھا
کہ خدا اس میں طول کر آیا ہے جیسے ہندوؤں کا اپنے او ناروں کے متعلق عقیدہ
ہے کہ خدا ان میں طول کر آیا تھا۔ ہندو اپنے او ناروں کو مستقل خدا نہیں مائے۔
ای طرح مرزا صاحب کا یہ کمنا کہ میں نبی اکرم مستقل کھی کا بروز ہوں اس کا مطلب
بھی کی ہے کہ نبی اکرم مستقل کھی بھی میں طول کر آئے ہیں۔ مرزائے قادیانی کا

شمنر و دیکھے کہ یہ کتا ہے کہ میری آمد سے خاتم السن کی مرسیں ٹوٹی۔ سجان اللہ اللہ تعالی نے نبوت پر مراکائی مگر مرزا صاحب نے نبوت کو اس طرح چرایا کہ اللہ کی لگائی ہوئی مربعی نہ ٹوٹی اور نبوت بھی چرائی اس لیے میں کتا ہوں کہ سیلمہ پنجاب یمن کے مسیلمہ کذاب سے چالائی اور عیاری میں کمیں بڑھ کرہے۔

ہمیں اس بحث کی ضرورت نہیں کہ مرزا صاحب کی تاویلات مملہ کی طرف کوئی توجہ کریں ویکھنا یہ ہے کہ جس نی پر خاتم النمین کی آیت اتری اس نے اس آیت کے کیا معنی سمجھائے۔ اور عمد صحابہ سے لے کراس وقت تک پوری امت اس آیت کے کیا معنی سمجھتی رہی۔ کیا تیرہ سو سال کے علماء امت اور ائمہ لغت و عربیت کو عربی لغت کی اتنی بھی خبرنہ تھی جتنا کہ قادیان کے ایک وہقان کو ٹوٹی پھوٹی عربی کی خبر نتھی۔

مرزا صاحب نہ بنجابی نہ اردو اور نہ فاری اور نہ عربی اور نہ اکریزی کی
زبان کے ادیب تھے۔ ان کے معاصر بلکہ بہت سے ان کے منکر اور کافر اردو اور
فاری اور عربی مرزا صاحب سے بہتر جانتے تھے۔ اس پر تمام امت کے علاء کی
نبت سے کمناکہ خاتم النمین کی آیت کا مطلب نہیں سمجا کیا کھلا ہوا مراق اور ما لیولیا
نہیں (جس کا خود مرزا صاحب کو بھی اقرار ہے)

علاوہ ازیں دعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب بھی خاتم النیسن کے دی معنی میان کرتے ہے آئے اور مرزا معنی میان کرتے ہے آئے اور مرزا صاحب صاف طور پر یہ لکھتے آئے کہ جو حضور پر نور کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے۔ وہ کافر ہے اور وائرہ اسلام سے خارج ہے۔ وعوائے نبوت کے بعد اس پر تاویل کار گئے ج معانا شروع کیا جو قابل النفات نہیں۔

اب مرزا صاحب کے اس بارہ میں دو قول ہیں۔ ایک قول قدیم ہے۔ جو علاء امت کے موافق ہے۔ اور ایک قول جدید ہے جو مطابق ہے اور مرزا صاحب کا یہ اقرار ہے کہ جھے کو مراق اور مالیولیا کی بیاری ہے۔

الذا مراقی کے جب اقوال عظف موں تو مراقی کا دی قول تول کیا جائے گا

کہ جو مراق سے عمل تمام عقلاء امت کے مطابق اس کی زبان سے نکل چکا ہے۔
ہم مسلمانوں کے لیے تو مخوائش ہے کہ مرزا صاحب کے مراق اور ما لیمولیا
ہیں کوئی آویل کر لیس کہ وہ حقیقتہ " مراقی نہ تھے بلکہ کی سای مسلحت کی بنا پر
عجازا " اپنے آپ کو مراقی فرما گئے۔ لیکن قاویاندں پر فرض قطعی ہے کہ وہ مرزا
صاحب کے مراق اور مالیمولیا پر بلا کمی آویل کے ایمان لائیں۔ ورنہ اگر مرزا
صاحب کے مراقی اور مالیمولیائی ہونے ہیں ذرا بھی شک کریں گے تو کافر اور مرقہ ہو
جائیں گے۔ نی جو کے اس پر بے چون و چرا ایمان لانا فرض ہے۔

دس مدعیان نبوت مدعیان نبوت کے خروج اور ظہور کی پیشین گوئی

حضور پرنور مستر المستر خلائی نے بہت ی پیشین مو کیاں فرمائیں اور سب کی سب حرف بحرف کی تکلیں۔ ایک پیشین موئی حضور نے یہ بھی فرمائی کہ قیامت سے پہلے بہت سے کذاب اور دجال ظاہر ہوں کے ہرایک کا دعویٰ یہ ہوگا کہ میں اللہ کا نبی اور رسول ہوں۔ خوب سبحہ لوکہ میں فاتم التیسن ہوں۔ خدا کا آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی نبیس ہو سکتا۔ خاتم التیسن کے بعد کسی کا فقط یہ دعویٰ کہ میں نبی ہوں بول کی اس کے کاذب اور دجال ہونے کی دلیل ہے۔

 دھوکہ اور فریب میں نہ آنا اور اس کے جھوٹا ہونے کی علامت ہی ہے ہوگ کہ وہ نہوت کا دعویٰ کرے گا۔ نہوت کا دعویٰ کرے گا۔ چنانچہ اس کا ظہور حضور کی اخیر زندگی ہی سے شروع ہو گیا۔ اور نبوت کے دعوے دار فلامر ہونے گئے۔ چنانچہ یمن میں اسود حسی نے اور کیا۔ اور مسلمہ نے نبوت کا دعویٰ کیا۔

وروى ابويعلى باسنادحسن عن عبدالله بن الزبير تسمية بعض الكذابين المذكورين بلفظ لاتقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلمة و العنسى و المختار-

(فتح الباري ص ۱۵۳ ج ۲)

ترجمہ = ابویعلی نے عبداللہ بن زبیرؓ سے باسناد حسن روایت فرمائی ہے جس میں بعض کذابوں کے نام بھی آپ نے ذکر فرمائے ہیں۔ آپ کے الفاظ یہ ہیں کہ قیامت قائم نہ ہوگی۔ جب تک کہ تمیں کذاب برآمہ نہ ہوں۔ ان میں میلمہ اور عنی اور مختار ہوں گے۔

سب سے پہلا مری نبوت اور اس کا قتل

سب سے پہلا مدعی نبوت اسود حمنی ہے جو بڑا شعبدہ باز تھا اور کمانت ہیں اپنی نظیر نمیں رکھتا تھا۔ لوگ اس کے شعبدوں کو دیکھ کرمانوس ہو گئے اور اس کے پیچے ہو لئے اور قبیلہ نجران اور قبیلہ نذج نے اس کی دعوت کو قبول کیا اور ان کے علاوہ بمن کے اور بھی قبائل اس کے ساتھ شامل ہو گئے۔

(ارخ طبری ص ۲۱۵ ج ۳) www.besturdubooks.wordpress.com ترجمہ = بھیش راوی ہیں کہ وبرین سخس نی اکرم مشکل کا والا نامہ ہمارے نام کے اسلام پر قائم رہیں ہمارے نام اسلام پر قائم رہیں اور اسود کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے تیار ہو جائیں اور جس طرح ممکن ہوا اسود کا کام تمام کریں۔ خواہ مملم کھلا قبل کریں یا خفیہ طور پر یا کی اور تدہیر سے۔

اور تاریخ این الاشرم سے۔

فتزوج معاذبالسكون فعطغوا عليه وجاء اليهم والى من باليمن من المسلمين كتاب البنى صلى الله عليه وسلم يامر هم بقتال الاسود فقام معاذفى ذلك و قويت نفوس المسلمين وكان الذى قدم بكتاب النبى صلى الله عليه وسلم و برين يحنس الازدى قال جشيش الديلمى فجاء تناكتب النبى صلى الله عليه وسلم يامرنا بقتاله اما مصادمة لوغيلة الى آخر م

رجہ = معزت معاذ رضی اللہ عنہ نے نکاح کیا اور تمام مسلمان ان کے گرو جمع ہو گئے اور ان کے پاس اور مسلمانان یمن کے پاس آخضرت مشرک کا خط موسول ہوا جس میں اسود کے ساتھ قال کا علم تعا۔ معرت معاذ رضی اللہ عنہ اس بارے میں کھرے ہوئے۔ اور مسلمانوں کے قلوب کو تقویت حاصل ہوئی۔ جو قض آخضرت مشرک کا خط

(بَارِيحَ ابن الاثير صفحه ١٢٨ جلد ٢ ذكر اخبار الاسود العنسي بالين)

اسود کے قبال کا تھم تھا۔ علانیہ ہویا تدبیر سے۔ چنانچہ معرات محابہ نے حس تدبیر سے اس کذاب کا کام تمام کیا۔ اور

اس داقعہ کی خبردینے کے لیے ایک قاصد آخضرت مشاری کی خدمت میں ردانہ کیا۔ لیکن قاصد کے خبرہو گئی آپ نے کیا۔ لیکن قاصد کے پینچنے سے پہلے حضور کو بذراید وی اس کی خبرہو گئی آپ نے

ای وقت محابه کو بشارت دی اور فرمایا۔

قتل العنسى البارحة قتله رجل مبارك من اهل بيت مباركين قيل ومن قال فيروز فاز فيروز

(آریخ طبری ص ۲۳۸ ج ۳ آریخ این الاثیرص ۱۳۳ ج ۲ و آریخ این طدون ص ۱۳۸۸ ج ۳)

ترجمہ = کہ شب گزشتہ اسود منسی مارا کیا اس کو ایک مبارک گھرانے کے مبارک گھرانے کے مبارک گھرانے کے مبارک مرد فیروز نے مارا ہے۔ فیروز کامیاب اور فائز المرام ہوا۔

قاصدید خبرلے کر مدینہ اس وقت پنچا که آنخضرت مستوری وصال فرما بھے۔ بچے تھے۔ عبدالرحمٰن ثمالی رضی اللہ عند نے اس بارہ میں بید اشعار کھے۔

> لعمری وما عمری علی بھین لقد جز عت عنس بقتل الاسود هم ہے میری زندگی کی اور میری هم معولی هم نیں۔ قبلہ منس اسود منی کے قل سے محبرا اٹھا۔

> وقال رسول الله سیروا لقتله علی خیر موعود و اسعد اسعد رسول الله می خیر موعود و اسعد اسعد اسعد رسول الله می این الله می نوت کا قبل کے لیے جاؤ اور بھی کی بشارت دی لین مدی نبوت کا قبل اعلی ترین سعادت ہے۔

فسرنا الیہ نی فوارس ہم ہے علی حین امر من وصاۃ محمہ پس ہم چند سوار اسود کذاب کے قل کے لیے روانہ ہو گئے آگ آپ کے علم اور وصیت کی تعمیل اور پخیل ہو۔ (حن السحابة نی شرح اشعار السحابہ سفہ ۳۱۳)

خلافت راشده اور بدعیان نبوت کا قلع قمع

فلافت راشدہ اس حکومت کو کہتے ہیں کہ جو منہاج نبوت پر ہو اور اس حکومت کا کھنے ہو۔ خلافت کا آئینہ اور نمونہ ہو۔ خلافت راشدہ کا فیملہ قیامت تک کے لیے پوری امت کے لیے جمت اور واجب العل ہے۔

احایث محجہ میں خلفاء راشدین کے اتباع کی تاکید آکید آئی ہے۔ کتاب و سنت کے بعد خلافت راشدہ کا فیصلہ شرعی حجت ہے جس سے عدول اور انحراف جائز نہیں۔

قیامت تک آنے والی اسلامی حکومتوں کے لیے ظافت راشدہ عدالت عظلی اور آخری عدالت ہے۔ جس کی کوئی ایل نہیں ہو سکتی۔ کسی اسلامی حکومت کی ہیہ مجال نہیں کہ وہ خلافت راشدہ کے فیصلہ پر کوئی نظر ٹانی کا تصور بھی کر سکے۔ خلافت راشدہ کے رشد اور صواب پر رسول اللہ کے دستخط ہو چکے ہیں۔ اللہ تعالی اور اس کے رسول کے بعد خلفاء راشدین واجب الاطاعت ہیں اور آگر بفرض محال کوئی ویوانہ سے خیال کرے کہ خلفاء راشدین کا فیصلہ ججت اور واجب الاطاعت نہیں۔ تو پھر بتلائے کہ دنیا ہی خلفاء راشدین سے بڑھ کر کون ہے جس کا فیصلہ ججت سمجھا جائے۔

اب ہم نمایت اختمار کے ساتھ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ ظافت راشدہ نے کس طرح مرعیان نبوت کا قلع قبع کیا۔ اور کس طرح صفحہ بستی سے ان کا نام و نشان مثایا۔ جزاهم اللّه نعالٰی عن الاسلام وسائر المسلمین خیراکشیراکشیرا

فليحه اسدي

اسود عنی کی طرح علیہ اسدی نے بھی حضور پرنوراکی زندگی میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ اسود کی طرح یہ بھی کاھن تھا کھے قبیلے اس کے بھی آنام ہو گئے۔ آخضرت سَنَةُ الْمُعَلِّدُ نَهِ اس کی سرکوبی کے لیے ضرار بن الاسود رضی اللہ عنہ کو

محابہ کی ایک عماعت ساتھ وے کر روانہ کیا۔ حضرت ضرار اے خوب سرکونی کی ادر مرتدین کو انکا مارا که اللید کی عماحت کزور پر محلی لیکن اینے بیں آنخفرت مے۔ ان کے والی آ جانے کی وجہ سے طیعہ کا مختہ پھر زور پکڑ کیا۔ مدیق اکبر رضی اللہ عدے نے خالد بن ولیڈ کی سرکردگی میں ایک لئکر اس کی سرکونی کے لیے روانہ کیا۔ خالد بن واید نے جاتے ی میدان کارزار گرم کیا۔ عیبندین صن طیحہ کی طرف سے اور اما اور علیمہ لوگوں کو وحوکہ وینے کے لیے ایک جاور او ڑھے ہوئے وی کے انتظار میں ایک طرف بیٹا تھا۔ جب مرتدین کے پیر میدان جنگ سے اکمڑنے گے تو عینیہ بن حن لوگوں کو لڑتا چموڑ کر طیح کے پاس آیا اور سوال کیا کہ کیا میرے بعد تیرے ہاس جرئیل این کوئی وی لے کر آئے ہیں۔ طیح نے کما نیس کوئی نیس آئی۔ مینہ لوث کیا اور تھوڑی ور کے بعد پھر آیا سوال کیا کہ کیا اس اغ میں جرئیل امن کوئی دمی لے کر آئے ہیں۔ ملیحہ نے کما نمیں۔ مینیہ نے کما آخر جرئیل کب تک آئیں مے ہم تو جاہ ہو گئے۔ تھوڑی ور کے بعد مینیہ پھر آیا اور علیہ سے پھر کی سوال کیا۔ علیمہ نے کما ہاں ابھی جرئیل امین آئے تھے۔ اور یہ دحی لے کر آئے ہیں۔

ان لكرحي كرحاه وحديث الاتنسام

ترجمہ = تیرے لیے کی ظالد کی طرح ایک چکی ہوگی اور ایک بات پیش آئے گی جس کو تو بھی نہ بھونے گا۔

عینیے نے یہ بن کر کما کہ بے شک اللہ کو معلوم ہے کہ کوئی بات الی ضرور پڑی آئے گی جس کو تو نہ بھولے گا۔ اور اس کے بعد قوم سے تناطب ہو کریہ کما۔ انصر فوایا بنی فزلرہ فانہ کللب ترجمہ = اے نی فزارہ تم والی ہو جاؤ ضداکی فتم یہ فض بالکل کذاب ہے۔

مینیہ کا یہ لفظ سنتے می تمام لوگ بھاگ گئے اور میدان خالی ہو گیا اور کھی لوگ ایمان نے آئے۔ علی نے اپنے لیے اور اپی یوی کے لیے پہلے می سے ایک www.besturdubooks.wordpress.com محو ڑا تیار کرر کھا تھا جب اس پر سوار ہو کر بھاگنے لگا تو لوگوں نے آکر اس کو تھیر لیا۔ طبحہ نے جواب دیا۔

من استطاع ان یفعل بکنالوینجو بامر آنه فلیفعل-ترجمه = یو قص ایباکر سکا بو اور ای پیوی کو بچا سکا بو وه ضرور ایباکر گزرے-

اس طرح طیحہ بھاگ کر ملک شام چلاگیا اور حضرت عمر کے زمانہ بیں آئب ہو کر مدینہ منورہ حاضر ہوا اور حضرت عمر کے وست مبارک پر بیعت کی اور جنگ قادسیہ میں کار نمایاں کئے۔ والسلام

(نَارِیخُ طِرِی مِن ۲۲۹ ج سو قاریخ این الاثیر من ۱۳۰ ج ۲ قامن سسا ج ۲ و قاریخ این طدون من ۱۹۲ ج س)

وحی ملیحہ کا ایک نمونہ

والحمام و اليمام الصر دالصوام قد ضمن قبلكم باعوام ليلفن ملكنا العراق والشام آرخ اين الاثرم rz ırr)

مسيلم كذاب

میل کذاب: یه مخص قبیله نی حنیفه کا تما ۱۰ هدی شریامه جن اس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور آنخفرت میں آس نے عبارت یہ میں ایک خط بھیجا جس کی عبارت یہ متی ۔ عبارت یہ متی۔

من مسيلمة رسول الله الى محمد رسون الله سلام عليك فانى قد اشركت فى الامر معكوان لناتصف الارض و لقريش نصف الارض ولكن قريش قوم يعتلون

رجمہ = من جانب مسلمہ رسول اللہ بطرف محد رسول اللہ تم پر سلام ہو محتیق میں نبوت میں تمہارے ساتھ شریک کر دیا گیا ہوں۔ نسف زمین ہاری ہے اور نسف قریش کی۔ لیکن قریش ایک فالم قوم ہے۔ میلم نے یہ خط دو آدمیوں کے ہاتھ حضور اقدی کی خدمت میں بھیجا حضور کے ان دونوں آدمیوں سے پوچھا کہ کیا تم اس کی شادت دیتے ہو کہ میلمہ اللہ کا رسول ہے ان دونوں نے کما ہاں۔ اس پر آنخفرت سَنَقَ اَلَّا اِلَّہِ اللهِ کا رسول ہے ان دونوں نے کما ہاں۔ اس پر آخفرت سَنَقَ اللهِ اِلَّهِ اِللهِ کَامِی اَکْرُ قَامِد مِنْ اَللهِ کَامِی مِنْ اَلْ اِللّٰ کَامِی مِنْ اَللّٰہِ کَامِی مِنْ اِللّٰہِ کَامِی مِنْ اِللّٰہُ کَامِی مِنْ اِللّٰہِ کَامِی مِنْ اِلْمِی کُلُولِ اِلْمِنْ اِللّٰ اِلْمِنْ اِللّٰہِ کَامِی مِنْ اِلْمِی مِنْ اِللّٰ اِلْمِی مِنْ اِللّٰمِی مُنْ مِنْ اِللّٰ اِلْمِیْ اِلْمِی مِنْ اِللّٰ اِلْمِی کُلُمْ اللّٰمِی مِنْ اِللّٰ اِلْمِیْ کُلُمْ مِنْ اِللّٰ اِللّٰ کَامِی مِنْ اِلْمِیْ مِنْ اِللّٰ اِلْمِیْ اِلْمِی اِلْمِی کُلُمْ کُلُمْ کُلُمْ مِنْ اِللّٰ اِلْمِیْ اِلْمِیْ اِلْمِی اِلْمِیْ الْمِیْ اِلْمِیْ اِلْمِی

بسمالله الرحئن الرحيم

من محمد رسول الله الى مسيلمة الكفاب سلام على من اتبع الهدى امابعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين..

بم الله الرحن الرحيم

من جانب محمد رسول الله بطرف میلم کذاب سلام ہو اس فض پر کہ جو الله کی برایت کا ابتاع کرے۔ اس کے بعد سے کہ شخص زمن الله کی ہے اس کو زمین کا مالک اور وارث بنائے اور وارث بنائے اور ارث بنائے اور وارث بنائے اور ارش کے اور ایسا انجام خدا سے ڈرنے والوں کے لیے ہے۔

(این ایر ای آرخ کے ص ۱۳۸ ج م کسے بی)

فکان اعظم فننة علی بنی حنیفة من مسیلمة شهدان محمد صلی الله علیه وسلم قد اشرک معه فصدقوه و استجابواله النه این نی حنید کوشی این می فتد کا بواسب به بواکه میلم نے به مشور کیا که میمند می میلم نے به مشور کیا کہ میمند کی نے جمور کا نام عر میلم کی تقدیق کی ادر اس کی دعوت کو تول کیا۔

اور میلم کو اس دعوے کی نائید کے لیے نمار نابی ایک فض ہاتھ آگیا۔

یہ فض شرفانی طنیہ میں سے تھے۔ بجرت کرکے مدینہ منورہ طاخر ہوا اور آنخضرت

المشرف کی خدمت میں رہ کر قرآن اور حدیث کی تعلیم طامل کی۔ آپ نے

فرمایا کہ تم اپنے وطن واپس چلے جاؤ اور دین کی تعلیم دو۔ یہ بدبخت مدینہ سے

والی آکر میلرے لگیا اور علی الاعلان آکریہ شادت دی کہ جن نے خود محر مسئل اللہ عنا ہے کہ میلر نبوت جن میرا شریک ہے اس لیے بی حنیہ کے لوگ فتنہ جن جلا ہو گئے۔ اور میلر کے بمائے جن آ گئے۔

ميلمه علمه اور ميلمه قاديان من فرق

مرذا صاحب بالای میں میل سے بدھے ہوئے ہیں میل ہے کہ تھا۔ گر مرذا صاحب بالای میں میل سے بدھے ہوئے ہیں میل تو یہ کتا تھا کہ حضور پر فورا نے جھے کو اپنی نبوت میں شریک کر لیا ہے۔ اور مرذا صاحب یہ فراتے ہیں۔ کہ میں نبوت میں حضورا کے ماتھ شریک نمیں بلکہ عین محمد مشاری ہیں۔ ہوں اور میری بدت مینہ بدت محمد ہے اور بدت فانیہ بدت اولی سے کس افغل اور اکمل ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ قادیان جو بدت فانیہ کا محل ہے۔ کہ مرمہ سے افغل سے بمتر ہے اور مرزا صاحب باوجود مراق اور ما لیولیا کے محمد رسول اللہ مشاری ہیں۔ ابلہ گفت دیوانہ باور کرد۔ کی حل صادق ہے یاگل نے کما اور ویوانہ نے اس کو مان لیا۔

اس خط و کتابت کے بعد آنخفرت سیکٹی کا دصال ہو گیا اور بغیراس فتنہ کی تدبیر کے رفتی اعلیٰ سے جالے۔ ای انگا بی ایک عورت نے بھی نبوت کا وعوٹی کیا (جس کا ہم عنقریب ذکر کریں گے) جس کا نام سحاح تھا میلمہ نے اس سے نکاح کرلیا اس کے لفکر سے میلمہ کو مزیر قوت اور شوکت حاصل ہوئی۔

مدیق اکبر نے میل کے مقابلہ کے لیے اولا محرسہ بن ابی جمل کی ذیر المارت ایک الحکر روانہ کیا گر کامیابی نہ ہوئی۔ پھران کے بعد دو سرا الحکر شر ممل بن حنہ کی سرکردگی جس ان کی الداو کے لیے روانہ کیا۔ اس الحکر کو بھی شکست ہوئی۔ میل کذاب کے الحکر جس چالیس بزار جنگ آزمود سپائی تھے۔ صحابہ کرام کے جموٹے چھوٹے الحکر پورا مقابلہ نہ کر سکے۔ بالا خر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایک بدے لئکر کے ساتھ خالد بن واید کو میل کذاب کی ہم کے لیے روانہ فرایا۔ اس

معرکہ میں صدیق اکبڑ کے گخت جگر عبدالرحمٰن بن ابی بکڑ اور فاروق اعظم کے گخت جگر عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عمرؓ کے بھائی زید بن الحطاب جسی شریک تھے۔ مرتدین سے اب تک جس قدر معرکے پیش آئے ان میں سیلمہ کذاب کا معرکہ سب سے زیاوہ سخت تھا اور قوت اور شوکت میں سب سے بڑھ کرتھا۔ میلمہ کی فوج چالیس ہزار تھی اور مسلمانوں کی فوج دس ہزار سے کچھ زیادہ تھی۔

میلم کذاب کو جب خالہ ان ولیہ کی آمد کی خبر ملی تو آگے بڑھ کر مقام عقریاء میں پڑاؤ ڈالا۔ اس میدان میں حق اور باطل اور نبوت صادقہ اور کاذبہ کا خوب مقابلہ ہوا۔ معرکہ نمایت سخت تقابھی مسلمانوں کا پلہ بھاری نظر آیا تھا اور کھی مسلم کا یماں تک کا مسلم کے کئی سپہ سالار مارے گئے سب سے اول مسلم کی طرف سے نمار میدان میں آیا جو حضرت زید بن الحطاب کے ہاتھ سے ماراگیا۔ مسلم کا دو سرا مشہور سروار محکم بن طفیل حضرت عبدالرحلٰ بن ابی برا کے تیم قضاء سے ختم ہوا۔ مرتدین کے قدم اکمر گئے۔ مسلمانوں نے ان کو مارتے مار حدیقہ تک پنچا دیا۔ یہ مقام چار دیواری سے محصور تھا یہ ایک باغ تھا۔ اس باغ میں صدیقہ الرحلٰ کئے تھے۔ مسلم نے اپنا خیمہ اس باغ میں نصب کیا تھا۔ اس باغ میں مسلم قدم جمائے کھڑا تھا۔ وشنوں کالشکر بھاگ کر حدیقہ میں داخل ہو گیا اور اندر مسلم قدم جمائے کھڑا تھا۔ وشنوں کالشکر بھاگ کر حدیقہ میں داخل ہو گیا اور اندر سے دروازہ بند کر لیا۔ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس وقت صحابہ سے دروازہ بند کر لیا۔ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس وقت صحابہ سے

يامعشر المسلمين القونى عليهم فى الحديقة فقالوا لانفعل فقال والله لنطر حننى عليهم فاحتمل حنى اشرف على الجدارنا فنها عليهم وقاتل على الباب وفتح للمسلمين ودخلوها عليهم فاقتلوا اشد قتال وكثر القتلى فى الفريقين لاسيمافى بنى حنيفة فلم يزالوآكذالك حتى قتل مسيلمه و اشترك فى قتلم وحشى مولى جبير بن مطعم و رجل من الانصاراماوحشى فدفع عليه حربة وضربه الانصار أى بسيفه

(آرخ ابن الاثير ص ١٣٩ ج ٢)

ترجمہ = سلمانوں کی جماعت جھ کو حدیقہ میں پھینک دو۔ سلمانوں نے کما ہم جرگز ایبا نہیں کریں گے۔ براء بن مالک نے کما میں تم کو خدا کی جمع دیتا ہوں کہ جھ کو اندر پھینک دد۔ لوگوں نے مجبورا "اٹھا کر دیوار پر پہنچا دیا۔ براء بن مالک دیوار پر اندر کودے اور دروازہ پر پچھ دیر مقابلہ کیا۔ بالا خر مسلمانوں نے دردازہ کھول دیا۔ مسلمان اندر تھس آئے ادر خوب مقابلہ ہوا۔ فریقین کے بہت آدی مارے مجے یماں تک مسلم کوب مقابلہ ہوا۔ وحثی نے مسلمہ کے ایک نیزہ پھینک کر مارا جس کی دوجہ سے وہ حرکت نہ کر سکا۔ اور ایک انساری نے تکوار سے اس کا سرتھ کیا۔

یہ وحثی دبی ہیں جنہوں نے جنگ احدیث حضرت حمزہ کو اس نیزہ سے شہید کیا تھا۔ اب اسلام لانے کے بعد اس نیزہ سے مسیلم کذاب کو مارا اور بطور فخر بلکہ بطور شکر اور بطریق شکریہ کما کرتے تھے۔

قتلت في جاهليتي خيرالناس وفي اسلامي شر الناس (روح المعاني)

ترجمہ = اگر میں نے زمانہ جاہلیت میں اس نیزہ سے ایک بهترین انسان کو مارا ہے (بعنی حضرت حزہ کو) تو زمانہ اسلام میں اس نیزہ سے ایک بدترین انسان بعنی ایک مدعی نبوت کو مارا ہے۔

اور وہ انصاری جنہوں نے میلمہ کا سرا اپنی تکوار سے قلم کیا۔ ان کا نام عبداللہ بن زید ہے انمی کابیہ شعرہے۔

یسائلنی الناس عن قتله فقلت ضربت و هذا طعن لوگ مجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ سیلم کو کس نے مارا۔ تو ہیں ہواپ میں یہ کمہ دیتا ہوں کہ میں نے تکوار مارمی اور وحثی نے نیزہ مارا۔ اس معرکہ میں مسلمانوں کے چھ سو ساٹھ آدمی شہید ہوئے۔ اور مسلمہ کذاب کے بعول ابن خلدون سڑہ ہزار آدمی مارے گئے۔ امام طبری فرماتے ہیں کہ بنی حنیفہ کے سات ہزار آدی عقربا میں اور سات ہزار حدیقہ میں مارے گئے۔ اور یہ بناغ حد ۔ تقتہ الموت کے تام سے مشہور ہوگیا۔ اور حضرت خالد مظفرد منصور مدینہ منورہ واپس آئے۔ دو سری روایات میں مسلمانوں کے بارہ سو اور مسلمہ کے اٹھا کیس ہزار آدمی اس جنگ میں کام آئے۔ وا للہ اعلم

محمربن الحنيفه

محمد بن الخنیفہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کے صاحبزادہ ہیں اور حنیفہ آپ کی والدہ ماجدہ ہیں جو قبیلہ بنی حنیفہ کی باندی تھیں۔ مسیلمہ کذاب کی لڑائی میں گر نآر ہو کر آئمیں۔ اور صدیق اکبڑ کی طرف سے حضرت علی کو عطا ہو کمیں۔

معلوم ہوا کہ مدمی نبوت کی اولاد اور ذریت اور بچوں اور عورتوں کو غلام پنا کرلوگوں پر تقتیم کرنا باجماع محابہ طلاشہ وریب جائز اور روا ہے۔

میلمہ کذاب کے متبعین اور اذناب کا حشر

روى الزهرى عن عبيد الله بن عبدالله قال اخذ بالكوفة رجال يؤمنون بمسيلمة الكذاب فكتب فيهم الى عثمان فكتب عثمان اعرض عليهم دين الحق وشهادة ان لا اله الا الله و ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن قالها و تبر آ من دين مسيلمة فلا تقتلوه و من لزم دين مسيلمة فاقتلوه فقبلها رجال منهم و لزم دين مسيلمة رجال فقتلوا

(احکام القرآن کلجعاص ص ۲۸۸ ج ۲ باب استنابته المرتد و سنن کبری لامام اکییتمی ص ۲۰۱ ج ۸)

ترجمہ = زہری رحمتہ اللہ علیہ نے عبید اللہ بن عبداللہ سے روایت کیا ہے کہ کوفہ میں کچھ آدمی گرفتار کئے مجئے جو کہ سیلمہ کذاب پر ایمان لائے سے معرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے متعلق معرت عمّان رضی اللہ عنہ سے وریافت فرایا۔ معرت عمّان رضی اللہ عنہ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ ان پر دین من اور کلمہ لا اله الا اللّه محمد رسول اللّه پیش کیا جائے۔ جو محض اس کلمہ کو پڑھے اور دین مسلمہ سے برات کا اظمار کرے اس کو قبل نہ کرو۔ اور جو محض دین مسلمہ کذاب پر جمار ہے اے قبل کروہ ور بہت سے آدمیوں نے کلمہ اسلامی کو قبول کرلیا۔ اور بہت سے دین مسلمہ پر قائم رہے انہیں قبل کیا گیا۔

سحاح بنت مارث

سجاح بنت حارث۔ قبیلہ بن تمیم کی ایک عورت تھی نمایت ہو خمیار تھی۔
اور حسن خطابت و تقریر میں مشہور تھی۔ آنخضرت مشر کھی ہائے کا وفات کے بعد اس
نے نبوت کا وعویٰ کیا۔ ایک گروہ ساتھ ہو گیا۔ مدینہ منورہ پر حملہ کا ارادہ کیا گر
کسی وجہ سے یہ ارادہ ملتوی ہو گیا۔ بعد ازاں سجاح نے مسلم کا رخ کیا۔ مسلم نے
یہ خیال کر کے کہ اگر سجاح سے جنگ چیڑی تو کمیں قوت نہ کمزور ہو جائے۔ اس
لیے مسلم نے بہت سے ہدایا اور تحاکف سجاح کے پاس بھیج اور اپنے لیے امن
طلب کیا۔ اور طاقات کی ورخواست کی۔ مسلم بنی حنیفہ کے چالیس آومیوں کے
ہمراہ سجاح سے جاکریہ کما کہ عرب کے کل بلاد نسف ہمارے سے اور نصف قریش
کے لیکن قریش نے برعمدی کی اس لیے وہ نصف میں نے تم کو وے دیئے۔

بعدازاں میلمہ نے سجاح کو اپنے یہاں آنے کی دعوت دی۔ سجاح نے اس کو قبول کیا۔ مسلمہ نے طاقات کے لیے ایک نمایت عمرہ خیمہ نصب کرایا۔ اور اس کو قبول کیا۔ مسلمہ نے طاقات کے معطر کیا اور تنائی میں طاقات کی۔ پکھ دیر تک سجاح اور مسلمہ میں گفتگو ہوتی رہی۔ ہر ایک نے اپنی اپنی دمی سائی ادر ہر ایک نے ایک دو سرے کی نبوت کی تصدیق کی اور اسی خیمہ میں نمی اور نبیه کا طاگوا ہوں اور بلا مرکے نکاح ہوا تین روز کے بعد سجاح اس خیمہ سے بر آمہ ہوئی۔ قوم کے اور بلا مرکے نکاح ہوا تین روز کے بعد سجاح اس خیمہ سے بر آمہ ہوئی۔ قوم کے

لوگوں نے پوچھاکیا ہوا' کما کہ میں نے سیلمہ سے صلح کر لی اور نکاح ہمی کر لیا۔
لوگوں کو بہت تاگوار ہوا اور سجاح کو لعنت طامت کی۔ قوم نے پوچھا کہ آخر مرکیا
مقرر ہوا۔ سجاح نے کما کہ اچھا میں پوچھ کر آتی ہوں کہ میرا مرکیا ہے۔ سجاح
سیلمہ کے پاس آئی اور مرکا مطالبہ کیا۔ سیلمہ نے کما جا اپنے ہمراہیوں سے یہ کمہ
دے کہ مسیلمہ رسول اللہ نے سجاح کے مرمیں دو نمازیں فجر اور عشاء کی تم سے
معاف کر دیں۔ جن کو محمد معتقل میں ہے تم پر فرض کیا تھا۔ سجاح نے واپس آکر
اپنے رفتاء کو اس مرکی خبرکی۔ اس پر عطار دین حاجب نے یہ شعر کما۔

امست نبیننا انشی نطوف بھا واصبح انبیاء الناس ذا کرانا (شرم کی بات ہے) ہماری قوم کا نی عورت ہے جس کے گرد ہم چکر کاٹ رہے ہیں اور لوگوں کے نی مرد ہوتے چلے آئے ہیں۔

سجاح جب سیلمہ کے پاس لوئی تو انجاء راہ میں فالد میں ولید اسلای لشکر فل گئے۔ سجاح کے رفقاء تو منتشر ہو گئے اور سجاح روپوش ہو گئی اور اسلام لے آئی اور پھر وہاں سے بعرہ چلی گئی اور وہیں اس کا انتقال ہوا اور سرة بن جندب نے اس کی نماز جنازہ پر حائی۔ حضرت سرہ اس وقت حضرت محاوید کی طرف سے امیر تھے۔ (تاریخ ابن الاثیر من ۱۳۵ ج ۲)

اطلاع

سجاح اور مسلمہ کے وہ الهامات جو اس خیمہ میں ہوئے وہ تاریخ ابن الاثیر اور تاریخ طبری ص ۲۳۹ج ۳ میں ندکور ہیں۔ ہم نے شرم کی وجہ سے ان کو حذف کردیا۔

مختاربن ابي عبيد ثقفي

مخار بن ابی عبید ثقفی۔ حضرت عبداللہ بن زبیر اور عبدالملک بن مردان کے زمانہ میں فلامر ہوا مری نبوت تھا اور یہ کمتا تھا کہ جبرئیل امین میرے پاس آتے

یں۔ ٧٤ه میں عبداللہ بن زبیر کے تھم سے قتل کیا گیا۔ لعند اللہ علیہ۔

و فى ايام ابن الزبير كان خروج المختار الكذاب الذى ادعى النبوة فجهز ابن الزبير لقتاله الى انظفر به فى سنة سبع و ستين و قتله لعنت الله (١٠٤٤)

وقد ظهر بالعراق و كان يدعى ان جبر ثيل ياتيه بالوحى- كذافى دول الاسلام (لان الذمي م ٣٥٠ج١)

ترجمہ = عبدالہ بن زبیر کے دور میں مخار کذاب مدی نبوت کا خردج ہوا تھا۔ حضرت عبداللہ زبیر نے اس کے قال کے لیے لئکر تیار کیا۔ یماں تک کہ اس پر فتح بائی ١٤ء کا بيد داقعہ ہے بيد محض ملعون آخر کار قتل ہوا۔

عافظ ذہی ؓ فرماتے ہیں کہ یہ محض عراق میں ظہور پذیر ہوا۔ اس کا دعویٰ تھا کہ جرئیل امین میرے پاس وحی لا آ ہے۔

حارث بن سعید کذاب دمشقی

حارث بن سعید نے عبدالملک بن مردان کے زمانہ خلافت ہیں نبوت کا دعویٰ کیا۔ عبدالملک بن مردان نے اس کو قتل کرکے عبرت کے لیے سول پر لاکایا۔
عبدالملک بن مردان خود تا جی تھا۔ حضرت عثمان ۔ اور ابو ہریرہ اور اور ابو ہریرہ اور اور معادیث اور ام مسلمہ اور بریہ اسے صدیث سی تھی اور عروہ بن زبیر اور خالد بن معدان اور زہری جیسے علاء تابعین عبدالملک سے روایت کرتے تھے۔ (کمانی تاریخ الحلفاء می ۸۳)

ان حضرات کی موجودگی میں عبدالملک ؒ نے اس متبنی کو قمل کر کے سولی پر لٹکایا قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

عبد الملک بن مردان نے حارث متنبی کو قتل کیا اور سول پر چرهایا۔ اسلای خلفاء اور بادشاہوں نے ہر زمانہ میں جھوٹے مرعیان نبوت کے ساتھ ایسا ہی کیا ہے اور علماء عصر نے ان کے فعل صواب پر اتفاق کیا۔ کیونکہ یہ جھوٹے مدعمیان نبوت مفتری علی اللہ ہیں۔ خداوند قدوس پر جھوٹا الزام رکھتے ہیں کہ اس نے ان کو نبی بنایا اور پیفیر مشرک ہیں اور علاء کا اس اور لانبی بعدہ کے منکر ہیں اور علاء کا اس امر پر بھی اتفاق ہے کہ جو مخص مدعمیان نبوت کی تخفیر کرنے والوں سے بھی اختلاف کرے وہ بھی کافر ہے۔ کیونکہ ان مرعمیان نبوت کے کفراور کھذیب علی اللہ براضی و خوش ہے۔ (نیم الریاض م ۵۷۵ ج م)

مغيرة بن سعيد عجل بيان بن سمعان تتميى

۱۹ه چل مغیرة بن سعید عجلی اور بیان بن سعید تنمی نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ خالد بن عبدالله تسری نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ خالد بن عبدالله تسری نے جو بشام بن عبدالملک کی طرف سے امیر عراق تھا وونوں کو آگ کے گڑھے میں ڈال کر کے عبرت کے لیے بھانی پر لٹکایا اور پھر آگ کے گڑھے میں ڈال کر جلوایا۔ (ناریخ کال م ۲۷ نے ۵ د تاریخ طری م ۲۳۰ نے ۸)

شخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ ہشام کے زمانہ خلافت جی سالم بن عبداللہ بن عمر اور تاسم بن محمد عبداللہ بن عمر اور علاق س اور سلیمان بن بیار اور قاسم بن محمد بن ابی کراور حسن بعری اور محمد بن سیرین اور محمول اور عطاء بن ابی ریاح اور امائم باقر اور وجب بن منب اور سکینہ بنت حسین اور ثابت نبانی اور مالک بن ویتار اور ابن شاب زہری اور ابن عامر مقری شام وغیرہ وغیرہ سے اکابر علاء موجود سے اور شعراء جس جریر اور فرزوق شعے (ارائ الحلاء س ۹۱ معری)

امام عبدالقاہر بغدادی نے فرمایا ہے۔ تیسری فصل فرقہ مغیریہ کے ذکر ہیں ہے ہوگ مغیرہ کے ذکر ہیں ہے یہ لوگ مغیرہ بن سعید عجل کے پیروکار ہیں آگے چل کر تکھا ہے کہ مغیرہ نے کفر صریح اختیار کیا۔ مثلاً نبوت کا وعویٰ کرنا اور اسم اعظم کے علم کا بدی ہونا وغیرہ وغیرہ اس نے اپنے مریدوں کے آگے یہ خیال بھی ظاہر کیا تھاکہ اسم اعظم کے ذریعہ سے وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتا ہے۔ سے وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتا ہے۔

ابومنصور عجلي

یہ فض ابتداء میں رافضی تھا بعد میں لمحد اور زندیق بنا اور مرزائیوں کی طرح آیات قرآنیہ میں ابتداء میں رافضی تھا بعد میں اور نبوت کا دعویٰ کیا۔ یوسف بن عرفق جوکہ خلیفہ ہشام بن عبدالملک کی طرف سے عراق کا والی اور امیر تھا۔ اس کو جب اس کے عقائد کفریہ کا علم ہوا تو ابو منصور کو گرفتار کرا کے کوفہ میں بھائی پر لئکایا۔

چنانچہ ہے عبدالقا ہر بغداوی اپنی کتاب الفرق بین الفرق میں ۲۳۳ بیں کہ فرقہ منصوریہ ابو منصور عبل کے منبعین کا نام ہے۔ اس فخص کا دعویٰ تھا کہ امامت اولاد علی کرم اللہ وجہ بیں وائر ہے اور اپنے آپ کو امام باقر رضی اللہ عنہ کا فلیفہ بتلا آ اس کے بعد اپنے طحدانہ وعاوی بیں اضافہ کیا کہ مجھے معراج آسانی ہوا۔ اور اللہ تعالی نے میرے سرپر اپنا ہاتھ پھیر کر فرمایا بیٹے میری تبلیخ کرتا رہ۔ اس کے بعد زمین پر آثار دیا اور کما کرتا تھا کہ آبت خداوندی وان یر واکسفا من السماء ساقطا یقولو اسحاب مرقوم میرے حق بیں نازل ہوئی یہ فرقہ (آج کل السماء ساقطا یقولو اسحاب مرقوم میرے حق بیں نازل ہوئی یہ فرقہ (آج کل خیال تھا کہ بخت سے مراد دنیا کے رخج و الم اور خیال تھا کہ بخت سے مراد دنیا کے رخج و الم اور ممائب بیں اور ان کے نزدیک باوجود اس ضلالت کے اپنے تخالفوں کا خفیہ قبل کرنا جائز تھا۔ یہ فتنہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ یوسف بن عمر فتفی والی عراق نے ابو منصور عبی کو سولی پر لاکا کر اس فتنہ کا قلع قبع کیا۔

ابوالطيب احمربن حسين متبني

ابواللیب احدین حین کوئی جو منتبی کے نام سے ایک مضور شاعرہے اور جس کا ویوان دنیا میں مضور اور فن ادب کا جزو نصاب ہے۔ حمل کے قریب مقام ساوہ میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور پھھ اہل حماقت اور اہل غباوۃ اس کے متب ہو گئے۔ امیر حمل نے منتبی کو جیل خانہ میں بند کرویا۔

بالاخرجب جیل خانہ سے دعوائے نبوت سے تحریری توبہ نامہ لکھ کر بھیجا

تب رہا ہوا۔

(طافظ ابن كثير رحمته الله تعالى البداية والنهاية من ٢٥٧ ج ١١ بين لكيمة بين)

اس مخص نے یہ وعویٰ کیا کہ جس نی ہوں اور میری طرف وی آتی ہے جاہوں اور سفلہ لوگوں کی ایک جاعت نے اس کو مان لیا۔ زول قرآن کا بھی یہ مخص مری تھا۔ چانچہ اس کی وی اور قرآن کے چند بھلے قسرت پانچے ہیں۔ والنجم السیار والفلک الدوار و اللیل و النهار ان الکافر لفی خسار۔ مض علی سنتک واقف اثر من کان قبلک من المرسلین فان اللّه قامع بک من الحدفی دینه و ضل عن سبیلمہ اس قشم کے بنیانات (جیسا کہ غلام احمد قادیائی نے براہین احمد بی موری اور المامات اکھے کے ہیں) اس مخص کے بھی مشہور ہو گے تھے جس وقت اس مری نبوت کی خبریں اور چہے عام ہوئے اور ایک جماعت اہل غیادت و مات اس کے گرد جمع ہوگی تو معمل کے مام امیر لولو نے اس پر چرائی کی۔ اور ماللہ کے بعد اس کے آومیوں کو منتشر کیا اور ایک جماعت اہل کی۔ اور مقابلہ کے بعد اس کے آومیوں کو منتشر کیا اور اسے گرفآر کر کے قید و بند میں وال ویا۔

چنانچہ جب احمد بن حسین کانی عرصہ جیل خانے میں بیار رہنے کے بعد ہلکت کے قریب پہنچ گیا۔ تو امیر نے اسے نکال کو توبہ کا مطالبہ کیا اس وقت احمد بن حسین دعوائے نبوت سے نائب ہوا اور اپنے پچھلے تمام دعاوی کو جھٹلایا۔ اور ایک تحریری توبہ نامہ شائع کیا جس میں لکھا تھا کہ میں نائب ہو کر دوبارہ اسلام میں داخل ہوتا ہوں اور میرے پچھلے تمام دعاوی غلط اور جھوٹ تھے۔ اس پر امیرلولونے اس کو آزاد کر دیا۔ (ارخ برایہ والنہ بنہ)

اختصار کی بنا پر عربی عبارات کو حذف کر دیا گیا ہے۔ حافظ ابن کثیر کتاب نہ کور کے ص ۲۵۹ پر کھھتے ہیں:

وقد شرح ديوانه العلماء بالشعر و اللغة نحوا من ستين شرحا و حيز او يسيطا

ترجمہ = علماء لغت اور علماء شعر نے متبنی کے دیوان کی مختصر اور مطلول

ساٹھ شرحیں مکھی ہیں۔

یہ ساٹھ شرحیں تو مافظ ابن کیرکے زمانہ تک تکھی گئی۔ ادر ۲۷۷ھ (جو کہ ابن کیرکے اس سے لے کر ۲۷۷ھ تک جو شروح و حواثی تکھے گئے وہ اس کے علادہ ہیں۔

قصيدة اعجازيه مرزاغلام احمه قادياني

مرزا صاحب کو اپنے قصیدہ انجازیہ پر ناز ہے جو غلطیوں سے بھرا ہوا ہے مرزا صاحب اور ان کے متبعین کو جاننا چاہیے کہ مرزا صاحب کے قسیدہ انجازیہ کے اشعار سے کوئی نبست بھی نہیں۔ ممکن ہے کہ قادیان کے کچھ وہقان مرزا صاحب کے قسیدہ انجازیہ پر ایمان لے آئیں۔ مرزرا دنیا کے ادباء اور شعراء کے سامنے پیش کر کے دیکھیں انجی معلوم ہو جائے گا کہ قادیان کے وہقان کا کیسا فریان ہے۔ فنلک عشر ہ کاملہ

اس ونت ہم نظ ان وس مرعمان نبوت کے قتل اور صلب کے واقعات پر ` اکتفا کرتے تھے۔

> اند کے پیش تو حملتم غم دل تر سیدم کہ دل آزروہ شوی ورنہ مخن بسیار است

اجمالي انواع كفر مرزاغلام احمد قادياني

مرزا صاحب کے کفری جزئیات کا شار تو اماری حیطہ قدرت سے باہر ہے۔ واللہ بکل شی محیط البتہ مرزا صاحب کے کفر کے کچھ انواع کلیہ ہدیہ نا ظرین کرتے ہیں جس کے تحت میں بے شار جزئیات ہیں جو مرزا صاحب کے کاپوں میں ذکور ہیں۔

(۲) وعوائے نبوت حقیقیه و تشریعیه و مستقله

(۱) انكار ختم نبوت

(۳) تو بین انبیاء کرام علیم السلوة والسلام ثابت شده اند (۵) انکار زول عینی بن حریم علی نیبناوعلیه وسلم (۵) دعوائے الفعلیت برنی مستخصص (۵) دعوائے الفعلیت برجمیع انبیاء کرام علیم السلوة والسلام (۹) نصوص تطبیع اور عقائد اسلامیہ میں تحریف (۵) تطبیعات اور متواتر ات اور اجماعیات کا انکار

فتلكعشرة كاملة

یہ دس وجوہ ہم نے مرزا صاحب کے کفری ذکری ہیں وہ سب کلی وجوہ ہیں۔ ہر کلی کی جزئیات اور امثلہ مرزا صاحب کی کتابوں سے کم از کم سوسو فراہم ہو کتی ہیں اور وس کو سو میں ضرب ویئے سے حاصل ضرب ایک ہزار لکاتا ہے۔ اس طرح مرزا صاحب کی وجوہ کفر تفصیلی طور پر کم از کم ایک ہزار جمع ہو سکتی ہیں۔ مرزا صاحب نے اپنے نشانات کی تعداد وس لاکھ کھی ہے۔ عجب نہیں کہ ان وس لاکھ نشانات سے کفراور الحاد کے نشانات مراو ہوں جو اولین اور آخرین میں سے کسی طحد اور مفتری کو نہیں دیئے گئے۔

مرزائیوں کے مختلف فرقے اور ان کا باہمی فرق

مرزا غلام احمد کے مانے والے زیادہ تر تین پارٹیوں پر منقسم ہیں ایک پارٹی ظمیر الدین ارد پی کی ہے۔ دو سری مرزا محمود قادیانی کی پارٹی ہے۔ اور تیسری پارٹی محمد علی لاہوری کی ہے۔

اروپی پارٹی کا عقیدہ ہے کہ مرزا صاحب مستقل نبی سے اور نائخ قرآن سے اور شریعت محمد مرزا صاحب کے آنے سے منسوخ ہو چی۔

مرزا محمود خلیفہ قادیان کا عقیدہ ہیہ ہے کہ مرزا صاحب حقیقی نبی ہیں ادر جو مرزا کو نہ ہانے وہ کافر ہے۔ اور محمه علی لاہوری اور اس کی پارٹی کا عقیدہ یہ ہے کہ مرزا صاحب حقیق نبی تو نہیں مگر مجازی اور لغوی نبی ہیں اور نہیج موعود حقیق ہیں۔

اول الذكر جماعتوں كا كفرلوگوں كى نظر ميں ظاہر ہے۔ البتہ لاہورى جماعت ميں لوگ سوال كرتے ہيں كہ بيہ جماعت كيوں كافر ہے؟

جواب

یہ ہے کہ مرزا غلام احمہ کے عقائد کفریہ صریح اور صاف ہیں اور اردو زبان میں ہیں جس کے سیجھنے میں کوئی دشواری نہیں اور پھر ہر کفرسو سو عنوان اور سو سو تعبیرسے مرزا کی کتابوں میں نہ کور ہے جس میں تاویل کی کوئی مخبائش نہیں ایسے صریح کفر میں تاویل کرنا اور صریح کافر اور مرتد کو ادنی درجہ کا مسلمان سمجھنا مجمی کفرہے۔ چہ جائیکہ اس کو مجددیا مسیح موعود مانا جائے۔

نیز مرزا غلام احمد فقط وعوائے نبوت کی وجہ سے کافر نہیں بلکہ اور وجوہ سے بھی کافر ہے۔ اور لاہوری جماعت سوائے دعوائے نبوت کے مرزاکی تمام باتوں کی تصدیق کرتی ہے اور ول و جان سے ایمان رکھتی ہے۔

علاوہ ازیں محمد علی لاہوری نے انگریزی اور اردد میں قرآن کریم کی تغییر کھی ہو جس میں بہت ہیں آیات قرآئید کی تحریف کی وہ تحریفات اس جماعت کے کفرے مستقل وجوہ ہیں۔

لاہوری مرزائیوں سے سوال

اگر مرزا صاحب حقیقی نبوت کے مدعی نہ سے تو یہ بتلایا جائے کہ حقیقی نبوت کا دعویٰ کی نہ سے تو یہ بتلایا جائے کہ حقیقی نبوت کا دعویٰ کن الفاظ سے ہو تا ہے اور نبی اگرم سے الفاظ اللہ من الفاظ حضور کی نبوت کے لیے قرآن کریم میں آئے ہیں وہی الفاظ مرزا صاحب خیقی الفاظ مرزا صاحب خیقی نبوت کے مدعی نہ سے مرز کے مکابرہ اور مجادلہ ہے۔ ایک محض مراحہ " علی الاعلان یہ کمہ رہا ہے کہ میں وزیراعظم ہوں اور آپ یہ کہتے ہیں کہ اس کی مراد " ملی اور

بروزی اور مجازی اور لغوی وزارت ہے۔ مرزا صاحب کے دعوائے نبوت کی عبار تیں عموما" اروو زبان میں بیں کیا سوائے محمد علی لاہوری کے کوئی اروو زبان سیحنے کی قابلیت نہیں رکھتا۔

۲) اور اگریہ تسلیم کرلیا جائے کہ مرزا صاحب نے نبوت حقیقیہ کا وعویٰ نسیں کیا بلکہ علی اور بروزی اور مجازی نبوت کے مدمی تصے تو ہتلایا جائے کہ علی اور مجازی نبوت پر ایمان لانا فرض ہے اور اس کا انکار کفراور ارتداو ہے۔

(٣) نیز یہ بتلایا جائے کہ لاہوری جماعت اس گروہ کو جو مرزا کو حقیقة "
نی مانتی ہے جیسے بیر الدین محمود اس کی تحفیر کیوں نہیں کرتی الہوری جماعت کو
چاہیے کہ قاویانی جماعت کے کفر کا اعلان کرے اور ان سے بیاہ شادی اور میراث
کے عدم جواز کا فتری وے۔ لیکن معالمہ بر عکس ہے۔ جو لوگ حضور اکو میجے مبعنی میں
خاتم السین مانتے ہیں لاہوری جماعت ان سے کافروں کا سا معالمہ کرتی ہے اور کسی
مرزائید لڑکی کا نکاح غیر مزرائی سے جائز نہیں سمجھتی اور نہ ان کے چیچے نماز ورست
سمجھتی ہے اور قادیانی جماعت سے یہ بیاہ شادی و میراث وغیرہ سب کو جائز اور حق

(۳) نیز اگر آپ کے نزویک مرزا صاحب نے نبوت کا وعویٰ نہیں کیا تو کیا حضرت عینی علیہ السلام کو گالیاں بھی نہیں ویں اور آنخضرت ﷺ کی مساوات بلکہ انعنیلت کا بھی وعویٰ نہیں کیا اور کیا مرزا صاحب نے اسلام کے قطعی اور اجماعی امور میں آویل اور تحریف بھی نہیں گی۔

کیا ان ہاتوں سے آوی کافر اور مرتد ہوتا ہے یا نہیں بلاشبہ مرزا صاحب
ایک وجہ سے نہیں بلکہ صدبا وجوہ سے صریح کافر اور مرتد ہیں۔ لاہوری مرزائی
اگرچہ ظاہرا" مرزا صاحب کو نبی نہیں کتے لیکن وعوائے نبوت کے علاوہ تو مرزائی
تمام کفریات کو حق سمجھتے ہیں اور جو فخص صریح کافر کو کافر نہ سمجھے تو وہ بھی کافر اور
مرتد ہے۔

مثلا کوئی محض سیلم کذاب کے کفریس آویل کرے تو وہ بھی کافر ہے۔

لاہوری جماعت کا عجب حال ہے

کہ مرزا صاحب کو ملم اور مامور من اللہ بھی مانتی ہے اور ان کے خاص وعوائے نبوت سے انکار بھی کرتی ہے۔ قاویان کے منتبی سے بھی وابستہ رہنا چاہتی ہے اور مسلمان رہنا چاہتی ہے۔

این خیال است و محال است و جنون

قادیانی جماعت سے سوال

جب آپ کے نزدیک مرزا حقیقت " نی ہے تو پھر آپ لاہوری جماعت کی تحفیر کیوں نہیں کرتے کیونکہ وہ آپ کے اعتقاد کے مطابق ایک حقیق نی اور رسول کے مکر ہیں جرت ہے کہ ہمرزا محمود کے نزدیک تمام دنیا کے مسلمان جو مرزا کو نی نہ مانیں وہ تو کافر اور مرتد ہیں۔ گر مجمد علی لاہوری اور ان کے متبعین آگر چہ مرزا صاحب کی نبوت کا انکار کریں وہ کافر اور مرتد نہیں بلکہ بھائی ہمائی ہیں۔

آ خر مرزا محمود بتلائمیں کہ وہ لاہوریوں کو کیوں کافر نہیں کہتے۔ آخر وہ بھی ہماری طرح مرزا صاحب کو نبی نہیں مانتے۔

معلوم ہواکہ

قادیانیوں کا یہ اختلاف سب جنگ زرگری اور نفاق ہے۔ اختلاف عقائد کی بناء پر دنیا بھرکی تخفیرنہ ہو آخر اس کا مطلب کیا ہے کہ لاہوری مرزا صاحب کو نی مانیں تو کافر نہیں اور تمام ونیا کے مسلمان مرزا صاحب کو نہ ماننے کی وجہ سے کافر اور مرتد ہیں۔ معلوم ہوا کہ قادیانی اور لاہوری درپردہ سب ایک ہیں۔ ((الکفر ملة واحدة)

امل وجہ پیرہے

کہ جب لاہوری جماعت نے مرزا صاحب کو میج موعود اور مامور من اللہ

مان لیا تو گویا نی می مان لیا بلکہ سب کھی مان لیا۔ ہمارے نزویک محمد علی لاہوری منافق تھا مرزا محمود منافق نہیں۔ صاف کہنا ہے کہ میرا باپ حقیقت " نی تھا۔ اور لاہوری جماعت بہ نبست قاویانی جماعت کے زیادہ خطرناک ہے نفاق کے پردہ میں اینے کفرکو چھیاتی ہے۔

مرزا صاحب کے تھلے میں سب کچھ ہے

مرزا صاحب کی تصانیف میں سب تم کی باتیں پائی جاتی ہیں۔ ایمان کی بھی اور کفر کی بھی۔ اسلام اور عیمائیت اور ہندو ندہب اور بجوسیت سب کچھ ہے۔ جس وقت جس چیز کی ضرورت ہوئی وہ چیش کر دی۔ لوگ اس سے وحوکہ کھاتے ہیں۔ مرزا کیوں کا بھی طریقہ ہے۔ جمال ضرورت چیش آئی وہاں مرزا صاحب کو مجد و اور ملم من اللہ بتلا دیا۔ اور جمال کچھ مخوائش کمی وہاں مرزا صاحب کو علی اور بروزی نی بتلا یا اور جمال احباب خاص کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو مستقل اور صاحب شریعت نی بتلا دیا اور وس لاکھ مجزات بتلا دیئے اور جمال ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو کرش بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور جمال ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو کرش بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور بھی عالمہ اور حائضہ اور بھی عاقل اور وانا بن گئے اور بھی خطی اور مراتی بن گئے۔

مرزائی دھوکہ

مرزائی دھوکہ وینے کی غرض سے مرزا صاحب کی وہ عبارتیں پیش کرتے ہیں جن میں ختم نبوت کا اقرار اور حضرت عیلی علیہ السلام کی جلالت قدر اور عظمت شان کا اعتراف ہے اس قتم کی عبارتیں لوگوں کے سامنے پیش کرتے ہیں اور وہ عبارتیں جن میں وعوائے نبوت اور حضرات انبیاء کرام "کی توہین 'ور تحقیر اور حضرت عیلی علیہ السلام کی شان مطر میں صریح گالیاں ہیں ان کو چھپا لیتے ہیں۔ یہود ہے بہود کا یمی شیوہ تھا۔ نبدونها و تحفون کشیر ا۔ جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب ال کے پیٹ سے کافرپیدا نہ ہوئے تھے۔
ابتداء میں اسلامی عقائد رکھتے تھے۔ بعد میں نبوت کا خیال پیدا ہوا۔ الذا پہلی عبارتوں کا پیش کرتا تب مفید ہو سکتا ہے کہ جب مرزائی۔ مرزا صاحب کی کوئی صاف اور صریح عبارت الی و کھلا دیں کہ جس میں یہ تصریح ہو کہ میری کتاب میں اس کے خلاف جو پاؤ وہ سب غلط ہے۔ صحح صرف وہی ہے کہ جو میں نے قبل دعوائے نبوت کے خلاف جو یا ہوں۔ اور حضرت عیلی علیہ السلام کی گالیوں اور حضرات انبیاء کی تو ہیں سے توبہ کرتا ہوں۔

مرزائی اگر مرزا صاحب کی کوئی ایس عبارت دکھلا دیں تو ہم بھی ان کی تحقیرے تائب ہو جائیں گے۔

أيك ضروري اطلاع

مرزا صاحب کے وجوہ کفر آگر تفصیل کے ساتھ دیکھنا چاہیں تو رسالہ اشد العذاب علی مسلمت الفنجاب مصنفہ مولانا مرتعنی حسن کا ضرور مطالعہ فرمائیں جس مولانا صاحب نے مرزا صاحب کے اور تیوں پارٹیوں کے عقائد کفریہ کو بالتفصیل بیان کیا ہے۔

مرزا صاحب کے مضامین میں اختلاف کیوں ہے

مرزا صاحب کے کابوں میں جس قدر مخلف اور متعارض مضامین طخ بیں۔ عالبا ان کے کئی منتبی اور کئی طحد اور زندیق کے کلام میں اس کا بڑارواں حصد بھی نہیں مل سکا وجہ اس کی بیہ ہے کہ مرزا صاحب چالاکی اور عیاری میں بہت سے آگے تھے۔ مرزا صاحب کی بیہ روش دید و دانستہ اور خود ساختہ اور پر اختہ ہے۔ کہی ختم نبوت کا اقرار اور کبی انکار کبی حضرت میں بن مریم کی مدح اور کبی ان میں جرح قدح کبی نزول میں کو متوا ترات اور تطعیات اسلام سے بتلاتے ہیں۔ اور کبی اس کو مشرکانہ عقیدہ بتلاتے ہیں۔ غرض بیہ تھی کہ حقیقت کوئی بتلاتے ہیں۔ اور کبی اس کو مشرکانہ عقیدہ بتلاتے ہیں۔ غرض بیہ تھی کہ حقیقت کوئی

متعین نه ہو۔ بات مرکز رہے۔ اور بوقت ضرور مخلص اور مفرباقی رہے اور زنادقہ کا بیشه کی طریقه رہا ہے۔ اندا مردا صاحب کی وہ عبار تیں جو عام اہل سنت و الجماعت کے عقائد کے مطابق ہیں۔ ان کے اقوال کفرمیہ اور الحادیہ کا کفارہ نہیں بن سکتیں جب تک دو باتیں صراحته " ثابت نه ہو جائیں اول به که مرزا صاحب به تفریح کریں کہ میری وہ عبارتی جو عام اہل سنت کے مطابق ہیں ان عقائد سے میری مراو بھی وہی ہے جو جمهور امت نے سمجی ہے۔ دوم مید کہ جو عبارتیں الل سنت و الجماعت کے عقائم کے خلاف میری کتابوں میں پائی جاتی ہیں میں ان سے علانیه طور پر توبه اور رجوع کر تا ہوں اور کتاب و سنت کی تمام نصوص کو اس معنی پر مانتا ہوں کہ جس معنی کے اعتبار سے محابہ و تابعین سے لے کر اس وقت تمام امت محمیه قائل ہے۔ اگر کوئی محض کسی کی مدح و نتا بھی کرنا رہے اور اس کی اطاعت اور محبت کا بھی وم بھر ہا رہے۔ لیکن مجھی خبرہی ذرا دل کھول کر اس کو ماں بہن کی گالیاں بھی دے لیا کرے تو کیا ایسا مخص واقعی اس کا مطبع اور تمبع سمجھا جا سکتا -- ؟ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين وعلى آله و اصحابه أجمعين وعلينا معهم بالرحم الرحم'ن (محرم الحرام ١٣٤٣هـ)

قاضی احدان ایر شجاع آبادی

سوانح والنكار

مرتب معمد اسماعيل شجاع آبادى المسلق الب اول مطبات المسلق الب وم مكتوبات المسلق الب وم نگارشات المسلن المبرين ملت كاخراج تعسين المبرين ملت كاخراج تعسين المبرين منظوم خراج عقيدت الب فيم وومي يريس كاخراج تعسين الب فيم يسنديده اشعار المبرية

پاکتان کے سب سے بڑے خطیب کے سوانح و افکار - لفظ لفظ عشق رسالت میں دویا ہو علوم و معارف کا فزانہ خطباء و مقررین کے لئے شاہکار تخفہ - عنقریب منصرہ شہود ہر!

ناشر

دفتر - عالمي مجلس تحفظ محتم نبوت حضور باغ رودُ ملكان - 514122 دفتر - عالمي مجلس تحفظ محتم نبوت مسلم ناؤن لامور - 5862404

مجلس کے دفاتر اور قربی بک سال سے طلب فرمائیں۔